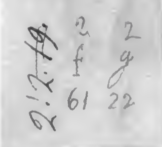
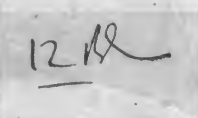



NAZIONALE
VITT. EMANUELE
8
27 L
28
ROMA





LOS DOS ESTADOS

DE LA ESPIRITVAL HIERVSALEM, SOBRE LOS PSALMOS. CXXV. Y CXXXVI.

POR EL MAESTRO Fr. IOAN Marquez, de la orden de S. Augustin.

DIRIGIDOS A DON CHRISTOVAL Gomez de Sandoual, Marques de Cea, Gentilhombre de la Camara del Rey N. S. &c.



Año 1603.

Con priuilegio, En Medina del Campo.

Por Pedro y Thomas Lasso hermanos.

ESTADO MILITANTE SObre el Psalmo. CXXXVI.

Vers. viij. SI NON PROPOSVERO HIE-*rusalem in principio lætitiæ meæ.*

Hebr. xij. QVI HÆC DICVNT, SIGNI-ficant se patriam inquirere.

TASSA.

YO. Ioan Gallo de Andrada escriuano de Camara del Rey nuestro Señor de los que residẽ en su Cõsejo, certifico y doy fe que auiendose visto por los señores de el vn libro intitulado, *Los dos estados de la espiritual Hierusalem*, compuesto por el Padre Maestro F. Ioã Marquez de la orden de Señor S. Augustin, tassaron cada pliego del dicho libro à tres marauedis y medio, el qual tiene ciento y doze pliegos que a los dichos tres marauedis y medio cada vno, monta el dicho libro trecientos y nouenta y dos marauedis en que se ha de vender en papel, y dieron licencia para que a este precio se pueda vender, y mandaron que esta tassa se ponga al principio de el dicho libro, y no se pueda imprimir sin ella, y para que de ello conste di el presente en Valladolid a veinte y seis dias del mes de Febrero de mil y seiscientos y tres años.

Ioan Gallo de Andrada.

ERRATAS.

FOlio. 6.pagina.1.linia.11.deudas,lege.dudas fo.12.p.2.li.13.y le.o le fo.17,p.1,ll.4.nuestro recibe, no recibe.fo.18.p.1.l.2.a tu cedente,vederle.f.27.p.2.l.19.de dos;dos dedos.fo.28 p.1.l.1.demostraciones Demosthenes.35.p.2.l.20.fuera;fiera.37.p.2.l.13.pago.pego.39.p.2 l.10.non.nobam.40.p.1.l.1.primero.primo.46.p.2.l.18.hazia, se hazla.l.20.sobra, se.48.p.1.l.4 se hobre.hobre se.49.p.1.l.14.vida.vida.51.p.1.l.penult.isti.lasti.52.p.1.l.16.vida, muerte.p.2. l.vlt.lege.atice parece.53.p.1.l.8.lege.labrar.54.p.2.l.9.le.engrandeza enel Oriente.56.p.2.l.14 le.los atroces.58.p.2.enla margen,aduentus Iudæorum,aduersus Iudæos,73.p.1.l.20.Isaias, Esai. 77.p.2.l.22.deprecamur,deprecaturi.80.p.1.l.17.le.que es esto?88.p.1.l.11.sus enemigos,le.cerca de sus muros.85.p.2.l.13.recibimiento,le.reconocimiento.98.p.2.l.pen.le.ay es eltantear.100. p.1.l.2.suelos,silcos.101,p.1.l.11.le.dize el Spiritu Sancto.p.2.l.16.le.enel trato.103.p.1.en la margen.le.sermone.12.de quadragesima.p.2.l.pen.perdido,permitido.105.p.1.l.vlt.la,tan.106.p. 2.l.vlt.en.con.107.p.2.l.7.reconocimiento.reconociendo.109.p.1.l.17.valentia.vateria.p.2.l.17. achaque.es,achaques.110.p.1.l.11.le.a caerla enlas manos.l.22.fue,cae.l.26,y esto.y estoy.111. p.2.l.9.gloia.gloria.112.p.1.enla margen.se.lib.16.Annalium.113.p.2.l,17.dos.los.l.23.Socrates.Isocrates.114.p.1.l.4.labrarla los esclauos,l.5.al,el.l.18.venundatione,venundatus.l.23.vuo.tuno.p.2.enla margen,le.lege in seruiorum.115.p.2.l.5.Macedonios.Macedonianos.117.p.2.l.pen.meo.in eo.119.p.2.l.pen.le.le tenia el pueblo.120.p.1.l.1.esse.esso.l.16.de.del.127.p.1.l.12.descuydado.desauciado.129.p.1.l.24.discreisima,discretissima.134.p.1.enla margẽ.Epist.120.135.p.2.l 20.le.lloradoras.140.p.2.l.8.Ruben.a Ruben.l.15.vendido.aquel auia vendido.l.16.haze.y este haze.143.p.2.l.24.gusto,gustos.167.p.1.l.vlt.hazer,hazer amistad oculta.171.p.2.l.17.pudo.puedo.181.p.2.l.1.y el hombre el hombre.185.p.2.l.25.eila.ella.187.p.1.l.15.mejor,mas.188.p. 1.l.25.Spitu,Spiritu.p.2.l.11.viniora,viciniora.192.p.1.l.10.oluidarla, no oluidarla.196.p.2.l.15. redor,rededor.197.p.2.l.pen.esperan,esperaran.225.p.1.l.17.alegran.alegrar.227.p.2.l.24.le.se. 239.p.2.l.1.esse.esso.247.p.1.l.9.hombres.hombros.262.p.1.l.1.venacer.vencer.265.p.2.l.21.nino.268.p.2.l.12,tu.su.270.p.1.l.13.armas.alas.272.p.1.l.4.seueritatis.seueritas.p.2.l.10.de letra. dela letra.281.p.2.l.21.regulatorẽ,regnatorẽ l.29.si.y.287.p.2.l.10.si.si se.305.p.1.l.9.sobra Naziãzeno.311.p.1.l.pen.sobra.q̃.312.p.2.l.18.oluays.oluidays.314.p.2.l.1.mysterio,ministerio.315 p.2.l.24,lo otro.otro.327.p.1.l.1.diga,los verdaderos placeres.344.p.1.l,16.fiele les.fieles.364.p.2 l.1.iunctam,vinctam.pactam iunctamque.370,p.2.enla margen.li.de ore.le.lib.de oratione.372. p.1.l.13.de este.en este.l.14.en este.de este.392.p.1.l.2.diga hierro cortador.396.p.2.l.23.sembrar.sembrar de sal.424.p.1.l.19.turubros.turbaros.p.2.l.25.soqie.diga sobre.

¶ Con estas erratas concuerdan con su original los dos Estados dela Espiritual Hierusalem. Dada en el Collegio de la madre de Dios de los Theologos, de la Vniuersidad de Alcala, en XXIIII. dias del mes de Diziembre de, M. D. C I I.

El Licenciado Francisco Murcia de la Llana.

LICENCIA.

EL Maestro Fr. Henrique Enriquez Prouincial de la orden de nuestro padre san Augustin en la prouincia de Castilla de la obseruancia, &c. Por la presente doy licencia al padre Maestro Fr. Ioan Marquez de la mesma orden, para que pueda presentar en el Consejo supremo del Rey nuestro señor, vn libro que a compuesto sobre los Psalmos ciento y veynte y cinco, y ciento y treynta y seys, y le intitula Los dos estados de la Spiritual Hierusalem, triumphante y militante: y para que siendole concedida facultad por los señores del, le pueda imprimir en qualquiera parte destos Reynos. Porquanto por mi commission le han visto, y aprouado personas doctas desta prouincia. Dada en san Augustin nuestro padre, de Madrigal a treze de Abril de 1602. y sellada con el sello pequeño de nuestro officio.

Fr. Henrique Enriquez
Prouincial.

Approbacion.

POR mandado de V. Alteza, he visto este libro intitulado, Los dos estados de la Spiritual Hierusalem, triumphante y militante, sobre los dos Psalmos. 125. y. 136. Compuesto por el muy Reuerendo padre Maestro Fr. Ioan Marquez, mucho tiempo cathedratico en la vniuersidad de Salamanca, de la orden de nuestro Padre San Augustin: y es catholico, y muy bueno, digno de su autor, y muy vtil y prouechoso para los que lo leyeren. Por loqual podrá V. Alteza darle la licencia que pide para imprimirle. Dada en Valladolid dentro del monasterio de nuestra Señora de la Merced, a. 22. de Iulio de. 1602.

Maestro Fr. Ioan Negron.
Comendador

EL REY.



OR quanto por parte de vos el Maestro Fr. Ioan Marquez, de la orden de ſan Auguſtin nos fue fecha relacion que auiades compueſto vn libro intitulado, Los dos eſtados de la Spiritual Hieruſalem, ſobre los Pſalmos ciento y veynte y cinco, y ciento y treynta y ſeys, que era el que haziades preſentacion con la licencia de vueſtro Prouincial, ſupplicandonos os dieſſemos licencia para lo poder imprimir, y priuilegio por el tiempo que fueſſemos ſeruido, para que otro ninguno no lo pudieſſe imprimir, ò como la nueſtra merced fueſſe: lo qual viſto por los del nueſtro Conſejo, por quanto en el dicho libro ſe hizieron las diligencias que la pragmatica, por nos vltimamente fecha ſobre la impreſsion de los libros, diſpone: fue acordado que deuiamos de mandar dar eſta nueſtra cedula para vos en la dicha razõ, y nos tuuimos lo por bien: por lo qual por os hazer bien, y merced, os damos licencia, y facultad para que vos ò la perſona que vueſtro poder vuiere, y no otra alguna, podays imprimir el dicho libro intitulado, Los dos eſtados de la Spiritual Hieruſalem, que de ſuſo ſe haze mencion, en todos eſtos Reynos de Caſtilla, por tiempo y eſpacio de diez años, que corran y ſe cuenten deſde el dia de la data deſta nueſtra cedula: ſo pena que la perſona, ò perſonas q̃ ſin tener vueſtro poder, le imprimiere ò vendiere, o hiziere imprimir, ò vender por el miſmo caſo pierda la impreſsion que hiziere, con los moldes y aparejos della, y mas incurra en pena de cinquenta mil marauedis cada vez que lo contrario hiziere, la qual dicha pena ſea, la tercia parte, para la perſona que lo acuſare, y la otra tercia parte, para nr̃a camara, y la otra tercia parte, para el juez que lo ſentenciare. Con tanto, que todas las vezes que vuieredes de hazer imprimir el dicho libro durante el tiempo de los dichos diez años, le traygays al nueſtro Conſejo, juntamente con el original que en el fue viſto, que va rubricado cada plana, y firmado al fin del, de Ioan Gallo de Andrada, nueſtro eſcriuano de Camara de los que en el reſiden, para q̃ ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta conforme el original, ò traygays fe en pu-

en publica forma, de como por corrector nombrado por nuestro mãdado se vio, y corrigio, la dicha impresion por el original, y quedã impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fueren impressos, para que se tasse el precio que por cada volumen vuieredes de auer. Y mandamos al impressor que ansi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio, ni el primer pliego del, ni entregue mas de vn solo libro con el original al autor o persona a cuya costa lo imprimiere, ni a otro alguno, para efecto de la dicha correction y tassa, hasta que antes y primero el dicho libro este corregido, y tassado por los del nuestro Consejo. Y estando hecho y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio, y pliego, y successiuamente ponga esta nuestra cedula, y la approbacion, tassa, y erratas, sopena de caer en las penas contenidas en las leyes, y pragmaticas destos nuestros Reynos. Y mandamos a los del nuestro Consejo, y a otras qualesquier justicias dellos, que guarden y cumplan esta nuestra cedula y lo en ella contenido. Fecha en Valladolid a veynte dias del mes de Septiembre, de mil y seyscientos y dos años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro Señor.
Ioan de Amezqueta.



A D. CHRISTOVAL GOMEZ DE SANDOVAL

Marques de Cea, Gentilhombre de la Ca-
mara del Rey nuestro Señor, &c.

(·:·)



O MANDO La pluma Neron, para cōdenar à muerte à ciertos culpados, le oyo dezir su maestro Seneca con grā sentimiento y ternura: No quisiera saber escribir. *Sentencia que obligo al philosopho, à sacar à luz los libros* De clemencia, *para que la mansedumbre Real (que aun entōces no auia faltado en aquel Principe) se viera como en vn espejo, en tā discretas, y piadosas palabras. Este hecho de Seneca me enseño à mi lo que auia de hazer de otras q̃ oy al Duque en S. Lorenço vn dia, q̃ en presencia de V. S. le bese las manos: dōde tratādose de la cōpra q̃ su excellēcia auia hecho de las casas de Valladolid, y dudādose si pareciera mas digno de su grādeza, labrar otras en differente sitio, me acuerdo q̃ respōdio:* Quiero tener mi entierro ante los ojos. *Vez ver*

¶ *dadera-*

daderamẽte digna de su grã Christiandad, y en q̃ auian de jurar los señores de la tierra, en cuyas orejas pocas verdades suelen hallar mas defendida la entrada, q̃ las q̃ tocã à este desengaño. Cargando (pues) el juyzio en lo mucho q̃ esta sentẽcia me dio q̃ pensar, y acordandome de el grãde amor, y fidelidad con que mi padre siruio al Duque lo que le duro la vida, y de la merced q̃ aquel dia le acabaua de hazer su Excelencia, en cuya memoria halle muy viuas sus cenizas, luego me di por obligado à ponerla en los ojos del mũdo, para q̃ los hombres oluidados de si se auerguẽcẽ de no corregir sus falsos gozos, cõ exẽplo tã piadoso y Christiano. Sobre este fundamento comence à leuantar la fabrica de la militante Hierusalem, en que prueuo que los amigos de Dios viuen desterrados todo el tiempo que se dilata el dia dichoso de su muerte, y que durante su ausencia y soledad, no tienẽ por gozo seguro el que no nace de la consideraciõ de aquella hora. Y porque siempre el edifficar truxo consigo añadir à las primeras trazas, auiendo començado â acommodar à este argumento la letra del Psalmo. 136 en que se prophetizã las lagrimas, y destierro de la sãta ciudad, me resolui, en acompañarle con la del. 125. que trata de su buelta y cõsuelo, pareciendome que la consequencia, y integridad de la Historia lo pedian: Esta fue Señor la occasion que me puso la pluma en las manos, y me obligo à discurrir por los dos estados Triumphante, y Militãte de la Iglesia, bien echo de ver que era deuda deuida, y natural q̃ este libro se dedicara al Duque y saliera deba-

xo

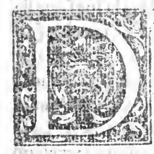
xo de su gran protection, pero confiesso q̃ no me atreui à colgar en ara de tan grande Principe, offrenda de todas maneras tan pobre. A los pies de V. S. le oso poner, en quien entre la mesma sangre, grãdeza, y Christiandad siempre he descubierto vna inclinacion a hazerme merced tan de quien V.S. es, que hallo en ella la mayor espuela de mi cortedad, y la mejor escusa de mi atreuimiento. Y en confiança de q̃ este mi prometimiento no me engaña, le pongo a los riesgos que corren los que en estos tiempos se imprimen, persuadido a que ha de tener de su parte el amparo del Duque por cuya occasion se escribio, y el de V.S. a cuyo nombre se consagra, y que a sombra de dos tan grandes almenas por rezias q̃ vẽgan las piedras, que la emulacion de vnos, y el mal cõtẽto de otros le tiraren, estara defẽdido y seguro. Guarde nuestro Señor a V. S. en su sancto seruicio como este su minimo sieruo y capellã dessea. De Medina del Campo a. 6. de Enero de. 603.

Fr. Iuan Marquez.

¶ 2 AL



AL LECTOR



DE LOS Titulos con que los Philosophos Gentiles honraró la virtud, que ni fueron pocos ni vulgares, ninguno (a mi parecer) descubrio mejor su grandeza que el que la dio Horatio en vn verso en que la llamo incapaz de Repulsa. *Virtus Repulsæ nescia sordidæ*. Lo qual no pudo dezir, porque no buelua muchas vezes defraudada de lo que la deue el mundo, puesdesde que el començo hasta oy, hemos visto tantas experiencias de lo contrario: ni es de creer que lo dixo porque huye de pretensiones inciertas en que se pusiera a riesgo de quedar burlada (aunque no falta quien le aya entendido assi) porque dexado a parte que esse encogimiento se puede hallar en animos mas cobardes que virtuosos, no fuera gallarda la sentencia del Poëta, si

Lib.3. Ode.2.

Lambinus.

no vuiera querido dezir mas. Si vale algo mi cõjectura, sospecho que hurto Horatio a Ciceron este pensamiento, y que encarece el valor del hombre constante, de que aun quando el mundo le da con las puertas en los ojos no se tiene por desechado. Pues el q̃ padece la repulsa, es el que, cerrandoselas a la luz (que lla maua por su bien a ellas) y siẽdole rebelde (como dize Iob) huelga de quedar en tinieblas, y se priua de lo mucho que de tan prouechosa compañia se pudiera interesar. *Cum vir bonus in consulatu suffragijs præteritur, non ille a vano populo, sed vanus populus â bono Cõsule repulsam fert.* Y no es marauilla que quede castigado el pueblo vano en aquello mesmo en que le parece que sale con la suya, que (como enseña S. Augustin) estilo suele ser de Dios penar al hõbre en sus desseos. Aquel gran padre de familias multò a los cõbidados descorteses en excluyrles de la cena, de q̃ ellos se auia escusado y hombres ay en el mundo (dize Plinio) *quibus fortuna parcit in pœnã.* Entẽdiendo yo mucho tiempo este verso de la manera que dixe que otros le entendian, y juzgando el encogimiẽto por virtuoso y loable, estuue siempre resuel

5. Tuscul.

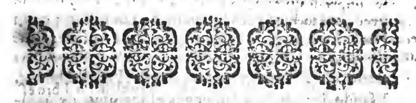
Li. de spiritu & litera. c. 31

Lucæ. 14.

Libr. 16. cap. 2.

to de echar capa de tinieblas a mis trabajos, huyendo de peligrar enla reputacion de algunos q̃ sieté dellos mejor q̃ merecẽ, y de boluer cõfuso de mi intẽto no se recibiẽdo como yo pudiera dessear, y aunq̃ hasta agora no he depuesto este justo temor, he mudado de parecer, occasionado de la grã Christiãdad de vn Principe de nuestros tiempos, en cuyas palabras dichas bien al descuydo, halle vna fuerça secreta que me desperto a escriuir del destierro, y ausencias de los hijos de Dios, tan poderosa para conmigo, que por no la saber resistir he dexado engañarme: y por satisfazer de camino al desseo de ciertos amigos, que le tenian de ver en limpio vnos borradores, sobre el Psalmo. 136. que me oyeron en Salamanca: me resolui en accomodarle a mi intento, por tratar de la peregrinacion, y destierro de la Sãcta Ciudad de Hierusalem: y pareciendome, que quedaua manco el argumento, sino se acompañaua con el Psalmo. 125. le vine a añadir despues. No dudo que se daran sobre ello varios pareceres, que de suyo lo lleuan materias semejantes: pero el mio, y mi desseo han ydo encaminados a acertar, y seruir con algo

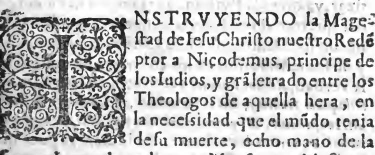
a los



ADVERTENCIAS NECESSARIAS, para entender los sentidos literal y spiritual de los Psalmos. 125. y 136.

ADVERTENCIA, I.

De las causas, porque el pueblo de Dios fue preso por el Rey de los Assirios, y lleuado a Babylonia.



NSTRVYENDO la Magestad de Iesu Christo nuestro Redemptor a Nicodemus, principe de los Iudios, y grã letrado entre los Theologos de aquella hera, en la necessidad que el mũdo tenia de su muerte, echo mano de la sierpe de metal que leuanto Moysen en el desierto,

 como

como de la mas expressa figura de su Cruz, y de la fe con que los hombres le auian de confessar por su Dios, proponiendo se le colgado en vn palo, *Sicut Moyses* (dize) *Exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis, vt omnis qui credit in ipsum nõ pereat.* Vsando de industria dos vezes el termino de exaltacion, para significar la honra cõ que su Cruz auia de triumphar de los estandartes que leuantaua el Demonio contra su poder, en las Aras de las gentes, y la gloria cõ q̃ auia de poner sobre las frẽtes de los Reyes la señal de vn madero infame: q̃ fue tã grãde que los mesmos enemigos la vuieron de reconocer mal de su grado en medio de las locas supersticiones en q̃ apostauan con ella: como se vio en a quella Cruz coronada q̃ hallo Iuliano apostata en las entrañas del bezerro q̃ acabaua de sacrificar, señal bien clara de que auia de estar de parte de la sancta Cruz la victoria, que por tal tuuo Sylla otra como ella, de que triumpharia de las partes de Mario, segun refieren Valerio Maximo, y san Augustin, sobre lo qual dize discretamente san Gregorio Nazianceno en vna oracion, ya buelue otra vez Balaam a prophetizar, ya torna la Pythonisa a traer, o a dar a entender que trae al verdadero Samuel, ya confiessan de nueuo los Demonios a Iesu Christo, a su despecho, y de los testimonios de los contrarios se authoriza la verdad, *Rursus Balaam vaticinatur, & Samuel per ventriloquam trahitur, aut trahi videtur, & Dæmones Iesum inuiti confitentur, Ac per contraria quo plus fidei, & authoritatis habeat, veritas demonstratur.* De la manera pues que Moysen leuãto la sierpe en alto, para que mirando

Ioan.3. *Num. 21.*

Libr. 1. de prodigijs. *Lib.2. de ciuitat c.24.* *1. contra Iulianum.*

la los heridos consiguiessen entera sanidad, assi tam bien (dize el señor) leuantaran al hijo del hombre en la Cruz, para que se saluen los que puesta la mira en el obraren conforme a su doctrina. Admiranse los interpretes de este hecho, y preguntan todos la razon, porque para representar su muerte escogio el hijo de Dios entre las sombras de la ley vna al parecer tan indecente como la imagen de aquel animal venenoso: pero oyendo a las dos luces Griega y Latina, que acabamos de citar, cessan las causas de esta admiracion. Aquella fue (dizen estos sanctos) la serpiente del Parayso, por donde entro en el mundo la muerte, y clauada en vn madero publicò el triumpho de la Cruz, y la victoria que nuestro Dios gano della cõ su sangre, q̃ como capitã victorioso adorno la orla del escudo con las vanderas que gano al enemigo en la batalla, y tomo por Armas la Sierpe vencida, como Hercules las Culebras, que mato infante en la cuna. *Augustinus li. 10. de ciuitat. c. 8. & lib. 1. de peccatorũ meritis, ca. 32. Nazianz. orat. 42.*

Clypeoque insigne paternum,
Centum angues, cinctamque gerit serpentibus Hydram. *Virgil. Æneid. 7.*

Por esso se guardo esta serpiente mucho tiempo en el pueblo de Dios en memoria del beneficio de la sanidad que auia recebido con mirar la, y en protestacion de la esperança que tenia en Iesu Christo, Triaca verdadera contra su veneno: hasta q̃ el sancto Rey Ezechias la deshizo, porque idolatrauan en ella los hijos de Israel: si bien no falta quien sienta, que aquel incienso que la scriptura dize, la *Caietanus, super. 4. reg 18.*

A 2 offrecian

offrecian no se quemaua con animo de idolatrar, si no de honrarla como cosa sagrada de la manera que la Yglesia inciensa el altar, y el libro de los Euan gelios, lo qual aun les estaua prohibido. Pero san Augustin, y Philastrio dizen lo contrario, y el nom bre, *Neesthan*, que el Rey la puso, que quiere dezir, Baxissimo metal, con que se condeno la honra que la auian hecho en adorar la por Dios. Tal fue el desagradecimiento de aquel pueblo, que donde auia de tomar motiuos para honrar a Dios hallaua ocasiones de offenderle adorando, como si fuera su hazedor la imagen del enemigo que como a delinquente afrentado auia mandado el señor leuantar en vn madero. Començo esta pestilente contagion en aquella gente incredula: desde la diuision de los tribus: con occasion del temor de Ieroboam, que receландose de que si baxaua el pueblo a adorar a Ierusalem, se auia de voluer a Roboam que reynaua en ella, leuanto aquellos dos bezerros de oro, con que se hizo idolatra assi y a sus vassallos: tan her manas son la auaricia, y la idolatria. *Amori pecuniæ* (dize san Leon Papa) *Vilis est omnis Affectio, & anima lucri cupida etiam pro exiguo perire non metuit, nullumque est in eo corde iustitiæ vestigium, in quo auaritia fecit habitaculũ.* Por lo qual (como põdera el glorioso doctor S. Hieronymo) los fieles de la primitiua Iglesia arrojauã el valor de sus haziendas a los pies de los apostoles. *Ostendentes auaritiam esse calcandam.* Dando a entender que es necessario traer debaxo del pie este ruyn afecto sopena de q̃ hara en nuestro coraçon pesados tiros q̃ segũ pretẽdio Salustio contra Catilina, a quiẽ

August. 10. de ciuit. 8. Philast. hæresi obaneũ serpentem.

4. reg. 17.

3. reg. 12.

Sermone. 9. de passione domini

Epist. 28.

subtil

subtil mente interpreto Gellio, aun en alma, y cuerpo los haze. Auiendo predicado S. Pablo en Ephesso por espacio de dos años en que reduxo a la religion Christiana grande numero de gente: viendo Demetrio insigne statuario q̃ la ley de Iesu Christo echaua por tierra las statuas de Diana mouio vna porfiada sedicion que para aplacarla se vieron en grande aprieto S. Pablo, y otros discipulos, y a lo que no le mouio la honra de su diosa, le torço el interes de la ganancia. Lib. 3. Noctium Atticarum. c. 1.

Pereunt discrimine nullo
Amissæ leges, at pars vilissima rerum
Certamen monuistis opes. Lucanus li. 3. Pharsa.

Fuese continuando esta costũbre de prauada por mucho tiempo, que en subjectos enfermizos nunca duran poco los males, como collige, y põdera biẽ Cayetano de aquellas palabras del libro. 4. de los Reyes. *Quia ad illud vsque tempus, filij Israel adolebant ei incensum.* Tan porfiada es la condicion del hombre en sus daños. Offendida pues la Magestad de nuestro Dios de tan exorbitante insolencia, se resoluio en affligir a los suyos con este açote de su prisiõ escogiẽdo a Nabucodonosor Rey de Babilonia por ministro de ella como larga mente trata el profeta Ieremias en el capitulo. 25. y fue castigo tan accomodado a la culpa como se podia esperar de la justicia del señor, que gente a quien se le auia hecho de mal seruir a vn principe tan apazible, y tan merecedor de toda honra justo era que fuesse pressa en serui- Cap. 18.

dumbre amarga arrastrando hierros en poder de
2. *Paralip.* Barbaros señores donde (como dize el propheta Se-
12. meias) conociesse por la experiencia la distancia que
ay de vna seruidumbre a otra. Que segun mi padre
De vera religione ca. 37. & 38. S. Augustin la mas vil de todas las viles es la idola-
tria; en que al idolo de quien dixo Abacuc, que era
imagen falsa, y sant Pablo que era nada en el mun-
do, se le sirue pecho por tierra, honra de que solo
Dios es capaz. Cōsideraron este gran padre, y los de
Augus. quę 61. in Genesin. la septima synodo a este proposito las palabras del
Deuteronomio con que Iesu Christo nuestro señor
7. Synodus actio. 4. & 7. tapo la boca a la desuerguença de el Demonio. *Dominum deum tuum adorabis, & illi soli seruies.* A tu dios, y se-
ñor (dize) adoraras, no esta alli el, *Soli*, que de adora-
Deuteron. 9. cion los sanctos del cielo, y los monarchas de la tier
ra son merecedores, y a el solo seruiras: alli esta la ex
Mathei. 4. clusiua porque seruir cō el spiritu y reconocer por
señor de vuestra alma, y vida al que adorays, es hon
ra deuida a solo Dios, y que fuera del nadie la mere
ce. Luego siendo esta la que el hombre haze al ido
lillo como se vee en las palabras de sant Pablo. *Et seruierunt creaturæ potius quam creatori.* Y en las que los mes
mos idolatras dizen a cada passo en la scriptura.
eamus, & seruiamus dijs alienis, bien castigado esta con
los malos tratamientos de su esclauitud, que quien
tiene animo tan seruil, que a las criaturas que son tan
to menos que el reconoce por Dioses, justo es que
sirua y que no goze de su libertad quien tan mal
supo estimarla. Apenas ay hombre de mediano en-
tendimiento que no repare en tan torpe ceguedad, y
dessee saber la causa de auerse engañado tan conde-

nada-

nadamente naciones politicas, y de grandes letrados, que viendo por sus ojos hazer el idolo del tronco del oliuo, (o del nogal le atribuyan luego vna diuinidad voluntaria, y antojadiza, no siendo la materia capaz de interessar grandes deleytes ni gruessas haziendas: cõ que se pudiera excusar algo su locura: antes siruiendo les de ordinario su loca superstició de cuchillo, para lo vno y lo otro. Da el libro de la sabiduria dos causas de esta monstruosidad: la vna (dize) fue el amor excessiuo que vn padre tuuo aun hijo suyo, y la otra la lisonja que los vasallos hazian a los tiranos, y aunque en algunas partes es cosa sin duda que començo la idolatria con estas occassiones, me persuado a que la causa mas general fue la que toco Marco Varron, a quiẽ san Augustin refiere en los libros de la ciudad de Dios: el dia que se introduxeron en el mundo los simulacros, esse dia (dize) perdieron el miedo los pueblos, y se les aumentaron los errores: con que dio a entender que el origen de esta ceguedad auia sido persuadirse los hombres a que no viendo a su Dios viuian desamparados y sin abrigo: y como las cosas apartadas de los sentidos mueuen por la mayor parte mas floxamente nuestra voluntad, quando oyan tratar de Dios inuisible, aquien no hallauan cerca de si en sus trabajos, holgauan mas de hazer le de barro, o de cera, que esperar en diuinidad que auian de sacar por discurso, y conocer por sus effectos. Aquel sobreescripto, que hallo san Pablo en Athenas que dezia, *Ignoto Deo*, pretenden muchos que señalaua al dios de los Iudios, aquien no se atreuia la gentilidad a

Cap. 14.

Lib. 4. ca. 9 & 31.

Act. 17.

dad a dexar de reconocer por tal, por los muchos milagros que a cada paso oyan de su poder: pero llamauan le Dios no conocido, porque no se mostraua en publico, ni se dexaua señalar con el dedo como los dioses que ellos adorauan, por donde (como aduierte el grande Augustino) no se atreuiendo

Lib. 1. de cõsensu euãgelistar. ca. 30. Lucano a llamar a los Hebreos gente sin Dios, les llamo gente de Dios incierto, que no se declaraua con ellos.

Et dedita sacris,
Incerti Iudaea Dei.

Li. 2. *Pharsal.* *Malluit dicere incertum Deum, quam nullum, cuius tam magna documenta sentiebat.* que confessando le el Poeta por Dios, y leuantando le Ara como a tal los Athenienses echauan menos en el, no tenerle amano para espantar con su sombra a sus enemigos. Todo el tiempo que el señor yua en forma visible ante los suyos en columna de nuue, o de fuego, yuan ellos muy oluidados de querer otro Dios para su defensa, y en retirãdo se les a la cumbre del monte a dar la ley, con estar a la mira de las demonstraciones prodigiosas, que alli se dauan de su presencia, insisten con Aaron en que les haga Dios a quien lleuar delante, *Fac nobis Deos qui nos praecedant*. Y esto con tanta porfia, que cõ escoger el gran sacerdote, para estoruarlo vn medio poderosissimo, que tal fue perdir las joyas de las mugeres, teniendo (segun san Augustin) por cosa sin duda, que auian de sentir mas

Q. *In exod.* 141. verse sin galas que sin Dios, se las offrecen liberal-

mente

mente, y hecho el Bezerro le saludan entre los bayles y danças, con aquella aclamacion blasfema. *Hij sunt Dij tui Israel, qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Como si dixeran mas claro, ya tenemos a quien volver los ojos. De esto se muestra nuestro hazedor grã demente sentido en Ieremias. *Putas ne Deus e vicino ego sum, & non Deus de longe? si ocultabitur vir in absconditis, & ego non videbo eum, dicit Dominus? num quid non cœlum, & terrã ego impleo?* Parecete que desde cerca soy bueno para Dios tuyo, y desde lexos no? O que des uiado de ti no puedo soccorrer, y castigar, como quando me tienes al lado? pues engañaste neciamente, que aunque no me vees, tã cerca de ti estoy, que a no lleuar vendados los ojos, casi me tocarias con la mano. *Si forte attrectent eum, & inueniant* (dize san Pablo.) *Quamuis non longe sit ab vno quoque nostrum.* Parece que vio el Apostol el juego de los muchachos de nuestro siglo: vendase vno los ojos, y llaman le otros de ciertos puestos con vnos golpes que dan en la tierra, sigue aquel el sonido que oyo, sin saber donde hallara al que le llamaua, y succede tenerle entre los braços, y porque el otro se encogio quanto pudo, dexarle de asir estando ya ya para tocarle. Que criatura ay (dize Dios) donde yo no este? Cuyo ser no occupe mi Magestad? sobra me algo por ventura del cielo, o de la tierra? no esta lleno todo de mi immensidad? pues porque teniendome tan cerca de ti, y llamandote a ci a mi la vozeria de los cielos, y el ruydo de todas mis criaturas, no me tocas, ni me sientes, si no porque lleuas vna venda espesa de ceguedad sobre los ojos

Exod. 32.

Cap. 23.

Act. 17.

del alma? Este fauor singular deuemos los Christianos a nuestro Dios, que como se nos mostro visible y palpable, nos quito el antojo de dioses manuales, y el miedo de viuir sin ellos, que dimos por causa que introduxo la idolatria en el mundo, y ya el tocar a Dios, no esta en el *forte*, en que san Pablo lo puso, que hasta llegar a medir le las llagas de las manos, y costado se adelanto la incredulidad del hombre. Por lo qual, como pondero singularmente san Gregorio Nazianceno, nos dexo san Ioan en su canonica, la clausula de san Pablo euacuada de toda duda, y contingencia, *Quod fuit ab initio, quod vidimus, & perspeximus oculis nostris, & manus nostra contrectauerunt de verbo vita*. Visto hemos al inuisible, y tocado al que huye de nuestros sentidos, y no se dexa asir de nuestras manos: Alude en estas palabras (dize san Augustin) al principio de su Euangelio, *In principio erat Verbum*, Y quiere dezir: Acordays os de aquella palabra viua que precedio en su eternidad al principio en q Moysen dixo que començaron los effectos del tiempo? Vistes quã escõdido, inuisible e intratable os le represente en el seno del padre? pues aora os quiero dezir, lo q de esse verbo tocaron mis manos, y vieron mis ojos, que para consuelo nuestro de puesta (como si dixessemos) la huraña de su inaccessibilidad, salio a luz, y viuio entre nosotros, tan manual que satisfizo a nuestra grande hambre, y hizo plato de si a nuestros sentidos, puestos dos ellos pueden jactarse de que gozaron a su Dios.

Orat. 40.

Tract. 1. in 1. Cano. Ioã tom. 9.

ADVERTENCIA SEGVNDA,

Que el pueblo de Dios estuuo setenta años preso en Babilonia, y porque no fueron mas ni menos.



AVNQVE de los hechos que meramente dependen de la voluntad de Dios, es temeridad querer aueriguar las causas, porque (como dixo el Apostol) nadie sabe los intentos del Señor, ni le ha sido consejero en sus deudas. *Quis enim cognouit sensum Domini, aut quis consiliarius eius fuit.* De esta temeridad quedan escusados los que siguiendo el rastro de las escrituras sagradas que el nos reuelo, dessean tener alguna luz de sus consejos profundos, y juyzios secretos, en que ni pudo auer dudas, ni testigos: de manera que nadie condenara nuestra curiosidad por escusada, si de lo que hallamos en las sagradas letras nos valieremos en esta aduertencia, para esfuerço de nuestras conjecturas. Leemos en el Leuitico, que entrando el pueblo de Dios en la tierra de promission, entre otras leyes ceremoniales, recibio vna en que se le mandaua, que cada siete años, diesse vno de huelga a la tierra, cessando en el

Rom. 11.

Cap. 25.

todo linage de agricultura, y dando lugar a que los pobres, y las bestias del campo desfructassen lo que naciese spontanea mente, y sin beneficio de labrador, en memoria del descanso cō que halço el Señor la mano de sus obras, al septimo dia de la creacion, de q̄ se haze mencio en el Genesis. Esta ley pretende Theodoreto q̄ quebrantaron los Hebreos desde el reyno de Saul hasta q̄ fueron presos a Chaldea, que todo fue segun su quenta, tiempo de. 490. años, no obstante que en algunas impressiones por yerro del molde dize. 390. pero veesse euidente mente ser error de la impression: y aunque no se si hallariamos tan ygual esta summa de años desde el Reyno de Saul hasta la desolacion de Ierusalem, como la ha menester Theodoreto, porque Iosepho pone desde este Reyno hasta la captiuidad. 532. seys meses, y diez dias, y Genebrardo author diligente, halla desde el Reyno de Dauid hasta el onceno de Sedechias que fue el de la ruyna de Hierusalem. 470 que añadiendo, 40. que la scriputra atribuye a Saul, y Samuel en los actos de los Apostoles, viene a ser 510. Por lo menos tenemos grāde fundamēto en las letras sagradas para entēder q̄ quebro el pueblo del Señor esta ley por mucho tiēpo: Y tiene grāde verisimilitud, q̄ comẽçassen a quebrātarla desde la election, y Reyno de Saul, occasionados de los grandes pechos y tributos reales cō que Samuel les amenazo quādo pidieron Rey que les gouernasse. Y no es marauilla, que gente codiciosa como esta lo era, tuuiesse por cosa dura soltar de las manos cada siete años tan conocidos interesses: y aunque intentasse

Q. 37. in Leuiticum.

Lib. 11. antiquit. cap. 4.
Lib. 2. chronol.

Cap. 13.

se

se colorear su auaricia cõ capa de virtud, condenando por holgaçaneria lo contrario: mayormente viẽdose mofar de los gentiles, y notar de araganes por la religiõ del Sabbado, que asi lo dize Ieremias en sus Threnos. *Viderunt eã hostes, & derriserunt sabbata eius.* adonde tambien miro Iuuenal quando dixo.

Sed pater in causa, cui septima quaeque fuit lux. Satira.14.
Ignaua, & partem vitae non attigit vllam.

Y señaladamente, y mas en nuestros terminos Cornelio Tacito. *Septimo die otium placuisse ferunt quod is finem laborum tulerit, dein blandiente inertia septimum quoque annum ignauię datum.* De manera que en estos .70. años, que duro la captiuidad de Babilonia, se tuuo attencion a restituyr a la tierra el descanso de que la auia defraudado la codicia de sus moradores, que conforme a la cuenta de Theodoreto, fue engaño de .70. años, que son la septima parte de .490. El libro del Paralipomenon, dize, asi. *Siquis euasserat gladium ductus in Babylonem seruiuit* Regi, *& filiis eius donec imperaret* Rex *Persarum, & cõpleretur sermo Domini ex ore Ieremiae & celebraret terra Sabbata sua, cunctis enim diebus desolationis egit Sabbatũ, vsque dum cõplerentur septuaginta anni.* Donde se vee claro que se espero para soltar los presos a que se desagrauiassen las heredades quedando solas y sin labradores: como lo dize aquella palabra, *Donec*, que comprehende ygualmente esta recõpensa con la venida de Cyro, sin quien jamas se diera a los Hebreos libertad. Aun mas expresso texto tenemos en el Leuitico: que hablando desta seruidũ

Libro.5. histor.ca.1.

Li.2.c.36.

Cap.26.

bre

bre como de amenaça contra el pueblo, si quebrase la ley del Señor. Dize desta manera. *Tunc placebunt terræ Sabbata sua cunctis diebus solitudinis suæ, quando fueritis in terra hostili, & requiescet in Sabbatis solitudinis suæ, eo quod nõ requieuerit in Sabbatis vestris, quãdo habitauatis in ea.* Y lo mesmo buelue a repetir dos versos mas abaxo, donde tenemos vna prophecia muy distincta de la auaricia con que los Israelitas quebraron esta ley: y del castigo que por ello les auia de sobreuenir. Pero no es justo que pare aqui la consideracion Christiana, sino que passe adelante con san Pablo, y aueriguela significacion desta historia. Tanto le duele a Dios los animales del cãpo, y la tierra muda, y sin sentido, q̃ por el descãso desta, y la comodidad de aquellos auia de tomar la pluma en la mano tan de proposito. *Nunquid de bobus cura est Deo?* A nosotros, mira sin duda este precepto, de cuyos sabados se muestra nuestro Dios tan zeloso, que passados los trabajos desta vida, el mesmo nos guarda el sueño, y assegura vn perpetuo descanso y felicidad, si primero en los suyos nos abstuuieremos de toda obra seruil, y le honraremos con sanctos y limpios pensamiẽtos. Dos milagrosas subtilezas hallo mi padre S. Augustin, en la religiõ del Sabbado. La vna es, que en todos los preceptos de la primera, y segunda tabla, ninguno es ceremonial, sino el de la obseruancia deste dia, que todos los demas son morales, y como tales no espiraron con la ley de la mesma manera se nos dieron para que los guardassemos, que se auian dado al Iudio, solo aquel fue figuratiuo, y espiro con ella, para enseñarnos que la verdadera festiui-

Epist.119.c. 12. libr. de spiritu & litera.c.15.

stiuidad no la gozo aquel pueblo, sino en figura, reseruando la Dios para los suyos en su gloria. Y la otra, que en los seys dias de la creacion, si bien hallamos que Dios bendixo algunas de sus criaturas, como se vee en el dia quinto, no hallamos que santificasse alguna hasta el septimo q̃ le bẽdixo, y santifico *Benedixit Deus diei septimo, & sanctificauit illum.* Con que se nos dio a entender, que el verdadero guardar de fiestas consiste en la sanctidad de nuestras obras, la qual no puede ser del todo perfecta hasta que se llegue a aquel verdadero Sabbado, q̃ es descanso seguro, y sin fin de los trabajos deste siglo: por tanto, como tambien enseña el mesmo sancto, al septimo dia de la creacion, no le señalo Moysen noche como a los demas, porque no se le auia de seguir dia de trabajo, y para significar que era fiesta y descanso perpetuo, y sin temor de voluer otra vez a la labor passada, queda sin noche que no la admitte la claridad y quietud de aquella vida. *Et erit mensis ex mense* (dize Esayas) *Et sabbatum ex sabbato.* El dia q̃ renouara el Señor los cielos nacera vna fiesta, de otra fiesta, y vn sabado de otro sabado, q̃ es dezir (segun pondera Tertuliano) q̃ no tendra fin aquella quietud, en este valle de lagrimas: vn dia de fiesta nace de seys de trabajo, y luego se le siguen otros seys, porque esta en el medio de las dos semanas, y el triste labrador que el dia del Domingo suelta la reja del arado, primero se ha desgarrado por seys dias las manos con ella, y espera voluer la a tomar por otros seys: pero en el calendario de la celestial Hierusalem vna fiesta nace de otra, y

Lib. 13. confess. 36. lib. vlt. de ciuit. cap. vltimo li. 4. de Gene si ad litt. c. 18. epistola. 119. c. 9.

Cap. 66.

Lib. aduersus Iudaeos. cap. 4.

vn sabbado de otro: y este periodo se va continuan-do sin fin, de manera que dixeron bien san Augustin y Tertuliano donde les acabamos de citar, que por esso auia sido el Sabado Iudayco entre los preceptos morales ceremonial, porque se auia reseruado para los Christianos el verdadero. Prosigue gallardamente el Apostol este intento en la Epistola *Ad Hebreos*, y concluyele con vna sentencia obscurissima que dize assi: *Itaque relinquitur Sabbatismus populo Dei, qui enim ingressus est in requiem eius, etiam ipse requieuit ab operibus suis, sicut, & a suis Deus.* Nace la dificultad de aquella causal, *enim*, con que parece que el Apostol da por causa de su conclusion, otra proposicion equiualente, y prueua lo mesmo, con lo mesmo, que es gran vicio en toda consequencia y buena razon, para el verdadero entendimiento de lo qual se ha de presuponer, que auia citado al principio el texto del Genesis en que se dize, que Dios descanso al septimo dia de sus obras, y otro del Psalmo.94. en que el Señor nego el descanso de la tierra de promission a los incredulos, y se le prometio a los fieles: con que prouo que al Christiano le estaua hecha promessa del verdadero descanso en la gloria, cuya figura auian sido, assi el de Dios en la creacion del mundo, como el de su pueblo en la tierra de Palestina. *Etenim, & nobis nuntiatum est quemadmodum, & illis*. Y en prueua de esto a pocos lances dize, *Et quidem operibus ab institutione mundi perfectis*. Hase de suplir *Nuntiatum est*. Esto supuesto aquel relatiuo, *Qui*, refiere al pueblo de Dios, que es la palabra immediata, y quiere dezir toda la sen-

Cap.4.

tencia. De manera que sacamos en limpio, que espirando el Sabbado de la ley, el verdadero se reseruo para el pueblo Christiano, que essa es la significacion apretada del. *Relinquitur, Reliqui mihi se ptem millia virorũ qui non curuauerũt genua suá ante Baal.* 3.Reg.19.
Y prueuo os lo, porq̃ el pueblo de Israel que entro en el descanso de la tierra de Palestina, luego acabo con los trabajos del desierto, y pesadumbres de la jornada: como tambien Dios descanso de sus obras al dia septimo, que fueron las dos figuras con que dexe probada la promessa que se nos hizo de nuestro Sabbado, y felicidad. No estaua puesto en razon, que auiendose seguido tras aquellos trabajos, descanso: solo el pueblo Christiano padeciesse los que padece, sin esperança de mejoria. Sabbado le esta guardado, que ha de nacer de otro Sabbado (como dixo Isayas) dia sin noche (como aduierte san Augustin) fiesta perpetua (segun nota Tertuliano) y descanso sin recelo (como prueua el Apostol) que todo se halla en la gloria que ha de durar por eternidades.

(·?·)

B ADVER-



ADVERTENCIA TERCERA.

De las differencias de la seruidumbre que el pueblo de Dios padecio en Egipto, y en Babilonia, y que la fama de la buelta de Caldea hizo resfriar la memoria de la salida de Egipto.

DOS Vezes leemos en las sagradas scripturas, que el pueblo de Dios estuuo pres so en poder de señores estraños. La vna fue en Egypto, cuyos trabajos cuenta el libro del Exodo, y la otra en Babilonia, de quiẽ hablã aca da passo los Prophetas, y libros de los Reyes: y aũque la vna, y la otra fueron asperas, y rigurosas seruidũbres, esta segunda tuuo algunas circunstancias de mayor desconsuelo, como se echara de ver, cõparandola con la primera. Fue la habitacion de Egypto mucho mas larga que la de Caldea, agora aya sido de. 430. años, como parece que lo dize claro el libro del Exodo, y lo sienten hombres doctos deste siglo agora de muchos menos, segun coligen sant Augustin, y graues authores, de sant Pablo en la Epistola a los de Galacia: pero no toda ella fue vida de esclauos, como la de Babilonia. Baxo el pueblo del Señor a Egypto forçado de la hambre de su tierra, no conquistado por armas, no lleuaua enojado a Dios, yua a ser huesped de Ioseph, y vis

Cap. 30. Geneb. li. 1 chronol. Quaest. 47. in Exod. to. in 4. li 16. de ciuit. ca. 24

y viuir en libertad honrada por su respecto, *In principio descendit populus meus in Ægiptum, vt colonus esset ibi.* Isai.52.
Loqual (como considero bien Theodoreto) profe- Quaest.93.
tizo aquel sueño de Ioseph, en la allegoria de los ha in Genesim.
zes de sus hermanos que adorauan el suyo: en viẽdo, dize, que el sueño de la adoracion yua embuelto en manojos de trigo, luego entendi que la baxada de Egypto auia de ser con occassion de la falta del pan. *Visio autem manipulorum ostendit futuram adorationem frumenti causa.* Muy diferente jornada fue esto-tra sangrienta, y cruel desde el principio, el enemigo brabeando al ojo, y executando la indignacion de Dios como ministro escogido para esse efecto: por esso le llamò el Profeta Isayas (segun la Cap.7.
interpretacion de S Hieronymo) nauaja alquilada con que el Señor rayo las cabeças y barbas de su pueblo, esto es con que le lleuò captiuo, que (como
diremos sobre el Psalmo.136.) es periphrasis de es- Vers.3.
clauitud: *In illa die raddet dominus in nouacula conducta* conf.a.
in his qui trans flumen sunt in rege Assyriorum, caput, & pilos & barbam vniuersam. Donde se deue mucho põderar como en la casa de Dios no se hallan instrumentos de pesares, pues siendo tan rica de todas alhajas, vna vez que fue necessaria vna nauaja para raer la cabeça de gente que auia de yr presa por sus culpas, se embio fuera por ella. No sin grande fundamento hizo caso la escritu-
ra de que en el templo que edifico Salomon,
no se oyo golpe de martillo, ni otro instrumen- 3.Reg.6.
to de hierro (caso en tan insigne fabrica mil vezes prodigioso) por que como considero

 bien

Massius. bien vn Doctor moderno, en la casa de Dios no
Iosue.8. era razon que vuiera ruydo de hyerro, o azero, ni
Vers.31. tales carniceros, y acomodados para derramar san
Li.2. de legibus. gre, pensamiento que fue primero de Tullio, quando dixo. *Æs, & ferrum arceto Adelubris, duelli instrumenta, non fani.* Y es tambien de aduertir, quan agena arti ba lleua Dios su condicion quando echa mano del azote, pues como si le vuiera de empobrecer la costa, no quiso comprar, sino alquilar la nauaja, para que castigado el pueblo aquella vez, se voluiesse luego a su dueño: tan lexos esta de saborearse en nuestros daños. Siguese de aqui otra notable differencia, q por auer sido tyrana aquella oppresion, y tan contra la confianza, en q los hijos de Iacob se quedaron por labradores en Egypto, la libertad se granjeo con braço poderoso, y ha costa de mucha sangre de los Gitanos. *In manu potenti, & Brachio excelso.*
Psal.135. Con mano fuerte, y braço leuantado, como de hombre que quiere jugar las armas. No saco Dios assi de Babylonia a los suyos, sino por blandura, y alagos, siruiendose de la voluntad piadosa de Cyro para ello, y assi en lugar de la vara con que Moysen atemorizo a Egipto, para quebrar las prisiones del pueblo, dize el Real Propheta que desato las de Babilonia con vn soplo (como veremos en el Psalmo
Vers.5. con sid.1. ciento y veynte y cinco) por essa razon (como nota san Augustin) examino a Moysen para fiar le aquella empressa en la muerte del Gitano, que segun leemos en el Exodo, passando Moysen, acaso vio que vn Egipcio trataua mal ha vn Hebreo,

breo, y mouido del gran zelo que tenia de su nacion, arremetio contra el oppressor, y matole, si ya no lo hizo cō so las palabras imperiales, como san Pedro, la muerte de Ananias, y Saphyra, (que assi lo siente Clemente Alexandrino) Y como otro dia encontrase riñendo a dos Hebreos, y los quisiesse poner en paz, le dixo el vno con enojo, de quando aca te has hecho nuestro Principe? quieresme matar a mi como mataste al Gitano? Quedo espantado Moysen de que aquello se vuiesse entendido, que a su parecer estaua tan occulto como el cuerpo del muerto en el arena: y no auiendo (por ventura) temido el juyzio de Dios desde que lo mato hasta entonces: en oyendo que lo sabia vn hombre solo, y esse de su nacion, circunstancias para poder assegurarse: comiença a temer, y afligirse, aun antes que llegasse a noticia de Pharaon el hecho. *Act. 5.* *Lib. 1. Stromatum.*

Tam facile, & pronum est superos contemnere testes
Si mortalis idem nemo nesciat. *Iuu. Saty. 13.*

Fuesse diuulgando el caso, y llego a noticia del Rey, de manera que a Moysen le fue fuerça ausentarse, entonces vio a Dios en la çarça, y reciuio los poderes para poner el pueblo en libertad. Luego que Dios le vio (Glosa san Augustin) voluer con tan gran valor por el Hebreo afligido, se le fue trás el los ojos, para encargarle la empressa, q̄ aū en aq̄l homicidio descubrio quiē era Moysē, como *Quaest. 2. in Exod. li. 2 contra Faustu, ca. 70.*

 la tie-

la tierra fertil en las malezas que arroja quando no
la cultiuan, y coligese de los actos de los Apostoles,
Cap. 7. les, que le declaraua ya Dios con aquel hecho por
ministro de la libertad de los suyos, aunque ellos
no lo entendieron assi. Hallo entre estas dos captiuidades
otra singular differencia, que en la salida
de Egypto Assistio Dios a poner a los suyos en libertad,
guiandolos por los passos peligrosos del desierto,
con aquellas columnas de fuego y de nube,
para que ni de dia les offendiesse el Sol, ni de noche
tropeçassen en las tinieblas. Por lo qual dize
Cap. 31. Hieremias q̃ les saco de la mano, como quiẽ lleua a
vn amigo a su casa de noche y le guia por los apo
sentos obscuros para q̃ aqui no tope conel cofre, y
alli no se lastime en el banco, *In die qua apprehendi manum eorum, vt educerem eos de terra Aegypti*. No les hizo
tã señalados fauores en la buelta de Chaldea, en
la voluntad de Cyro lo libro todo: el qual cumplio
con abrirles las puertas, y dexarles boluer li-
2. Paralipo cap. 36. bres a Hierusalem, como consta de las palabras de
su edicto. Llegase a esto, que aun en el tiempo de
Genes. 46. sus prisiones fue fauorecido el pueblo de Dios, cõ
Deuter. 10. aquel augmento espãtoso, que siẽdo los que entraron
en Egypto solas setenta personas, y aun no
auiendo entrado todas con Iacob (como siente san
16. Decini tat. 40. Augustin) sino algunas menos, a la salida junto
Moysen casi seyscientos mil hombres, sin los niños
y mugeres: figura expressissima de la Iglesia de
Exod. 12. Iesu Christo, que entre las persecuciones de los tiranos
auia de crecer y estenderse con augmentos
increybles. Y por concluyr saco Dios a sus captiuos

uos de Egypto ricos y cargados de las alajas y vasos de los Gitanos, que pidiendoselos prestados se quedaron con justo titulo con ellos, en pago de los adoues que les auian hecho sin galardon alguno, sentenciandolo Dios assi (como el mesmo sancto nos enseña.) Y de Chaldea, ni sabemos que los Hebreos boluiessen en numero tan exorbitante, ni que setruxessen las riquezas de los Babylonios, si biẽ les restituyo Cyro los vasos del tẽplo q̃ les auia lleuado Nabucdonosor, como veremos en la aduertencia siguiẽte. Circunstãcias son todas estas, que hazẽ mas famosa aquella salida. No obstante lo qual llegaron dias en q̃ con el gozo de auer buelto de Chaldea no se acordauã de los prodigios milagrosos con q̃ atemorizo el Señor a Pharaon, y les saco de tierra de Egypto. *Ecce dies veniunt, dicit Dominus, & nõ dicetur vltra viuit Dominus, qui eduxit filios Israel de terra Ægypti, sed viuit Dominus qui eduxit, & adduxit semen domus Israel de terra Aquilonis,* Siempre las postreras dadiuas hizieron oluidar las primeras, comunmẽte los hõbres nos mostramos mas gratos al beneficio postrero, aunq̃ sea menor ahora, porque sobreuiniendo aquel a los passados se agradecen todos en el de camino. Por donde dixo agudamente Tulio, a quien te ha hecho biẽ vna vez, no juzgues por importunidad pedirle otra, q̃ muestra es de animo agradecido dessear deuer mucho a quien deues. *Estque animi ingenui cui multum debeas, ei plurimum velle debere.* Ahora porque con nuestro coraçon siempre vale mas lo presente que lo passado, por quanto aquello mueue de cerca, y es

22. *Contra Faustũ.* 71.

Ierem. 23.

Li. 2. *Epis.* 5.

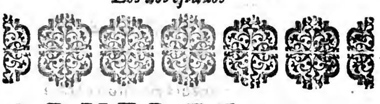
2.Reg. 12. to de lexos. Haze Dios cargo a Dauid, de las mercedes singulares que ha recebido de su mano, y sobre auerle dicho que le hizo Rey de vn pobre y oluidado Pastorcillo, que le libro del poder de Saul, que le entrego la casa, y mugeres de su señor, y la de Israel, y Iuda: añade luego. *Et si parua sunt ista ad ijciam tibi multo maiora*. Y si estos fauores te parecē pequeños, de otros mayores te hare cargo. Por cierto caso fuera para poner grima que a Dauid no le parecieran mil vezes grandes beneficios tan extraordinarios: y con todo llego Dios a temer, que como dadiuas antiguas, o se le vuiesse ydo de la memoria, y le pareciessen menores con el tiēpo, de lo que años antes le parecian. Intitulò el Euangelista S. Matheo, a Dauid, primero que a Abrahā, en la genealogia del Saluador, siendo Abraham tā to mas anciano, cosa que ha dado motiuo de dudar a todos los interpretes: pero de lo que general mēte apuntan los Doctores sagrados sobre aquel lugar, podemos sacar la causa verdadera deste hecho. Hizo mencion (dize S. Hieronymo) de solos Dauid y Abraham en aquella clausula, porque a ellos solos se auia hecho declarada promesa de la encarnacion del hijo de Dios, cuya descendencia, segun la carne, auia de tratar en su Euangelio, pues porque la que se hizo a Dauid, como mas reziente, era mas celebre entre los Hebreos, que de la de Abraham ya deuian de estar muchos oluidados: para granjear la benebolencia de los lectores començo por ella el Euangelista, intitulando primero a Dauid entre los ascendientes de Christo. Y

la

la Mageſtad de nueſtro Dios, deſſeando q̃ ſu Euangelio fueſſe ſiempre celebrado en el mundo, y que ſu ſanctiſsima muerte no ſe puſieſſe jamas en oluido, la guardo (como dize el Apoſtol) para el fin de los ſiglos, eſto es deſpues de la ley de naturaleza, y eſcrita, quiſo que fueſſe la poſtrera la de gracia: y pueſto en la raya de las dos leyes, y haziendo (como dize ſan Auguſtin) dos luzes. *Tanquam lux in confinio.* Accepto el preſente de la Eſpoſa de la fruta añeja, y de la de aquel año. *Omnia poma noua, & vetera ſeruaui tibi.* Y agradandole mas la coſecha nueua del Euangelio, echo fuera la fruta ſeca de la ley. *Comedetis vetuſtiſsima veterum, & vetera nobis ſuperuenientibus proijcietis.* Como quien dize, no ſe trate ya mas en el mundo de renouar la memoria del tranſito del Angel con la comida del Cordero, ſino de repreſentar mi muerte en el ſacrificio del altar, que por el meſmo caſo q̃ ay ya en la tierra nueuos fructos, ſe van enuejeziendo los paſſados. *Dicēdo enim nouum veterauit prius.* Tanto como eſto pueden con la memoria del hombre las mercedes freſcas, que ſuelen por ellas oluidarſe las antiguas. *Leuit. 26.*

(·¿·)

B 5 ADVER-



ADVERTENCIA QVARTA.

Que estas dos captiuidades fueron figura del estado que el mundo tenia de baxo del poder del Demonio, y por el consiguiẽte, la libertad de la vna y de la otra lo fue de la que Iesu Christo nuestro Señor nos grangeo con su sangre.

Lib. 83. q. q. 64. lib. 16 cõtra Faustin. c. 22.

DOCTRINA es de san Augustin, colegida de la de S. Pablo en muchas partes, que los cinco libros de Moysen no estan predicando otra cosa, sino a Iesu Christo nuestro Señor, y sus grandezas. De do se sigue por consequencia necessaria, que toda aquella historia de la entrada y salida de Egypto, de que se habla en el Pẽtatheucho, toca a los hijos de Dios, que nacieron despues de su venida al mundo, como sombra deste cuerpo, y figura desta verdad. No fue aquella la mas dura captiuidad que el pueblo del Señor padecio: que mucho mas intolerable era la que padecia debaxo del poder del Demonio barbaro, y insolente señor, a cuyos malos tratamiẽtos se parecian mucho las tyranias de que Pharaon vsaua cõ los Hebreos: q̃ quitãdo les las pajas de los ado

ues, les obligaua a las mesmas tareas que antes. Y este nuestro enemigo, cargandonos vn yugo intolerable de obligaciones de mundo, nos quitaua las ayudas de costa, para lleuarlas como se vee en el hecho del hijo Prodigo a quiē, segun aduiertē san Hieronymo, y Cayetano, le hurtaua las vellotas de los lechones. Por lo qual siente san Augustin, q̄ quando Moysen mato al otro Gitano que estaua maltratando al Hebreo, fue figura de Iesu Christo nuestro redemptor, que ahogo en el mar de su sangre las potestades enemigas, que tan sin piedad nos maltratauan. Y aunque auer sido reprobado, y contra la ley de Dios, aquel homicidio, no parece que daua lugar a que se significasse en el la victoria tan limpia, como Iesu Christo gano del Demonio: No es inconuiniente (dize S. Augustin) que hechos culpables, seā figura de obras virtuosas: si por otra parte se las parecen. Lo qual prueua cō vna doctrina digna de su ingenio, que importaria q̄ el renglon que me dize, q̄ el Etiope es negro estuuiesse escrito cō bermellon, o con tinta, el que dize, que el Aleman es blanco? dexaran por ventura de significar las letras los colores destas dos naciones por no parecerlas ellas en el? Si me dieran los retratos de entrambos, y el del Aleman fuera muy negro atezado, y muy blanco y rubio el del Ethiope, condenaralo yo: porque en el retrato desseo la imitaciō y faltādole esta, no le queda cosa de q̄ echar mano, pero en la escritura busco sola la significaciō la qual pue do hallar en letras de contrarios colores. De manera q̄ los hechos q̄ la sagrada escritura nos propone para

Hierō. Epi. 146. Caiet. Lucæ. 15.

22. Contra Faustin. 90

Dicto li. 25 cap. 83.

para que los imitemos es necessario que sean loables, por que seria muy condenado imitar lo que no lo es. Pero en los que se escriuieron para que por ellos se diessen a conocer otros, no ay que reparar en esso; que con obras que fueron offensa de Dios me pudo muy bien dar a entender Moysen otras muy de su seruicio. Llama Dios a Egypto horno de hierro, en dos partes de su escriptura: *Eduxi vos de fornace ferrea Ægypti*. Significãdo cõ essa cõparacion la dureza de los sobrestantes del Rey, y el rigor con que tomauan cuenta a los pobres captiuos de las tareas de los adoues, examinando prolixamente si venian bien o mal hechos, que en el horno en q̃ se cueze el ladrillo se echa dever facilmente el q̃ esta biẽ hecho, y el que no. Pero no vuo crueldad en las que se vsaron en Egypto cõ los esclauos q̃ ygualase a la del Demonio, en las tẽtaciones con que probaua la resistencia de los sieruos de Dios, y lo que en la virtud auian aprouechado. *Vasa figuli probat fornax* (dize el sabio) *& homines iustos tentatio tribulationis*. De manera, que fue muy parecida la esclauitud de Egypto, a la que el hombre incurrio por el peccado en la aspereza del tratamiento: y tambien lo fue (como dize San Augustin) la de Babylonia: no solo por esta razon, que tambien militaua en ella, sino tãbien por el estrago q̃ el enemigo hizo en la sãcta Ciudad, robando sus thesoros, lleuãdose los vasos del templo labrados por manos de officiales muy primos en riquissimas materias, derribando los edificios vistosos, y luzidos, que causa compassion aun en los

que

Deuteron. 4. & 3. regul. 8.

Eccl. 27.

Lib. de Catechiz. Rudibus c. 21. & lib. 12 cõtra Faust. cap. 36.

que no los vieron: *Incenderunt hostes domum Dei, destruxeruntque murum Ierusalem; vniuersas turres combusserunt, & quidquid pretiosum fuerat demolliti sunt.* No quedo torre costosa, y bien labrada, ni edificio sumptuoso, y de gallarda apparencia, que no de moliessen hasta los cimientos, retrato verdadero, del estrago que haze el peccado en vna alma: que no ay jardin acabado de arar, ni monte talado, ni ciudad saqueada, q̃ le yguale. La charidad perdida, robadas las fuerças de su defensa, en las virtudes que la acompañauan. La fe, y la esperanza muertas. Ciego el entendimiento, abrasado el apetito, sembrada tan rica heredad de espinas, y abrojos, cõ la grã ma de las malezas hasta el Cielo. Todo lo qual cõprehendio el bien auenturado Doctor san Hieronymo sobre aquellas palabras del capitulo primero, de Isayas. *Vrbs vestra deserta*, con su eloquẽcia acostumbrada, en pocas y bien pensadas razones. Hemos probado la correspondencia de prission, a prission: resta agora de probar la que vuo entre la vna, y la otra libertad, que auerla auido entre la salida de Egypto, y el triumpho que nuestro Dios gano del peccado, como enseña S. Augustin de Catechizandis Rudibus. c. 20. es cosa sin duda. Pues por essa causa començo el Real Propheta el Psalmo. 67. en quien, como enseña S. Pablo, celebra las victorias de IesuChristo, tomando por tema el motete, con que leuantauan el arca los Sacerdotes quãdo auian de marchar por el desierto: que esso eran aquellas palabras del primer verso. *Exurgat Deus & dissipentur inimici eius, &c.* Las quales tomo el Psalmista,

2. Paral. 36

Ad Eph. 4.

 del

del capitulo decimo de los numeros, y se las quito de la boca a los que celebrauan las victorias de aquella hera: significãdo que el verdadero triumpho que señalauan las sombras de aquellos tiempos estaua reseruado para Iesu Christo nuestro Dios. Sigamos pues el hilo desta correspondencia, y aueriguemos la mas pormenudo. Descendio Dios de su grãdeza para sacar a su pueblo de Egypto, y baxo hasta vna çarça q̃ ardia, y no se quemaua para hablar a Moysen desde alli. *Exod. 3.* *Descendi vt liberem populum meum de manibus Ægyptiorum.* Y para remediar al mundo se encerro en las entrañas de vna Virgen, cuya limpieza conseruada juntamente con el dõ de madre de Dios se significo segũ todos los Doctores sanctos en el arder de la çarça sin quemarse, *Psal. 17.* *Inclinauit Cælos, & descẽdit.* Trastorno los Cielos, dize Dauid, quando baxo a hazerse hombre: quiso dezir, q̃ no dexo ligereza de Angeles, amor de seraphines, ni joya de codicia en el Cielo q̃ que inclinãdo su throno, y humillandose hasta vestirse al traje del esclauo no la diesse liberalmente al mũdo. Como el otro que saca del vergel el tauaquillo de flores, y topando con vn amigo cortes que llego a tomarle sola vna, le haze estender la capa, y le trastorna sobre ella, sin que quede flor de quantas saco del jardin de que no le embie cargado. De manera que inclino Dios su grandeza, y descendio alli a la çarça, y a qui a las entrañas de la Virgen, y todo por nuestro remedio. Y no fue esta la mayor inclinaciõ: q̃ para dar muestras de su humildad por todo estremo en tomãdo puerto en el mũdo, le puso

ron

ron sobre las pajas de vn pesebre como hueuo de meson, y aquien da los Alcazares a los Reyes, y enriquece las ciudades de edificios, le vino a faltar lugar entre los hombres, y se contento con hallarle en medio de dos animales. Esta tuuo por segũda inclinacion el Euangelista, quãdo dixo, *& reclinauit eum in præsepio.* Aquella palabra, *reclinare*, quiere dezir, inclinar segunda vez: demanera que quiso darnos a entender, que al que de su voluntad se acabaua de inclinar hasta hazerse hombre, la Virgẽ le auia buelto a inclinar aũ mas baxo de lo que hasta alli estaua, con ponerle en el pesebre sobre la paja baboseada del buey. Pero dexemos aqui la salida de Egypto, que seria nunca acabar desemboluer la mas menudamente, y vamos a la de Babilonia, que tambien fue conocidissima figura de nuestro rescate, assi por el trueco, y mudança de estado en q̃ bueluen con musicas a Hierusalem los que se despidierõ della con lagrimas, como por la restitucion que se les hizo de los vasos sagrados que les auia quitado Nabucdonosor, y la licencia q̃ se les dio, para voluer a edificar el tẽplo: en que se significo el reparo de las virtudes perdidas que se haze en nuestra justificacion. Y señaladamẽte se represento esta salida de la redẽpcion del mũdo en la persona del Rey q̃ dio la libertad a los presos, q̃ fue Cyro, figura expressissima de nro redẽptor, como enseña el Propheta Isayas, y Principe tã piadoso y tã sabio, q̃ vino a dezir Cicerõ, a quiẽ sigue S. Ambrosio: q̃ lo q̃ dize del Xenophõte en su historia, no lo escriuio para q̃ se le creyesse, sino para instruyr a Principes

Luca.2.

1.Esdræ.1.

Cap.44.& 45.

Ad quintũ fratrẽ. lib.1

Li.1. de Habrahã Patriarcha c.2

cipes con su doctrina: significando en los hechos fingidos en cabeça de Cyro, no quien auia sido el, sino, que tales auian de ser ellos. Y assi Quintiliano conto a Xenophonte entre los Philosophos, no entre los historiadores: porque scribio, como dize Ciceron. *Nõ ad historiæ veritatem, sed ad efigiem iusti Imperij.* Esto es mas doctrinal, que historicamente. Pero quando Xenophonte aya excedido en exagerar la virtud, y discrecion deste Rey, no se puede negar, que las letras diuinas hablan del, como de Principe piadoso, y sabio. Y el bien auenturado Doctor san Hieronymo, en el libro segundo, contra Iouiniano, en el numero treynta, y sobre el capitulo quarenta y cinco del Propheta Ysayas, aprueua los ocho libros de Xenophonte, en que escriuio la vida de este Principe, como historicos, y verdaderos: *Persarum Regis Cyri vitam Xenophon, octo voluminibus explicat, Polenta, & Cardumo, & Sale, ac pane cibario eos afferens victitare:* Esto dize en el primer lugar, y en el segundo añade que concuerda la historia deste autor, con la prophecia de Isayas. De manera, que para entender como se cumplio lo que predixo el Propheta, basta mirar al Philosopho a la pluma. *Legamus Xenophontis octo librorum Cyri maioris historiam, & prophetiam Isayæ cernemus expletam.* Y por esta parte me persuado, que le haze Isayas figura de Iesu Christo nuestro Señor: cuya sabiduria no tiene termino. *Ipse est qui quasi Phison implet sapientiam, & qua si Tigris in diebus nouorum.* El solo hinche el cauce de la sabiduria, como rio caudaloso, de la manera que el Phison, y el Trigre los suyos

Ecclef. 24.

por

por el tiẽpo de las nueuas mieses. Como si dixera otros principes por sabios y discretos q̃ sean tienẽ mucho por saber, son como arroyos ordinarios q̃ siempre les excede la madre en grande trecho, hasta donde pueden crecer y estenderse, sola la sabiduria deste señor no recibe augmento: porque lleua siempre lleno el cauce, y reuierte sobre la madre del saber: va toda la vida de mar a mar sin padecer ignorancia en materia alguna.

Destas quatrõ aduertencias sacaremos facilmente en limpio como se ha de entender la letra de nuestros Psalmos, y de que manera se ha de aplicar a la alegoria y espiritu. Lo vno, porque queda en ellos declarada la historia, que es la materia de que tratan, lo otro porque tambien quedan justificadas las lagrimas de la yda, y los regozijos de la buelta, que es el fundamento sobre que hemos de leuantar la fabrica de nuestra espiritual Hierusalem, en sus dos estados, y esta al parecer bien firme con el apoyo de las tres aduertencias primeras, y la quarta sirue de allanar la propriedad, con que, para discurrir sobre los estados del peccado y de la gracia se toma motiuo de los versos en que se habla del successo temporal desta republica. Y con occasion de la ciudad terrena de Hierusalem nos salimos a tratar de la gloria de los sanctos del cielo, q̃ auiendo sido todo aquello figura destotro

muy consiguientemente se deducen semejantes consideraciones de la letra del Psalmista, y a no ser assi fueran impropias y sin fundamento. De todo lo qual es bien instruyr al lector al principio, para que no halle en que dudar despues.

Pero razon sera que lleguemos al argumento del Psalmo. 136. que aunque es postrero en el numero es primero en la materia, y ha se de començar por el.

Psal.



Psal. 136.

Psalmus Dauid per Hieremiam.

SVper flumina Babylonis illic sedimus, & fleuimus: dum recordaremur tui Sion.

In salicibus in medio eius: suspendimus organa nostra.

Quia illic interrogauerunt nos, qui captiuos duxerunt nos: verba cantionum.

Et qui abduxerunt nos: hymnum cantate nobis de canticis Sion.

Quo modo cantauimus canticum Domini: in terra aliena?

Si oblitus fuero tui Hierusalem: obliuioni detur dextera mea.

Adhæreat lingua mea faucibus meis: si non meminero tui.

Si nō proposuero Hierusalē: in principio lætitiæ meæ.

Memor esto domine filiorum Edom: in die Hierusalem.

Qui dicunt, exinanite, exinanite: vsque ad fundamentum in ea.

Filia Babylonis misera: beatus qui retribuet tibi retributionem tuam, quam retribuisti nobis.

Beatus qui tenebit: & allidet paruulos tuos ad petram.

Argumento del Psal. 136.

Galat. 4. COmparando el Apostol san Pablo en la carta que escriuio a los de Galacia el nacimento de Isaac a quien Dios prometio al Patriarcha Abraham, en tiempo que segun fuerças naturales era caso impossible tenerle por la mucha hedad de Sara y suya: con el de Ismael hijo del mesmo Patriarcha, y de la esclaua Agar muger moça, y que pudo tenerle sin milagro: despues de auer referido la Historia de el Genesis, en que se dize que Ismael perseguia a Isaac de manera que fue necessario echarle de casa, para que se criasse en paz el heredero: para enseñar a los sieruos de Dios que no es nueuo que les persiga el mundo, saca vna discreta moralidad de esta historia y dize: *Sed quomodo tunc qui secundum carnem natus fuerat persequebatur eũ qui secundũ spiritũ ita & nunc.* De la suerte que entonces el hijo de la carne (llamando assi, a Ismael por auer nacido, (como aduirtio san Augustin) por solas fuerças de naturaleza, y sin milagro) perseguia al hijo de el espiritu que era Isaac, assi tambien succede aora: No es cosa desusada, que los hombres carnales hagan guerra a los espirituales, y la gente barbara y sin conocimiento de Dios trayga sobre ojo a los que le siruen: esta mesma verdad hallamos en las letras sagradas en la enemistad que tuuo Cayn cõ

Li. 3. Contra Iulianum. ca. 11.

su

su hermano Abel sin mas occasion que auer sido como dize el Apostol san Ioan desiguales las obras de entrambos, en el aborrecimiento que cobro Esau a Iacob, por auersele preferido el padre en las bendiciones, enojo tan pesado que le co- 1. *Ioan.* 3.
mençaron desde las entrañas de la madre los niños, y le lleuaron adelante los pueblos. En el odio de los hermanos de Ioseph, seguido tan hasta el cabo que la mayor piedad que vsaron con el fue venderse por esclauo a vnos mercaderes estrangeros. Y la esposa sancta se querella de sus hermanos en el libro de los Cantares, porque siendo ella muger principal, y tan delicada para exercicios del campo, que arrendaua su mesma viña por no assistir a su labor la contradicion de sus hermanos la auia echado de la ciudad a ser guarda de viñas agenas. *Filij matris meæ pugnauerunt contra me posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodiui.* Y en este nuestro Psalmo se quexan los hijos de Dios de los ciudadanos de Idumea, que por ser descendientes de Esau, hermano de Iacob, padre de los doze Tribus ayudaron al furor de sus enemigos, gritando contra Hierusalem, para que no dexassen en ella, aun los cimientos de los edifficios, y esso mismo le sucede a qualquier persona que se resuelue a seruir a Dios que por el mesmo caso despierta contra si las lenguas por lo menos de la gente perdida, y le traen por motiuo de sus chacotas; *Et possui vestimentum meum cilicium, & factus sum illis in parabolam.* Por el mesmo caso que me vesti de silicio, Cant. 1. Psal. 21.

 (dize

(dize Dauid) me truxeron en lenguas de vulgo. el lo mismo le sucedio a la ciudad sancta de Hierusalem, que sin auer offendido a los Chaldeos por sola la emulacion de su poder, y la codicia que tuuieron de sus thesoros la hizieron la contradicion mas nombrada que se lee en libros de Historias humanas ni diuinas, hasta quemar el templo, allanar las cercas, derriuar las torres, passar a cuchillo personas de todas hedades, arrojar los niños pequeños contra las paredes, en los ojos de sus padres, y lleuar cautiuos todos los que no murieron en la guerra. Con occasion del encuentro de estas dos ciudades, y conociendo san Augustin mi padre, que (como auia dicho el Apostol) de la manera que los hombres carnales persiguian entonces a los espirituales aora tambien los persiguen, hizo los libros de la ciudad de Dios, cuyo argumento es pintar el estado destas dos republicas, y seguirle por sus passos contados, hasta dexar a cada vna en el fin que pudieron prometer sus obras, tambien tiene su Babylonia que temer la militante Hierusalem en este siglo: no se acabo toda la contradicion en auerse trasladado al poder de Cyro el Reyno de Chaldea: Tambien ay su cautiuerio para los verdaderos Israelitas el tiempo que dura el destierro de Hierusalem la triumphante, alli se goza la verdadera libertad, que todo lo de aca es vida de esclauos: *Illa autem quæ sursum est Hierusalem libera est, quæ est mater nostra*. Poniendo pues los ojos el Real Propheta en ésta desolacion de Hierusalem

rusalén la Terrena y en el estado triste y miserable esclauitud de sus hijos y los valdones de los Barbaros al reconocer los muros de la ciudad enemiga: hizo este Psalmo tierno y regalado por estremo: en que pinto el affecto cõpasiuo, con q̃ estos pressos miraron a su ciudad ausente, y derriuada, la constancia con que, aun solicitandoles los Barbaros a que tañessen los violones, y tomassen vn rato de placer, por no agrauiar la fidelidad que conseruauan en sus pechos a las Ruynas de el templo sancto, se despidieron de tenerle hasta boluer a besar las piedras de sus paredes: la confiança que mostraron tener de que auia de ser esto algun dia, como se lo auian tantas vezes dicho los Prophetas, las oraciones que hizieron a Dios pidiendole boluiesse por su honra, y no dexasse, ni a Idumea, ni a Babylonia sin castigo. Y aunque todo esto entendio el Real Propheta, de aquella Republica temporal de Hierusalem, y sus calamidades, no dexo de poner los ojos en las que padecen oy los hijos de Dios entre los enemigos que exercitan de tantas maneras su paciencia: que segun la regla de sant Pablo, para consuelo y doctrina suya quedaron escriptos estos renglones de q̃ se pueden sacar tan grãdes auisos, que si los tomassemos en nuestras aduersidades no se mallograrian tãtos trabajos como por impaciẽcia se nos mallogrã. Cõsideremos pues cõ S. Augustin de q̃ manera viuimos paraq̃ conozcamos si somos ciudadanos de Babilonia, o de Hierusalẽ, y sabiendo que el amor proprio hasta menospreciar a

Dios

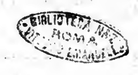
Dios y pisar su ley, y el amor de Dios hasta menospreciarse el hombre a si, y traer debaxo del pie sus antojos, edifican estas dos ciudades, miremos qual de los dos amores reyna en nuestro coraçon, q̃ estar sin vno de los dos es impossible. Y si fuere amor proprio el q̃ viue en el saquemos vn clauo con otro echando fuera el que edifica a Babylonia con el que leuanta los muros de Ierusalem. Que aun los Philosophos Gentiles (pondera san Hieronymo) suelen curar vn amor con otro, y los principes de Persia probaron en el Rey Assuero essa medicina: *Philosophi sæculi solent amorem veterem amore nouo, quasi clauum clauo expellere, quod & Assuero regi septem principes fecêre Persarum, vt desiderium Vasthi aliarum puellarum amore compescerẽt. Illi vitium vitio, peccatum peccato medicantur, nos amore virtutum, vitia superemus.* Y si nos hallaremos moradores de Chaldea, procuremos que nos escriuan por vezinos de la sancta ciudad, que no sin causa la llama san Augustin Patria de los fieles, y la da otros ternissimos apellidos, san Ambrosio la intitula ciudad de nuestro fuero, y domicillio, sant Gregorio Nazianceno, Metropoli, Tertuliano, y sant Hieronimo, Municipio del Christiano, y todos quieren dezir que la ha de reconocer por suya, aun quando viuiere fuera della. Y si a nuestro parecer estamos ya escritos en ella, no nos dexemos borrar, ni auenturemos las immunidades, de que gozan sus ciudadanos, que son muchas mas, que las que daua Roma a los suyos. Porque en hecho de verdad los que viuen dentro de aquellos muros

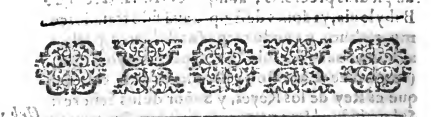
Epist. 4. ad Rusticum. cap. 6.
Cic. 4. Tusculana in fine
12. Confes. 16.
Lib. 2. de pœnit. cap. 3.
Orat. 42.
Lib. 3. contra Marciõ cap. 24.
Epist. 13. ad Paulinũ.

de

de piedras preciosas, aunque entre las tareas de Babylonia, ya doues de Egipto ayá sido tratados como esclauos, y vinido cargados de hierro, puestos alla son todos no solo libres, pero mayorazgos, (como dize el Apostol) y herederos de la casa del que es Rey de los Reyes, y Señor de los Señores: *Sed accessistis ad Syon montem, & ciuitatem Dei viuentis Hierusalem celestem, & multorum millium angelorum frequentiam, & ecclesiam primitiuorum, qui conscripti sunt in cœlis.* Llegado aueys, no al monte de Syon, donde Dios dio la ley con tan grandes truenos, y humareda, que el mesmo que la recebia quedo espantado y temblando de congoxa, sino a la Syon celestial ciudad de Dios viuo (porque la otra mas parece que fue de Dios muerto) donde ay exercitos de Angeles a millaradas, y yglesia de mayorazgos que estan escritos en los cielos, que esso quieren dezir aquellas palabras: *Ecclesiam primitiuorum*, conforme a la interpretacion del mesmo Apostol en las otras del Capitulo. 11. *Ne qui bastabat primitiua tangeret eos.* *Heb. 12.*

C 5 Titulo





TITVLO DEL PSALMO. 136.

Psalmus David per Hieremiam.

CONSIDERACION PRIMERA.

De la excelencia de los Psalmos de David, y de las misteriosas significaciones de sus titulos.



DE las escrituras propheticas ningunas ay mas dulces en las palabras, mas graues en las sentēcias ni mas mysteriosas en los sentidos que los Psalmos de Dauid, para quiē (como dize mi padre
17. De ciui 14.14. san Augustin) reseruo el sancto Rey sus prophecias, porq̃ fuera de ellos dixo pocas palabras propheticas, si bien hizo muchas obras, que lo fuerō de la historia, triumphos y reyno de Iesu Christo nuestro

estro Redemptor, y auiendo sido tan leuantado el espiritu de este sancto Rey como lo dizen los hechos milagrosos que a cada passo leemos del en los libros sagrados, y descubriendose este espiritu, mas en los Psalmos que en otra obra suya, no van fuera de camino los que los tienen por las mas insignes prophecias del testamento viejo. Ayuda a este parecer, san Gregorio Nazianceno, que llamo a nuestro sancto Rey, el Propheta mas auentaxado en bien hablar; *Propheta in dicendo maxime sublimis*; Y vna coniectura no liuiana, porque dexado a parte Esayas, de quien el mesmo sancto dixo que excedio a los demas prophetas en la grandeza del estilo: *Vocis sublimitate Prophetas omnes antecellit.* Respecto de auer hablado tan claro de los postreros tiempos de la yglesia que (segun pondero san Hieronymo) mas parece Euangelista que Propheta, por lo qual le atribuyo el libro del ecclesiastico, el consuelo de la espiritual Hierusalem, que se granjeo con las promesas ciertas de la venida de su Dios, cosa de los suyos tan desseada; *Spiritu magno vidit vltima & consolatus est lugentes Syon vsque in sempiternum.* Dexado pues a parte Esayas, de cuyos testimonios vsaron a cada passo Iesu Christo nuestro Señor, y sus Apostoles, de todos los demas Prophetas juntos no se hallan otros tantos lugares alegados en el testamento nueuo, como de solos los Psalmos de Dauid escripturas, que en tantas partes y tan descubierta-
mente

Oratio. 9.

Oratione. 3.

Lib. 2. contra Rufinũ in fine.

Ecclesi. 48.

mente hablaron del Imperio de Iesu Christo por donde el mesmo Señor despues de su resurrecion gloriosa, y llegado ya el tiempo de abrir los ojos a sus discipulos para el entendimiento de las letras sagradas, que esso suena aquella palabra

Luc.24.

de san Lucas, *& aperuit illis sensum, vt intelligerent scripturas.* Abrioles, dize el sentido, no de las escripturas, sino el suyo de ellos, para que las entendiessen: quitoles la venda de la ignorancia, que les embaraçaua la vista, lo mesmo que llamo san Pablo. *Reuelata facie gloriam Domini specu-*

2.Cor.3.

lari. Llegada pues esta sazon, engrandecio los escriptos del Real Propheta, con aquella clausula mysteriosa. *Oportuit impleri omnia quæ scripta sunt in lege, in prophetis & Psalmis de me.* Fue necessario que se cumpliesse sin discrepar en vn cabello, lo que estaua escrito, en la ley, en los prophetas, y en los Psalmos de mi. No nombro los Psalmos a parte con fin de excluyrlos del numero de las prophecias, que (como aduirtio san Augu-

15. de Trinitate. 17.

stin) essa sospecha queda assegurada con auerlos contado entre los Prophetas otras muchas vezes, antes los declaro con essa manera de hablar por las mas nombradas de todas: estilo ordinario de que han vsado escritores sagrados, y prophanos, quando para engrandecer vna cosa, y auentajarla a lo comun, y ordinario la nombran a parte como no la dando por comprehendida en la clausula general. Sea el mesmo Rey David, el

el primero que nos enseñe este lenguaje. *In die, qua liberauit eum Dominus de manu inimicorum eius, & de manu Saul*. Dixo en el titulo del Psalmo. 17. *Dicite discipulis eius, & Petro.* Añadio el Angel, *De seruitutibus, & aqua*, el derecho y el gran Poeta que en la propriedad del lenguaje quiere san Augustin que tenga su voto como todos los antiguos. *Dij me terrent, & Iupiter hostis*, en todas estas clausulas se nombra singularmente lo mas famoso, aunque sea comprehendido en la materia de que se trata, Saul por el mas porfiado, y poderoso enemigo de Dauid, san Pedro, por mas honrado entre los discipulos, el agua por la mejor y mas vsual seruidumbre de la vida humana, y Iupiter por el mayor de los dioses que fingieron los Gentiles, y con esse mesmo estilo qualifica Iesu Christo nuestro Señor los versos de Dauid declarãdo los por los mas mysteriosos q̃ estan escritos en los Prophetas. En fin algo auia de obrar el titulo de Rey que Dauid tuuo, y en que no pudo dexar de auentajarles, porque aunque lo vuieran sido todos ellos como lo fue su hijo Salomon, ninguno llegara a ygualarle en grandeza: assi por auer sido el primer Rey que Dios escogio según su coraçon, como por auersele hecho promesa perpetua de la dignidad y titulo real en su casa: motiuos que tuuo el Euangelista san Matheo, para darle dos vezes nombre de Rey en la genealogia de Iesu Christo, quitandosele de industria a todos los demas que en su comparacion no lo fueron. Y aunque el don de

Marci. 16.

I. de ciuit. 3. q. 31. in Genes.

Æneid. 12.

Mattha. 1.

oroohe

prophecia, no depende de estos accidentes: quien duda que acomodandose el Señor a los talentos de sus ministros hablaria differẽtemẽte por vn Amos criado entre pastores, que por Dauid, cuyas palabras era justo correspondiessen a la Magestad del lugar que occupaua. Y si el Apostol S. Pedro authoriza la dignidad del Sacerdocio Euangelico, dando a los ministros de Dios titulo de Sacerdotes Reales. *Vos autem genus electum regale Sacerdotium.* Bien podremos juzgar sin peligro que en ninguna parte a que se juntare la grandeza Real, estara ociosa: y que auiendo concurrido en Dauid con el espiritu de prophecia, ayudaria en su manera a acreditarle. Assi que todas las circunstancias de la persona, lugar, y tiempo en que los Psalmos de Dauid se escriuieron, contribuyen para hazer los mas eminentes y señalados. Y no poco de su eminencia se descubre en las significaciones mysteriosas, y sagradas de sus titulos, en que, como en partes que se pusieron con grande acuerdo, se tocan muchas vezes los Sacramentos mas ondos de nuestra religion. S. Chrysostomo los comparo a las subscripciones de las estatuas que naciones politicas leuantaron a Capitanes insignes, porque al pie destas se solian sumar en vna palabra hazañas, que no se escriuierã en grandes volumenes. *Si quæret Pater vrbiũ subscribi statuis*: dixo no se quien; y en la cabeça de aquellos se abreuian en quatro letras argumẽtos tan varios y famosos. S. Hieronymo los llama llaues destas prophecias, porque descubren los thesoros que estan cerrados, y embueltos en ellas. Suelen tener las par-

1. Pet.

Ad titulũ Psal. 3.

Horat. li. 3. ode. 24.

In proœmio Psalterij.

partidas de vna larga quenta vna summa breue al pie de cada plana, en que se viene a cifrar todo lo que monta sin faltar vn marauedi, y nuestros Psalmos la tienen en la cabeça, donde se recapitula quanto en ellos esta escrito. El primero del Psalterio entra ex abrupto, y sin preceder titulo que prometa lo que ha de tratar: porque (segun obserua alli san Agustin) introduze en el el Propheta hablando a nuestro Dios, a cuyas palabras no se pudiera adelantar el hombre sin grande descortesia: *Continet enim vocem Dei, quam ne fas esset humana cogitatione pracurrere.* No puede el entendimiento humano prometerse comprehender los pensamientos de Dios, ni poner tassa a sus palabras. Y en reconocimiento desta verdad entra sin titulo el libro de los Psalmos, siruiendole de summa, y recapitulacion, los dos primeros versos, assi porque se cifra en ellos la bienauenturança, que es la summa de nuestros desseos, como porq̃ señalan como con el dedo la venida de nuestro Redēptor, blāco de la ley, Psalmos y Prophetas: *In capite libri scriptum est de me, vt facerem voluntatem tuam, Deus meus volui, & legem tuam in medio cordis mei.* A penas vuo tomado tierra nuestro Dios en el mundo quando offreciendose (como dize san Pablo) a la muerte por nosotros entono las palabras deste verso, y hablando en lenguaje del gran Poeta se consagro por todos al cuchillo: *Rumpit vocem, & se destinat aræ:* aludiendo en ellas al segundo verso del Psalterio segun interpretan doctores sanctos, en que esta escrito: *Sed in lege Domini voluntas eius, & in lege eius*

In præfat. Psal. 1.

Psal. 39.

Heb. 10.

Æneid. 2.

meditabitur die, ac nocte. A este verso pues llama recapitulacion, y summa de los Psalmos, que esso significa la palabra: *caput*: en otras partes de las
Hebr. 8. diuinas letras: *Capitulum autem super ea, quæ dicuntur:* Esto es summa, y conclusion de lo que se trata. Y es lo mesmo que si dixera, *In summa libri Psalmorum scriptum est de me*. Por esta mesma razon quita la Yglesia los titulos a las prophecias del officio diuino, en los tres dias de la semana sancta, significando, que la ternura y sentimiento, con que celebra la muerte de su Dios no es justo tengan termino, ni que se les señale modo ó medida.

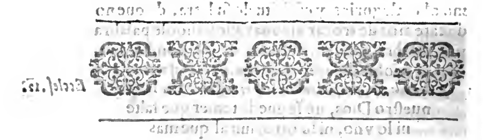
Modus omnis abesto,
Sitq; modus nescire modum.

Dixo vn Poeta Christiano de las lagrimas de la Magdalena: aunque por auersele quitado tambien a las lectiones de los diffunctos, en que no pudo tener esse intento no podemos negar que attendio a representar, su dolor y luto con sacar el officio del passo comun, y vso ordinario: que co-
Cap. 13. mo dixeró bien Plutarco en sus Problemas, y Ale-
Lib. 3. c. 7. xandro en sus Diasgeniales: *Ea lugenti aptissima putantur, quæ indecora, nec vsitata sunt.* De todo lo qual nos podemos yr apercibiendo para lo mucho que el de nuestro Psalmo promete, el qual dize: *Psalmus Dauid per Hieremiam*: Psalmo de Dauid por Hieremias. Sentencia, de cuyo entendimiento dependen no pocas, ni pequeñas curiosidades, concernientes assi a la historia desta captiuidad, como

mo a las alegorias, y espiritu de su letra, de que no dexaremos de trocar algunas, glossandole palabra por palabra, que entendo las de los hombres sabios su profundidad y agudeza. *Verba sapientum quasi stimuli, & quasi claui in altum defixi*. En las de nuestro Dios, no se puede temer que falte ni lo vno, ni lo otro, aun al que mas cortamente las considerare. *Eccles. 12.*

D PSAL.





PSALMVS.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Delo que quiere dezir, Psalmo, en rigor, y que los ministros de Dios han de tener obras, y palabras.*

SEGVN La interpretacion de san Hieronymo, en la Epistola. 138, y en el Psalmo sesenta y siete, de san Basilio, en el titulo del Psalmo veyn te y nueue, cócione septima, y sant Chrysostomo en el prohemio segúdo, sobre el Psal terio de Dauid, quiere dezir Psalmo, compostura que se tañe, y canta, musica de voz y de instrumen- to, de *Psalere*, que significa cantar al harpa, o a la vihuela

vihuela. Por esso se llamaua Psalterio el de las diez cuerdas del templo, por que se acompañauan con el las canciones de las musicas sagradas, como se colige de aquel lugar de el Propheta Amos. *Qui canitis ad vocem Psalterij*. Y en este nuestro Psalmo, para obligarse el pueblo de Dios a perseuerar en vn perpetuo luto, todo el tiempo de su destierro se echa maldicion a la mano, y a la lengua, si alguna vez cantare las canciones de Syon que los Babylones le piden. *Si oblitus fuero tui Ierusalem oblinioni detur dextera mea: adhæreat lingua mea faucibus meis si non meminero tui*. Porque mano, y lengua se occupauan en el seruicio del templo, tañendo la vna el instrumento, y entonando la otra el Psalmo: que tales musicas hazen apazible consonancia a los oydos de Dios. Dedonde podemos inferir (porque no se nos vaya el titulo sin sacar algun prouecho para las costumbres) quanto le agradan al Señor las lenguas de sus ministros, quando van acompañadas con obras, y quan poco quando no tienen mas que palabras. Por dulce que sea la voz de vn musico, si canta sin instrumento deleyta menos con gran parte, por eloquente que sea el predicador ha menester valerse de las manos, hazer y dezir, q̃ cõforme al refrã Castellano, no espara todos, se hizo para los ministros de Dios. No bastã solas buenas obras y exẽplo en el pastor q̃ estas por la mayor parte son prouechosas solo al q̃ las haze. *Sancta rusticitas sola sibi prodest*. Son la hermosura de Rachel

esteril y sin prouecho: qualquier instrumento de musica, dize san Pablo, si se tañe a solas, y sin quien cante con el habla confusamente tonos comunes sin poderle entender mas que quando mucho los compasses. *Quæ sine anima sunt vocem dantia, sine tibia, sine cithara, nisi distinctionem sonitnum dederint nõ intelligitur quod citharizatur.* Tampoco basta lengua bien hablada, y razonar con dulçura: si falta la cõpañia de las obras. *Intrecentis viris qui manu, & lingua lamberunt aquas, tradam tibi Madiam.* Sabida es la historia de Gedeon, en que para la conquista de Madian, escogio Dios trezientos soldados que no se echaron de pechos a beuer sobre el rio, antes baxãdose como pudieron, y llegando el agua de la mano a la lengua, socorrieron su necessidad. Essa mellamays valentia? porcierto mas parece miedo, no se atreuer a beuer con descuydo, y lo contrario seguridad, y confianza. No para ay (dize Origines) el espiritu de nuestro Dios no se pretende solo en este hecho apartar los valientes, y echar fuera los cobardes, aun que esso se pretende tambien. Como lo dize aquel vando que poco antes acabauan de echar, *Qui formidolosus & timidus est reuertatur.* Otro Madian reseruo Dios para si (segun Isayas) demas porfiada resistencia. *Virgam enim humeri eius & sceptrum exactoris eius superasti sicut in die Madian.* Para esta conquista se escogen soldados que den muestra con la mano, y con la lengua al pasar del rio, de lo que haran con las armas despues. No reparays en que dize

1. Cor. 14

Iudic. 7.

Hom. 9. in Iudic.

Cap. 9.

ze: *Sicut solent canes Lambere*: Quando los perros cogieron el agua con la mano? nunca jamas. A los ministros del Euangelio va apercibiendo con este hecho la escritura que por la fidelidad que tienen cõ su Señor (como considero bien Origenes) se llamã perros, y ansi les introduze en otra parte el real Propheta (segun nota san Augustin) Lamiendo de los pies llagados de su Dios la sangre que en Isayas no reconoce por suya. *Et aspersus est sanguis eorum super indumenta méa, & omnia vestimenta mea inquinaui.* Esta sangre recogen con las lenguas, de los pies desgarrados del vencedor, los pregoneros de la victoria Euangelica. *Vt intingatur pes tuus in sanguine, lingua canum tuorum ex inimicis ab ipso.* Aquel ablatiuo, *ab ipso*, no va con la sangre, sino con el pie. Y es la cõstruction, *ab ipso pede*, y dize. Tu teñiras Señor el dia de tu pasion los pies llagados en la sangre del infierno, y como vencedor saldras manchado della, y tus perros con sus lenguas te la lameran, esto es, con la dulçura de su razonar te festejaran, y daran gracias, como a triumphador de gentes enemigas, de la manera que el perro que dexo en su tienda el Capitan, quando le vee venir cubierto de poluo, le sale a recebir al camino, le da la norabuena, y le lisongea con la lengua lamiendole los pies que saca teñidos en sangre de la batalla. Reprueuense pues los que al marchar del exercito se valen de sola la lengua aun para beber, que en la conquista de los Madianitas, no valdran solas buenas razones, las manos son menester tambien:

Cap. 63.

Psal. 67.

 y que

y que no sin causa les prueua en esso en el camino, vereyslo en la forma de la victoria: que aunque se gano sin meter mano a las armas, con mano, y lengua se gano. Reparad en el ardid de los soldados, q̃ en la vna mano lleuã los cãtaros, y las trõpetas en la otra, y tomando estas con la voca, y quebrando aquellos con las manos, descubren las luzes que estauan escondidas, con que se encandilan los enemigos, y dexan el campo por de Gedeon. Solo el ruydo de las trompetas no hiziera huyr al Madianita, si no le encandilaran las luzes. Quiero dezir, que hara poco effecto la eloquencia, sino la acompaña la vida, y que tendran poca fuerça las palabras, sino resplandecen aun tiempo las obras.

Prouer. 26. *Quomodo frustra Claudus pulchras habet tibias, sic indecẽs est in ore stultorũ parabola.* Que se me da q̃ el otro sea muy bien hecho de pie, y de pierna, si tiene la vna de dos mas corta que la otra, que necessariamente ha de yr cojeando por el camino? Que importa hablar mas dulcemente, que Demosthenes? que si la vida no yguala a las palabras, tambien cojeara de vn lado el ministro, y la mesma doctrina se auergonçara de verse en su boca desacompañada de vida, y exemplo; y tendra empacho de hallarse sola, y como si dixessemos, en trage indecẽte, que esso apunta el texto que hemos traydo. *Indecens est parabola in ore stulti*, el qual parece que glosso Tertulliano en el libro de paciẽcia, quãdo puso su spiritu y sentencia en esta clausula.

Cap. 1. *Oportet commendationem alicuius rei, adortos ipsos prius in administratione eius rei deprehendi, ne dicta, factis dessicientibus, eru-*

erubescant. Y porq̃ hablamos de demõstraciones no escusamos de de dezir lo q̃ refiere del Cicerõ, q̃ para cõfundir la vanidad de muchos, a quiẽ puede tocar esta doctrina, es aduertẽcia muy aproposito. Dize pues Tullio, q̃ era Demosthenes tã vano, q̃, si passan do por la calle vna moça de cãtaro, hazia del ojo a su cõpañera, dãdo la a entender q̃ era aquel el grã orador de Grecia, dexaua su camino el, y las yua siguiẽdo con el oydo de vn palmo por entẽder lo q̃ hablauan. *At quãtus orator?* No me negareys (prosigue Ciceron) q̃ era Demõsthenes orador insigne. *Sed apud alios loqui didicerat, non multũ ipse secum.* Pero estaua enseñado a persuadir a otros, nunca se auia persuadido assi, entonaua el Psalmo a solas, y sin el Psalterio cãtaua dulcemẽte mas sin instrumẽto q̃ le acõpañasse. Y es cierto q̃ por poderosas q̃ seã las razones del orador, sino hazẽ en el primero effecto no le haran en el oyente, ni moueran al tercero, si al proprio q̃ habla no le mueuẽ. Por vna cõparaciõ de Persio lo entẽdereys. Passastes por vna calle, y llegoseos vna viuda arrojado el mãto sobre los ojos hasta la cintura llorosa, y atajada alcãçãdose vn aliẽto a otro, pidioos lymosna, y distes se la cõ tã grã cõpassiõ, q̃ no la podeys echar de la memoria, a la vuelta de la calle hallastes quatro Gascones cõ sus guedejas rubias hasta las orejas, bordones en la mano, esclauinas en el hõbro, al rededor las mugeres, y los hijos pequeños como al forgillas a las espaldas, cantãdo a vna puerta la aue Maria, q̃ es su modo de pedir limosna, y ni os mouio, ni aun reparastes en ello. Ya seria muy posible q̃ la necessidad

5. *Tuscul.*

destos,como de gente que esta lexos de su natural, fuesse mayor,pero solo por auer pedido la limosna cantando,dexan de mouer al que se la ha de dar haziendo la otra , con vnas lagrimas por ventura fingidas,tan grande impression en vuestra alma.

Men moueat quieppe? Et cantet si naufragus,assem Protulerim?

Satyra.I.

Aunque te vea salir del mar las ropas mojadas, arrojado del naufragio,y mas cubierto de escama, que salio Ionas del vientre de la vallena,si me pides limosna cantando note dare vn marauedi,porque es menester que el que me pretendiere mouer por razon,se muestre conuencido primero della , y si me quisiere hazer llorar,he de ver antes lagrimas en sus ojos.

Si vis me flere dolendum est Primum ipsi tibi.

Horatius de arte poetica.

Si desseamos saber la causa de tanta doctrina mal lograda,y de tanpoco effecto como hazẽ muchas lenguas dulces,y palabras compuestas con arte y trauazõ, miremos a las manos a los ministros,y hallaremos,q̃ la floxedad de muchos tiene la culpa, q̃ piden cantãdo la limosna,q̃ auian de pedir cõ lagrimas de sangre,no acõpañan la voz del Psalmo con las cuerdas de la vihuela,esto es,con el affecto del alma,q̃ este pide S.Pablo en esta musica,segun interpreta S.Hieronymo. *Dicas Psalmum in ordine tuo,inquit non*

Epist.4.ad Rusticum.

non dulcedo vocis, sed mentis affectus queritur, dicente Apostolo: Psallam Spiritu, Psallam & mente. En materia de musica nada parece peor desa cõpañado, que dançar, porque aunque cantar a solas no deleyte mucho, enfin passa, y dançar sin instrumento, de ninguna manera. Sacase facilmente la razon de la doctrina de Aristoteles en su arte poëtica, porque el dançar tiene la consonancia senzilla en solo el numero de los passos, y el cantar doblada en el numero de los cõpasses, y en la melodia y tono de la voz. No podria sacar el ginete derecho el cauallo en la carrera, sino le gouernasse con entrãbas riendas, y picasse con entrambos acicates, no arrãçaria la galera con prosperidad, sino entregasse por vna parte los remos a las aguas, y por otra las velas a los vientos. Para derribar vn arbol de gran tronco es necessaria hacha de a dos manos. *In securi, & ascia deiecerunt eam*. Los caualleros que restauraron los muros de Hierusalẽ, cõ vna mano poniã el Sillar en la muralla, y cõ otra teniã las armas para defẽderle. *Altera faciebãt opus atq; altera tenebãt gladiũ*. De Aod, cõto por gran milagro la escritura, que vsaua de entrãbas manos como de la derecha. *Vtraq; manu vtebatur pro dextrea*. Y en el tribu de Benjamin auia sietecientos tiradores de honda, y arco, y porque lo jugauan a dos manos llegauan a acertar vn cabello. *Vtraque manu fundis saxa iacintes, & dirigẽtes sagittas, ita vt capillum possent percutere*. Dos partes ha menester el ministro de Dios, razones viuas, y penetrantes que atrauiessen el alma de callada, y estas son saétas passadoras: voz y representacion

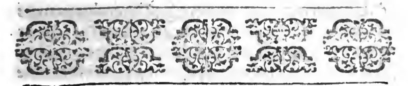
1.Cor.14.
Psal.73.
2.Esdr.4.
Iudicum.3
Iud.c.20.

para atemorizar, y esta es piedra que aturde, y que derriua, jara que passe a la sorda, y sin estallido, y honda tambien que chasquee. Por escondido que este el vicio, por delgado, y malo de diuisar que sea le acertara con estas armas: pero es menester jugarlas a dos manos, que estas son las que no hierrã el cabello, porque si con la vna sola tira la honda, y no se ayudan entrambas para el arco, reyrase el Demonio de sus piedras, y de sus passadores: *Non fugabit eum vir sagittarius, in stipulam versi sunt ei lapides fundæ.* Consonancia doblada es menester, Psalmo que se acompañe con instrumento, musica, en que entone la lengua, y la sigan las manos tambien.

Iob. 41.

DAVID.





DAVID.

CONSIDERACION TERCERA.

Que fue autor deste Psalmo el Real Propheta, y del mysterio que apuntan las sagradas letras, en la distinction de los dos Dauides.



VNQVE Del numero de los autores de los Psalmos, ha auido varias opiniones entre los Doctores antiguos, cōmunmente han conuenido todos (segun S. Augustin, y S. Hieronymo refierē) en que los que tienen el titulo de Dauid son todos suyos: no obstante, que aun en esso vuo quien quiso hazer alguna distinction, que el bien auenturado Augustino, en el lugar de arriba, cōuenze de vana con exēplo euidente de la scritura. De manera, que teniendo nuestro Psalmo en el titulo el nombre de Dauid, no se puede dudar, que le aya el hecho. Aun quando no sintamos con S. Augustin, S. Ambrosio, y otros Sanctos, q̄ son suyos todos los del

17. De ciuitat. c. 14.
Epist. 139.

del Psalterio, que es opinion segũ Theodoreto mas comun, y segun razon no poco verisimil, ansi por ser sido Dauid tan gran Propheta, como por auer sabido tanto de musica, que es muy creyble, que todo lo primo y curioso en esta materia lo ordeno el como tãbiẽ la musica del tabernaculo y capilla de cãtores, que auian de seruir al altar. Comunmente he visto reparar a los que glossan los escritos del real Propheta en la palabra, Dauid, q̃ se halla en el titulo de tantos Psalmos, la qual no esta en genitiuo, como parece a la primera vista, sino en datiuo, pidiendolo asi la construction de la letra Hebrea. Y echase de ver en la Latina, en el titulo del Psalmo. 15. 17. 27. 31. 33. 34. 35. 36. 39. 40. y otros. Demanera que no quiere dezir, Psalmo de Dauid, como luego luego se representa, sino, Psalmo a Dauid. De que alguno colligira (dize sant Augustin) que no se nombra el Sancto Rey como autor del Psalmo, sino quando mucho, como a quien se dedico, y para quien reza el sobre escrito. Pero el titulo del Psalmo. 31. allana esta difficultad, que aunque entra diziendo: *Intellectus ipsi Dauid*. Le da por suyo el Apostol en aquellas palabras de la Epistola ad Romanos. *Dauid dicit: Beatitudinem hominis, cui Deus accepto fert iusticiam sine operibus*. Es vn Hebraismo que vale tanto como dezir, Psalmo de Dauid, phrasi de que vsa Caton a cada passo en lo de, *re rustica*, donde se hallara no vna, sino muchas vezes. *Ornamenta bobus, instrumenta rusticis*. En lugar de, *boum*, y *rusticorum*. Demanera que por qual-

In argum. Psalmorũ.

1. Paralip. 6.

Cap. 4.

Sixtus li. 2 Bibliothe-ca. verb. Chirographum.

qualquier camino que se halle en el titulo del Psalmo en el nombre de nuestro sancto Rey se infiere, que el le compuso, tan de su parte esta el credito y opinion de Psalmista. Hizo Phidias (dize Aristoteles) vna estatua de la Diosa Pallas, y por que auia mandado la republica, que ningun artifice escriuiesse su nombre al pie de las obras que hazia, eludio este las palabras de la ley, retratandose con tan grande artificio en el escudo de la Diosa, que queriendole borrar de alli los Athenieses, al primer golpe del zincel, se les deshazia la imagen, como si fuera de cera. De manera que por no perderlo todo vuierõ de cõseruar en el escudo el retrato del official. Con q̃ dixo lo mesmo (segũ da a entẽder Ciceron) que si escriuiera con letras de oro, q̃ era obra de sus manos. Porque siendo conocido por tan insigne estatuario en el mundo, no era de presumir q̃ quisiesse dezir su retrato en aquel lugar otra cosa. El mismo arguméto podemos hazer en el caso de q̃ hablamos, q̃ teniendo Dauid de su parte aquella calificacion que le da el segundo libro de los Reyes. *Egregius psaltes in Israel.* Como quiera que se haga mencion de el en los titulos de los Psalmos, es de creer que le da el Spiritu Sancto por autor dellos. Mayormente, que para vsar de aquella manera de hablar tiene a particular razõ los libros sagrados, que los que no lo son, no la tienen. No es el principal autor de la prophecia el Propheta de cuya lẽgua se sirue Dios para dezirla al pueblo, ô de cuya mano vsa para escriuirla, pues el espiritu del Señor le dicto, no solo la sentẽcia, sino las palabras

Lib. de mũdo ad Alex.

Quaest. 1 Tusculana.

Cap. 23.

del Psalterio, que es opinion segũ Theodoreto mas comun, y segun razon no poco verisimil, ansi por auer sido Dauid tan gran Propheta, como por auer sabido tanto de musica, que es muy creyble, que todo lo primo y curioso en esta materia lo orde no el: como tãbiẽ la musica del tabernaculo y capi lla de cãtores, que auian de seruir al altar. Comunmente he visto reparar a los que glossan los escritos del real Propheta en la palabra, Dauid, q̃ se halla en el titulo de tantos Psalmos, la qual no esta en genitiuo, como parece a la primera vista, sino en datiuo, pidiendolo assi la construction de la letra Hebrea. Y echase de ver en la Latina, en el titulo del Psalmo. 15. 17. 27. 31. 33. 34. 35. 36. 39. 40. y otros. De manera que no quiere dezir, Psalmo de Dauid, como luego luego se representa, sino, Psalmo a Dauid. De que alguno colligira (dize sant Augustin) que no se nombra el Sancto Rey como autor del Psalmo, sino quando mucho, como a quien se dedico, y para quien reza el sobre escrito. Pero el titulo del Psalmo. 31. allana esta difficultad, que aunque entra diziendo: *Intellectus ipsi Dauid*. Le da por suyo el Apostol en aquellas palabras de la Epistola ad Romanos. *Dauid dicit: Beatitudinem hominis, cui Deus accepto fert iusticiam sine operibus*. Es vn Hebraismo que vale tanto como dezir, Psalmo de Dauid, phrasi de que vsa Caton a cada passo en lo de *re rustica*, donde se hallara no vna, sino muchas vezes. *Ornamenta bobus, instrumenta rusticis*. En lugar de, *boum, y rusticorum*. De manera que por qual-

In argum. Psalmorũ.

1. Parlip 6.

Cap. 4.

Sixtus li. 2 Bibliothe- ca. verb. Chirogra- phum.

qualquier camino que se halle en el titulo del Psalmo en el nombre de nuestro sancto Rey se infiere, que el le compuso, tan de su parte esta el credito y opinion de Psalmista. Hizo Phidias (dize Aristoteles) vna estatua de la Diosa Pallas, y por que auia mandado la republica, que ningun artifice escriuiesse su nombre al pie de las obras que hazia, eludio este las palabras de la ley, retratandose con tan grande artificio en el escudo de la Diosa, que queriendole borrar de alli los Athenienses, al primer golpe del zincel, se les deshazia la imagen, como si fuera de cera. De manera que por no perderlo todo vuierõ de cõseruar en el escudo el retrato del official. Con q̃ dixo lo mesmo (segũ da a entẽder Ciceron) que si escriuiera con letras de oro, q̃ era obra de sus manos. Porque siendo conocido por tan insigne estatuario en el mundo, no era de presumir q̃ quisiesse dezir su retrato en aquel lugar otra cosa. El mismo argumẽto podemos hazer en el caso de q̃ hablamos, q̃ teniendo Dauid de su parte aquella calificacion que le da el segundo libro de los Reyes. *Egregius psaltes in Israel.* Como quiera que se haga mencion de el en los titulos de los Psalmos, es de creer que le da el Spiritu Sancto por autor dellos. Mayormente, que para vsar de aquella manera de hablar tiene particular razõ los libros sagrados, que los que no lo son, no la tienen. No es el principal autor de la prophecia el Propheta de cuya lẽgua se sirue Dios para dezirla al pueblo, ô de cuya mano vsa para escriuirla, pues el espiritu del Señor le dicto, no solo la sentẽcia, sino las palabras

Lib. de mũdo ad Alex.

Quæst. 1 Tusculana.

Cap. 23.

Psal.44. *Lingua mea calamus scribæ, velociter scribentis*. Por tanto no se dize, Psalmo de Dauid, sino a Dauid: como si dixera; reuelado y dictado al sancto Rey. Como tampoco leemos, Euangelio de san Lucas, ni de san Matheo, sino. *Secundum Lucam, & Mathæum*: esto es lo que Dios reuelo a su Yglesia por medio de vno, ò otro historiador sagrado. Asi que es justo reconocimiento, y deuida protestacion la que con este modo de dezir se haze de la grandeza de Dios, no se atribuyendo el hombre asi la gloria de tan auentajadas sentencias, en que no son suyas aun las palabras. Que como pondero (y bien) Cicero en el lugar de arriba, suele ser peligro, en q̃ tropieçan tantos, que los Philosophos antiguos, hasta en los libros que haziã *de contemnenda gloria*, ponian sus nombres para adquirirla, y con la misma pluma con q̃ escriuian el titulo le borrauan: por que se dexa bien entẽder, q̃ no tiene en poco el applauso del pueblo, quien aun con el libro, en q̃ enseña a menospreciarle, le pretẽde grangear. Con q̃ queda probado, q̃ de no dezir el titulo de algun Psalmo: Psalmo de Dauid: no se sigue, que no sea suyo, antes si con attencion se considera, se puede collegir que lo es, porque en muchos se añade vna palabra, como para declaracion de los otros que no la tienen, en que se señala el psalmista, como persona que habla de si. Vnas vezes dize, *Psalmus ipsi Dauid*. Y otras *Huic Dauid*. con que se denota, que al mismo Dauid, de quien el Psalmo habla, se le reuelo aquella escriptura, y que el mesmo es el autor, y la materia della, y esso dize el termino: *Ipsi*: que a no

seruir

seruir a este fin pareciera escusado. Si ya no es, q̃ tega otro mayor mysterio, que la palabra, *huic David* declara mas. Donde se dize, *huic*, necessariamen te ha de auer otro, que, este, y aquel, son relatiuos. Y quien duda que ha conocido dos Dauides la Igle sia tan parecidos en la mãsedũbre Real, q̃ les da la escritura el mismo nõbre. Fue Dauid tã viuo retrato de IesuChristo, q̃ en muchas partes del texto sagrado hallamos a su diuina Magestad intitulado, no solo hijo y heredero de Dauid, sino el mismo Dauid tãbien Hieremias, dize, en el cap. 30. *Seruient domino Deo suo, & David Regi suo, quẽ suscitabo eis*. Ezechiel en el. 34. *Suscitabo super eas pastorẽ vnũ, seruum meum David qui pascet eas*: Y en el treynta y siete. *Et seruus meus David Rex super eos, & pastor vnus erit omnium eorum*: Y oseas, en el capitulo tercero. *Post hæc reuertentur filij Israel, & quærent dominum Deum suum, & David Regem suum*. Que todas son prophecias expressissimas del Reyno de Christo, en quien se van cumpliendo, porque prometen hechos milagrosos de Dauid a tiẽpo q̃ auia muchos años, que era muerto, y por tanto es lance forçoso entẽderlas literalmente del segundo Dauid, restaurador de la libertad del mundo, a quien el primero en tantas cosas represento. Fueron los dos naturales de Bethlem, en que (como veremos luego) no hallò pequeño mysterio vn Propheta: entrambos mansos de coraçon, y grandes maestros de perdonar agrauios: perseguidos el vno de su hijo; y el otro de su pueblo primogenito: valiente cadaqual; y de fuerças muy auentajadas; el vno jugaua con los

Leones

Leones,como si fueran corderos mansos, y el otro los domo,y hizo viuir con ellos sin offensa. De aquel dize el Ecclesiastico. *Cum Leonibus lusit, quasi cum agnis.* Y deste Isayas. *Habitabit lupus cum agno, & pardus cum hedo accubabit.* Recibio Dauid, a Michol (añade Augustino) sobre auerle entregado su padre a otro: y IesuChristo borro la seueridad de la ley,que no se dexaua aplacar por el adulterio. Fue Dauid escogido para Dios,y apartado de la gente viciosa,y entre IesuChristo y los peccadores huuo muchas leguas de distancia, *Sicut adeps separatus à carne, sic Dauid a filijs Israel.* Palabras con que hablan del primero,y del segundo,dize el Apostol: *Seggregatus a peccatoribus, & excelsior cœlis factus.* Entrambos pastores,y entrambos Reyes, en vna mano tienen cayados pastoriles,y en otra sceptros Reales, Dauid tenia su consuelo en el atar, y IesuChristo no se hallaua fuera del tẽplo: aquel sediẽto cerca de Bethlẽ,haze a Dios offrẽda de sus aguas, y este sobre el poço de Iacob oluida su sed por la gloria del padre. Con razon se puede gloriar la pequeñuela Ciudad del nacimiẽto de los dos Dauides, q̃ como titulò mil vezes honroso le, le da el Propheta Micheas por blason de su grandeza. *Et tu Bethlem Ephrata paruulus es in millibus Iudà.* Y tu Bethlem no eres pequeña en los millares de Iudà, q̃ este es el sentido del Propheta, segun le cita san Matheo, el qual en lugar de millares, traslada, *Principes*, señalando a Dauid con singular cuydado. Sabido es el duelo que tuuo con el Gigante, como en el triumpho de Hierusalem le cantaron las damas: *Saul*

Cap.1. *Libr.2. de adulterin. cap.6.*

Eccles.47.

Hebr.7.

Cap.5.

Cap.2.

1. Reg.18.

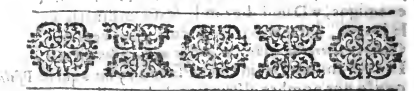
per-

percussit mille, & Dauid decem millia: Mato Saul mil enemigos, y Dauid diez mil, frassi ordinaria de la lengua, para alabar vna cosa con ventajas, *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis.* Dixo el mismo Dauid en vn Psalmo, y de aqui le quedo por nombre el Principe de los millares, *In decēmillibus glorificauit eum*, Es circumloquio del Ecclesiastico, con que nombrauan a Dauid en el pueblo de Dios aludiendo a esta victoria, y con esse le nombra Micheas en nuestro texto. No eres pues pequeña ó Bethleem en los millares de Iuda esto es, no te da pequeño resplandor auer nacido en ti Dauid Principe de esse appellido, pero quedara atras essa gloria respecto de la que te dara el segundo Dauid, que con auer nacido desde los dias de la eternidad, vendra a ser hijo de tus muros.

Psalm. 90.

Ecclesi. 47.

E Psal.



PSALMUS DAVID.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que valieron mucho con nuestro Dios las oraciones de Dauid, en señal de lo que auian de valer las de Iesu Christo nuestro señor, en los ojos de su Padre.* ❡

Sap. 11. LA Correspondencia que tienen entre si las obras de nuestro Dios hechas, como dize el sabio en numero, peso, y medida nos da motiuo para considerar las causas que mouieron al Real Propheta a lastimarse de la calamidad del pueblo de Dios preuista tanto tiẽpo antes en espiritu, fue sin duda muy conforme a razon, que Psalmo que necessariamente auia de tratar de los instrumentos musicos con que los hijos de Israel festejauã al señor en su tẽplo, y del grã sen-

sentimiento que hizieron quando les pidieron los barbaros sus hymnos sagrados en Babylonia, le compusiesse Dauid musico, y Propheta tan auentajado, y autor de la mayor parte de las letras, y (como es de creer) de los tonos que se cantauan en Hierusalem, porque nadie mejor que el que sabia bien la sanctidad de aquellas canciones, conociera la gran razon que el pueblo de Dios tuuo para llorar amargamente la insolencia del enemigo, que las queria prophanar, que tan preuenido es nuestro Dios, que pudo tener consideracion a todo esto en escoger a Dauid por autor del Psalmo. A muchos (dize sant Augustin) se les hizo cosa dura de creer: la fabrica del arca de Noe, que refiere Moysen en el Genesis, porque segun los codos que señala de la altura, anchura, longitud, y profundidad, no les parecia possible auer cabido en ella tantos animales, como dize el texto, que cupieron: y preuiniendo el espiritu del Señor que auian de tropeçar estos aqui, añade sant Augustin, que puso aquella clausula en los actos de los Apostoles. *Erat Moyses instructus omni sapientia Ægyptiorum.* Que era muy eminente Moysen en toda la sabiduria, y artes de los Gitanos. Entre los quales (como noto Origenes, referido por sant Augustin al mesmo proposito) fue de las mas celebradas la geometria, y aun segun S. Basilio, en vna conciõ sobre el principio de los prouerbios, S. Gregorio Naziãceno, en la oraciõ tercera, q̃ es la segũda cõtra Iulia-

Lib. 15. de ciuit. c. vlt.

Cap. 7.

Iuliano Apostata en el numero.91. y Aristoteles en el primero libro de la Metaphisica: Ellos fueron sus primeros inuentores, de forma que el author de la Historia en cuya Geometria auia de reparar el mundo quiso que fuesse vn gran Geometra, para echar este resguardo adelantado a su verdad y detener a los que con esse achaque pusiessen dolencia en la escriptura, pues es creyble, que auiendo sido Moysen tan gran letrado en la facultad, en que le prohijauan el descuydo, presumiria el mundo por el y estaria de su parte. Tan preuenido es el espiritu del Señor en sus cosas, y por la mesma razon conuino, que, quien fue tan gran musico de harpa, que con ella sossegaua el coraçon de Saul, y mitigaua el tormento, que le causaua el Demonio, esse justificase las querellas del pueblo, y nos diesse escritas de su mano las endechas tristes que los hijos de Dios hizieron a sus instrumentos quando los colgaron de los Salces de Babylonia, que el sabra pesar la perdida, y llorarla con palabras que yguale al justo sentimiento que se le deue, que tuuieron tan grande fuerça las de este sancto Rey, en todas las materias que trataron, que se pudieron juzgar por venturosos los ciudadanos de Hierusalem, en auer tenido tal historiador, y propheta de sus calamidades, mucho mas que se lo parecio Achiles a Alexandro en tener a Homero por Choronista de sus victorias. Para authorizar Salomon el libro del Ecclesiastes, y el de los Prouerbios, aduirtio sant Basilio, que hizo mencion, en el titulo de

Concione in initium prouerbiorum.

essos

estos dos libros, del nombre de su padre, *Verba,* dize, *Salomonis filij Dauid*, Que aun la sabiduria de Salomon se honro con las letras del Psalmista, y con tener el ganada tan grande opinion de hombre sabio tuuo por importante que sus escriptos, se diuulgassen por trabajos del heredero de Dauid. Queriendo grãgear el Spiritu Sancto attencion y respecto a la promessa de la encarnacion del hijo de Dios, la dio aquel titulo famoso en el segundo de los Reyes, *Hæc sunt verba nouissima Dauidis egregij Psaltis in Israel*. Estas son las palabras postreras que dixo Dauid aquel gran musico del pueblo de Dios, esta la vltima cancion que compuso, titulo por cierto mil vezes grande, q̃ promete dulcissimos conceptos, y mysterios hõdos y sagrados. Porq̃ siẽdo palabras de Dauid, y palabras postreras no se puede imaginar pensamiẽto tã alto, ni mysterio tã profundo q̃ no se pueda esperar de alli. Las palabras con que se despiden los hombres a la salida desta vida amarga suelen ser tan señaladas, y sentenciosas, que se atreuio a dezir Platon (segun lo refiere Tullio) que tocaua Dios el alma en aquella hora con consideraciones nueuas, y la reuelaua pensamientos diuinos en aquel passo, y no ha faltado quien diga que Iacob, y Moyses pro phetizaron tan insignemente a la partida ayudados en parte de lo natural, porque el alma da entonces prendas de su immortalidad, tocando, aun que ligeramente cosas eternas, y immortales, y aunque ni esto ni lo que dixo Platon se ha de creer antes condenar como cosa fuera de camino, y

Cap. 23.

Lib. 1. de diuinatione.

perjuycial a la pureza de las sagradas escripturas, en fin se prueua de ay la grande opinion q̃ tuuierõ los Philosophos, del postrer razonar de los hõbres especialmẽte discretos, y letrados. Mejor dio en el punto Aristoteles, q̃ la diuinidad q̃ Platon atribuyo a los pẽsamiẽtos del alma la puso en la ternura de la despedida, que es tan propria de aquel lugar, que las palabras dichas en el jamas se caen de la memoria a los circunstantes, y vueltas a considerar aun años adelante enternecen a los que las oyeron. Lo qual pondera admirablemente el gran padre Augustino en el tratado decimo sobre la primera Canonica de san Ioan. Tanto pueden con nuestra voluntad prendas postreras de lo que quiso bien. Celebradissimas son en las historias las palabras que se dixeron Seneca y Paulina su muger, al tiempo de dar las venas al verdugo, y otras de otros muchos varones insignes que murieron en aquella conjuracion. Y aun el mismo Neron fuera monstruosa en crueldad, prodigio del mundo en aborrecimiento, mueue a cõpassion quando se leen en Suetonio, las q̃ le oyerõ dezir haziẽdo vn oyo para enterrarse en vida: *Qualis artifex pereo*. Y porq̃ no seã todos exẽplos de Gẽtiles leed a S. Gregorio Nazianceno, en la Funebre de S. Gorgonia en el fin, y vereys el caso q̃ se hizo de la postrera sentẽcia q̃ dixo al morir aquella Sancta gloriosa, q̃ la escogio S. Gregorio para epitaphio de su sepultura, y baxo la oreja Amphiloquio obispo de Iconia, para oyr sela, porq̃ no tuuo fuerça para dezir la mas clara q̃ entre

a.Reth. 11.

Suetonius in Nerone. cap. 49.

Oratio. 11.

diētes, seguros entrābos Obispos de q̄ perdierā en ella vn grā thesoro. Cosa sabida es q̄ la yglesia cer cena cada dia en las cōpletas el Psalmo: *In te Dn̄e spe raui*: En aquel verso. *In manus tuas cōmendo spiritū meū*, Passando el mucho mas adelante. La razon que la yglesia tiene para hazerlo es esta Philosophia de Aristoteles. Aquellas palabras en que remata el Psalmo fueron las postreras con que Iesu Christo nuestro Señor se despidio desta vida. Cō ellas entrego el espiritu al padre: cō ellas termino desde la Cruz el Psalmo a voz en grito. Pues donde Iesu Christo hizo pausa al acabar, alli corta la yglesia el hilo a la Prophecia, y a donde llamo la atenciō y ternura de su yglesia alli haze señal para que nadie passe sin detenerse, y como palabras dichas de su Dios al espirar, la esposa tierna y enlutada tomo las de la voca de su esposo, y como dixo el otro Poeta: *Loquētis ab ore eripuit*: Cōsagrolas en los officios diuinos, y pusolas en las cōpletas para regalarse co ellas a las noches. De manera q̄ las palabras de aquella Prophecia, siēdo como fuerō las postreras de Dauid necessariamēte prometē mysteriosas significaciones, pues aū las q̄ a el se le cayā de la voca de ordinario son vnas centellas viuas de vno de los mas abrassados espiritus, q̄ se hā conocido en el mūdo, y oy tiene premiados el cielo. Los q̄ cursan la lectura de los Psalmos echaran de ver a pocos lances el prouecho q̄ sienten en el alma, la ventaja en la deuocion, la mejoria en los affectos piadosos a las cosas sagradas, y en saber llorar y hazer penitencia de sus culpas, que tienen todo

Psalmo.30.

Luc.23.

Virgil.7. Æneid.

esto en grado tan heroyco las palabras de nuestro sancto Rey, que parece q̃ heredan los que las dizen el espiritu que el emboluio en ellas, y los effectos mismos que deuieron de hazer en su coraçon, quando salieron de su voca. Por la mayor parte los que llegauan con sus trabajos a los pies de Iesu Christo trayendole ala memoria, que era hijo de Dauid, para inclinarle a misericordia, con el exemplo y mansedumbre del padre, echauan delante aquella supplica, *Miserere mei*, Assi lo vereys en el ciego, en la Cananea, y otros que le saludauan con vn *Miserere mei*, Tan conformes en el lenguaje, como si de proposito se vuieran concertado para ello: eran muy famosas aquellas palabras de Dauid en el pueblo de Dios, con ellas dio principio a tres Psalmos y entre ellos a aquel gran Psalmo de su penitentia, ya penas le ay en el Psalterio donde no esten alguna vez y en alguno se hallaran muchas. Pues como razon approuada por el Real Propheta, y de quien el auia sacado prouechos conocidos, la toman los necessitados por amparo, y se dan a fiar en ella, y en despertando en el Señor la memoria de Dauid su padre le representan tambien la clausula de su penitencia, pareciendoles que le hazen gran lisonja en acordarsela, y que diziendola ellos con el mismo reconocimiento con que el la deuio de dezir podian prometerse otras tantas misericordias, como se auian vsado con el. Assi que no solo le deue el mundo al sancto Rey auerle sido

Math. 9. 15. 20.
Marci. 10.
Luc. 18.
Psal. 50. 55. 56.

do poderosissimo exemplo en la penitencia, segun aquella sentencia de san Heronymo, *David qui me prius docuerat virtutibus, quomodo stans non caderem, docuit per pœnitentiam quomodo cadens resurgerem*, Si no tambien la forma de hazerla, y la nota del memorial con que ha de pedir a Dios misericordia de sus culpas. Por gran dadiua tuuo san Pablo aquellas palabras de Iesu Christo nuestro Señor: *Abba Pater*, Que el espiritu de hijos adoptiuos, que nos granjeo con su muerte, nos da licencia para dezirselas a Dios, y intitular le con ellas: *In quo clamamus Abba Pater*, Y en realidad de verdad son el medio mas poderoso para enternecerle en el tiempo de nuestras tribulaciones: *Pater mi*, (Dixo Isaac a Abraham) *Vbi est victima holocausti?* Dize san Chrysostomo, que ordeno Dios que le llamasse assi, para rasgar las entrañas paternales de dolor, y hazer en ellas la postrera prueua de su suffrimiento, *Ad lancinanda sancti parentis viscera*: Caso impossible es que dexe de apiadarse Dios viendose llamar padre de vna criatura suya fatigada, que por grandes que sean sus offensas al cabo al cabo el nombre de padre puede mas. Acaba Dauid de desuaratar el exercito de Absalon, que como enemigo declarado trataua de quitarle el Reyno, y aquien en vida ha tenido necessidad de rendir por armas, llora amargamente despues de muerto. Que es la causa? Mirad (dize Nazianceno) al llanto que haze por el, y vereys que no se le cae de la boca:

Epistol. 30.

Roman. 8.

Gen. 22.

Homil. 47. in Gen.

Orat. 14.

Psal. 44. *Lingua mea calamus scribæ, velociter scribentis*. Por tanto no se dize, Psalmo de Dauid, sino a Dauid: como si dixera; reuelado y dictado al sancto Rey. Como tampoco leemos, Euangelio de san Lucas, ni de san Matheo, sino: *Secundum Lucam, & Matheum*: esto es lo que Dios reuelo a su Yglesia por medio de vno, ò otro historiador sagrado. Assi que es justo reconocimiento, y deuida protestacion la que con este modo de dezir se haze de la grandeza de Dios, no se atribuyendo el hombre assi la gloria de tan auentajadas sentencias, en que no son suyas aun las palabras. Que como pondero (y bien) Cicero en el lugar de arriba, suele ser peligro, en q̃ tropieçan tantos, que los Philosophos antiguos, hasta en los libros que haziã *de contemnenda gloria*, ponian sus nombres para adquirirla, y con la misma pluma con q̃ escriuian el titulo le borrauan: por que se dexa bien entẽder, q̃ no tiene en poco el applauso del pueblo, quien aun con el libro, en q̃ enseña a menospreciarle, le pretẽde grangear. Con q̃ queda probado, q̃ de no dezir el titulo de algun Psalmo: Psalmo de Dauid: no se sigue, que no sea suyo, antes si con attencion se considera, se puede collegir que lo es, porque en muchos se añade vna palabra, como para declaracion de los otros que no la tienen, en que se señala el psalmista, como persona que habla de si. Vnas vezes dize, *Psalmus ipsi Dauid*. Y otras *Huic Dauid*. con que se denota, que al mismo Dauid, de quien el Psalmo habla, se le reuelo aquella escriptura, y que el mesmo es el autor, y la materia della, y esso dize el termino: *Ipsi*: que a no

seruir

seruir a este fin pareciera escusado. Si ya no es, q̃ tega otro mayor mysterio, que la palabra, *huic Dauid* declara mas. Donde se dize, *huic*, necessariamen te ha de auer otro, que, este, y aquel, son relatiuos. Y quien duda que ha conocido dos Dauides la Igle sia tan parecidos en la mãsedũbre Real, q̃ les da la escritura el mismo nõbre. Fue Dauid tã viuo retrato de IesuChristo, q̃ en muchas partes del texto sagrado hallamos a su diuina Magestad intitulado, no solo hijo y heredero de Dauid, sino el mismo Dauid tãbien Hieremias, dize, en el cap. 30. *Seruient domino Deo suo, & Dauid Regi suo, quẽ suscitabo eis*. Ezechiel en el. 34. *Suscitabo super eas pastorẽ vnũ, seruum meum Dauid qui pasceteas*: Y en el treynta y siete. *Et seruus meus Dauid Rex super eos, & pastor vnus erit omnium eorum*: Y Oseas, en el capitulo tercero. *Post hæc reuertentur filij Israel, & quærent dominum Deum suum, & Dauid Regem suum.* Que todas son prophecias expresissimas del Reyno de Christo, en quien se van cumpliendo, porque prometen hechos milagrosos de Dauid a tiẽpo q̃ auia muchos años, que era muerto, y portanto es lance forçoso entẽderlas literalmente del segundo Dauid, restaurador de la libertad del mundo, a quien el primero en tantas cosas represento. Fueron los dos naturales de Bethlem, en que (como veremos luego) no hallò pequeño mysterio vn Prophera: entrambos mansos de coraçon, y grandes maestros de perdonar agrauios: perseguidos el vno de su hijo; y el otro de su pueblo primogenito: valiente cadaqual, y de fuerças muy auentajadas; el vno jugaua con los Leones

Leones,como si fueran corderos mansos,y el otro los domo,y hizo viuir con ellos sin offensa. De aquel dize el Ecclesiastico. *Cum Leonibus lusit, quasi cum agnis*. Y deste Isayas. *Habitabit lupus cum agno, & pardus cum hedo accubabit.*, Recibio Dauid, a Michol (añade Augustino) sobre auerle entregado su padre a otro: y IesuChristo borro la seueridad de la ley,que no se dexaua aplacar por el adulterio. Fue Dauid escogido para Dios,y apartado de la gente viciosa,y entre IesuChristo y los peccadores huuo muchas leguas de distancia,*Sicut adeps separatus à carne,sic Dauid a filijs Israel*. Palabras con que hablan del primero,y del segundo,dize el Apostol:*Seggregatus a peccatoribus, & excelsior cœlis factus*. Entrambos pastores,y entrambos Reyes, en vna mano tienen cayados pastoriles,y en otra sceptros Reales, Dauid tenia su consuelo en el atar,y IesuChristo no se hallaua fuera del tẽplo:aquel sediẽto cerca de Bethlẽ,haze a Dios offrẽda de sus aguas, y este sobre el poço de Iacob oluida su sed por la gloria del padre. Con razon se puede gloriar la pequeñuela Ciudad del nacimiẽto de los dos Dauides,q̃ como titulò mil vezes honroso se le da el Propheta Micheas por blason de su grandeza.*Et tu Bethlem Ephrata paruulus es in millibus Iudà*. Y tu Bethlem no eres pequeña en los millares de Iudà, q̃ este es el sentido del Propheta, segun le cita san Matheo, el qual en lugar de millares,traslada,*Principes*, señalando a Dauid con singular cuydado. Sabido es el duelo que tuuo con el Gigante, como en el triumpho de Hierusalem le cantaron las damas: *Saul per-*

Cap.1. Libr.2. de adulterin. cap.6.

Eccles.47.

Hebr.7.

Cap.5.

Cap.2.

1. Reg.18.

percussit mille, & Dauid decem millia: Mato Saul mil enemigos, y Dauid diez mil, frasi ordinaria de la lengua, para alabar vna cosa con ventajas, *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis.* Dixo el mismo Dauid en vn Psalmo, y de aqui le quedo por nombre el Principe de los millares, *In decemillibus glorificauit eum*, Es circumloquio del Eclesiastico, con que nombrauan a Dauid en el pueblo de Dios aludiendo a esta victoria, y con esse le nombra Micheas en nuestro texto. No eres pues pequeña ó Bethleem en los millares de Iuda esto es, no te da pequeño resplandor auer nacido en ti Dauid Principe de esse appellido, pero quedara atras essa gloria respecto de la que te dara el segundo Dauid, que con auer nacido, desde los dias de la eternidad, vendra a ser hijo de tus muros.

Psalm. 90.

Ecclesi. 47.

E Psal.



PSALMUS DAVID.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que valieron mucho con nuestro Dios las oraciones de Dauid, en señal de lo que auian de valer las de Iesu Christo nuestro señor, en los ojos de su Padre.*



Sap. 11. LA Correspondencia que tienen entre si las obras de nuestro Dios hechas, como dize el sabio en numero, peso, y medida nos da motiuo para considerar las causas que mouieron al Real Propheta a lastimarse de la calamidad del pueblo de Dios preuista tanto tiẽpo antes en espiritu, fue sin duda muy conforme a razon, que Psalmo que necessariamente auia de tratar de los instrumentos musicos con que los hijos de Israel festejauã al señor en su tẽplo, y del grã sen-

sentimiento que hizieron quando les pidieron los barbaros sus hymnos sagrados en Babylonia, le compusiesse Dauid musico, y Propheta tan auentajado, y autor de la mayor parte de las letras, y (como es de creer) de los tonos que se cantauan en Hierusalem, porque nadie mejor que el que sabia bien la sanctidad de aquellas canciones, conociera la gran razon que el pueblo de Dios tuuo para llorar amargamente la insolencia del enemigo, que les queria prophanar, que tan preuenido es nuestro Dios, que pudo tener consideracion a todo esto en escoger a Dauid por autor del Psalmo. A muchos (dize sant Augustin) se les hizo cosa dura de creer: la fabrica del arca de Noe, que refiere Moysen en el Genesis, porque segun los codos que señala de la altura, anchura, longitud, y profundidad, no les parecia possible auer cabido en ella tantos animales, como dize el texto, que cupieron: y preuiniendo el espiritu del Señor que auian de tropeçar estos aqui, añade sant Augustin, que puso aquella clausula en los actos de los Apostoles. *Erat Moyses instructus omni sapientia Ægyptiorum.* Que era muy eminente Moysen en toda la sabiduria, y artes de los Gitanos. Entre los quales (como noto Origenes, referido por sant Augustin el mesmo proposito) fue de las mas celebradas la geometria, y aun segun S. Basilio, en vna conciõ sobre el principio de los prouerbios, S. Gregorio Naziãceno, en la oraciõ tercera, q̃es la segũda cõtra

Lib.15. de ciuit.c.vlt.

Cap.7.

Iuliano Apostata en el numero.91. y Aristoteles en el primero libro de la Metaphisica: Ellos fueron sus primeros inuentores, de forma que el author de la Historia en cuya Geometria auia de reparar el mundo quiso que fuesse vn gran Geometra, para echar este resguardo adelantado a su verdad y detener a los que con esse achaque pusiessen dolencia en la escriptura, pues es creyble, que auiendo sido Moysen tan gran letrado en la facultad, en que le prohijauan el descuydo, presumiria el mundo por el y estaria de su parte. Tan preuenido es el espiritu del Señor en sus cosas, y por la mesma razon conuino, que, quien fue tan gran musico de harpa, que con ella sossegaua el coraçon de Saul, y mitigaua el tormento, que le causaua el Demonio, esse justificase las querellas del pueblo, y nos diesse escritas de su mano las endechas tristes que los hijos de Dios hizieron a sus instrumentos quando los colgaron de los Salces de Babylonia, que el sabra pesar la perdida, y llorarla con palabras que ygualen al justo sentimiento que se le deue, que tuuieron tan grande fuerça las de este sancto Rey, en todas las materias que trataron, que se pudieron juzgar por venturosos los ciudadanos de Hierusalem, en auer tenido tal historiador, y propheta de sus calamidades, mucho mas que se lo parecio Achiles a Alexandro en tener a Homero por Choronista de sus victorias. Para authorizar Salomon el libro del Ecclesiastes, y el de los Prouerbios, aduirtio sant Basilio, qu[illegible] [illegible]encion, en el titulo de

Concione in initium prouerbiorum.

ellos

estos dos libros, del nombre de su padre, *Verba*, dize, *Salomonis filij Dauid*, Que aun la sabiduria de Salomon se honro con las letras del Psalmista, y con tener el ganada tan grande opinion de hombre sabio tuuo por importante que sus escriptos, se diuulgassen por trabajos del heredero de Dauid. Queriendo grãgear el Spiritu Sancto attencion y respecto a la promessa de la encarnacion del hijo de Dios, la dio aquel titulo famoso en el segundo de los Reyes, *Hac sunt verba nouissima Danidis egregij Psaltis in Israel*. Estas son las palabras postreras que dixo Dauid aquel gran musico del pueblo de Dios, esta la vltima cancion que compuso, titulo por cierto mil vezes grande, q̃ promete dulcissimos conceptos, y mysterios hõdos y sagrados. Porq̃ siẽdo palabras de Dauid, y palabras postreras no se puede imaginar pensamiẽto tã alto, ni mysterio tã profundo q̃ no se pueda esperar de alli. Las palabras con que se despiden los hombres a la salida desta vida amarga suelen ser tan señaladas, y sentenciosas, que se atreuio a dezir Platon (segun lo refiere Tullio) que tocaua Dios el alma en aquella hora con consideraciones nueuas, y la reuelaua pensamientos diuinos en aquel passo, y no ha faltado quien diga que Iacob, y Moyses pro phetizaron tan insignemente a la partida ayudados en parte de lo natural, porque el alma da entonces prendas de su immortalidad, tocando, aun que ligeramente cosas eternas, y immortales, y aunque ni esto ni lo que dixo Platon se ha de creer antes condenar como cosa fuera de camino, y

Cap. 23.

Lib. 1. de diuinatione.

Iuliano Apostata en el numero.91. y Aristoteles en el primero libro de la Metaphisica : Ellos fueron sus primeros inuentores, de forma que el author de la Historia en cuya Geometria auia de reparar el mundo quiso que fuesse vn gran Geometra, para echar este resguardo adelantado a su verdad y detener a los que con esse achaque pusiessen dolencia en la escriptura, pues es creyble, que auiendo sido Moysen tan gran letrado en la facultad, en que le prohijauan el descuydo, presumiria el mundo por el y estaria de su parte. Tan preuenido es el espiritu del Señor en sus cosas, y por la mesma razon conuino, que, quien fue tan gran musico de harpa, que con ella sossegaua el coraçon de Saul, y mitigaua el tormento, que le causaua el Demonio, esse justificase las querellas del pueblo, y nos diesse escritas de su mano las endechas tristes que los hijos de Dios hizieron a sus instrumentos quando los colgaron de los Salces de Babylonia, que el sabra pesar la perdida, y llorarla con palabras que ygualen al justo sentimiento que se le deue, que tuuieron tan grande fuerça las de este sancto Rey, en todas las materias que trataron, que se pudieron juzgar por venturosos los ciudadanos de Hierusalem, en auer tenido tal historiador, y propheta de sus calamidades, mucho mas que se lo parecio Achiles a Alexandro en tener a Homero por Choronista de sus victorias. Para authorizar Salomon el libro del Ecclesiastes, y el de los Prouerbios, aduirtio sant Basilio, que hizo mencion, en el titulo de ellos

Concione in initium prouerbiorum.

estos dos libros, del nombre de su padre, *Verba*, dize, *Salomonis filij Dauid*, Que aun la sabiduria de Salomon se honro con las letras del Psalmista, y con tener el ganada tan grande opinion de hombre sabio tuuo por importante que sus escriptos, se diuulgassen por trabajos del heredero de Dauid. Queriendo grãgear el Spiritu Sancto attencion y respecto a la promessa de la encarnacion del hijo de Dios, la dio aquel titulo famoso en el segundo de los Reyes, *Hæc sunt verba nouissima Dauidis egregij Psaltis in Israel*. Estas son las palabras postreras que dixo Dauid aquel gran musico del pueblo de Dios, esta la vltima cancion que compuso, titulo por cierto mil vezes grande, q̃ promete dulcissimos conceptos, y mysterios hõdos y sagrados. Porq̃ siẽdo palabras de Dauid, y palabras postreras no se puede imaginar pensamiẽto tã alto, ni mysterio tã profundo q̃ no se pueda esperar de alli. Las palabras con que se despiden los hombres a la salida desta vida amarga suelen ser tan señaladas, y sentenciosas, que se atreuio a dezir Platon (segun lo refiere Tullio) que tocaua Dios el alma en aquella hora con consideraciones nueuas, y la reuelaua pensamientos diuinos en aquel passo, y no ha faltado quien diga que Iacob, y Moyses pro phetizaron tan insignemente a la partida ayudados en parte de lo natural, porque el alma da entonces prendas de su immortalidad, tocando, aun que ligeramente cosas eternas, y immortales, y aunque ni esto ni lo que dixo Platon se ha de creer antes condenar como cosa fuera de camino, y

Cap. 23.

Lib. 1. de diuinatione.

 per juy-

perjuycial a la pureza de las sagradas escripturas, en fin se prueua de ay la grande opinion q̃ tuuierõ los Philosophos, del postrer razonar de los hõbres especialmẽte discretos, y letrados. Mejor dio en
a.Reth. II. el punto Aristoteles, q̃ la diuinidad q̃ Platon atribuyo a los pẽsamiẽtos del alma la puso en la ternura de la despedida, que es tan propria de aquel lugar, que las palabras dichas en el jamas se caen de la memoria a los circunstantes, y vueltas a considerar aun años adelante enternecen a los que las oyeron. Lo qual pondera admirablemente el gran padre Augustino en el tratado decimo sobre la primera Canonica de san Ioan. Tanto pueden con nuestra voluntad prendas postreras de lo que quiso bien. Celebradissimas son en las historias las palabras que se dixeron Seneca y Paulina su muger, al tiempo de dar las venas al verdugo, y otras de otros muchos varones insignes que murieron en aquella conjuracion. Y aun el mismo Neron fuera monstruosa en crueldad, prodigio del mundo en aborrecimiento, mueue a cõpassion quando se leen en
Suetonius in Nerone. cap. 49. Suetonio, las q̃ le oyerõ dezir haziẽdo vn oyo para enterrarse en vida: *Qualis artifex pereo.* Y porq̃ no seã todos exẽplos de Gẽtiles leed a S. Gregorio Na
Oration. II. zianceno, en la Funebre de S. Gorgonia en el fin, y vereys el caso q̃ se hizo de la postrera sentẽcia q̃ dixo al morir aquella Sancta gloriosa, q̃ la escogio S. Gregorio para epitaphio de su sepultura, y baxo la oreja Amphiloquio obispo de Iconia, para oyr sela, porq̃ no tuuo fuerça para dezir la mas clara q̃ entre

dientes

diéres, seguros entrãbos Obispos de q̃ perdierã en ella vn grã thesoro. Cosa sabida es q̃ la yglesia cer cena cada dia en las cõpletas el Psalmo: *In te Dñe spe raui*: En aquel verso. *In manus tuas cõmendo spiritũ meũ*, Passando el mucho mas adelante. La razon que la yglesia tiene para hazerlo es esta Philosophia de Aristoteles. Aquellas palabras en que remata el Psalmo fueron las postreras con que Iesu Christo nuestro Señor se despidio desta vida. Cõ ellas entrego el espiritu al padre: cõ ellas termino desde la Cruz el Psalmo a voz en grito. Pues donde Iesu Christo hizo pausa al acabar, alli corta la yglesia el hilo a la Prophecia, y a donde llamo la atenciõ y ternura de su yglesia alli haze señal para que nadie passe sin detenerse, y como palabras dichas de su Dios al espirar, la esposa tierna y enlutada tomo las de la voca de su esposo, y como dixo el otro Poeta: *Loquẽtis ab ore eripuit*: Cõsagrolas en los officios diuinos, y pusolas en las cõpletas para regalarse co ellas a las noches. De manera q̃ las palabras de aquella Prophecia, siẽdo como fuerõ las postreras de Dauid necessariamẽte prometẽ mysteriosas significaciones, pues aũ las q̃ a el sele cayã de la voca de ordinario son vnas centellas viuas de vno de los mas abrassados espiritus, q̃ se hã conocido en el mũdo, y oy tiene premiados el cielo. Los q̃ cursan la lectura de los Psalmos echaran de ver a pocos lances el prouecho q̃ sienten en el alma, la ventaja en la deuocion, la mejoria en los affectos piadosos a las cosas sagradas, y en saber llorar y hazer penitencia de sus culpas, que tienen todo

Psalmo.30

Luc.23.

Virgil.7. Ænei.

do poderosissimo exemplo en la penitencia, segun aquella sentencia de san Heronymo, *David qui me prius docuerat virtutibus, quomodo stans non caderem, docuit per pœnitentiam quomodo cadens resurgerem*, Si no tambien la forma de hazerla, y la nota del memorial con que ha de pedir à Dios misericordia de sus culpas. Por gran dadiua tuuo san Pablo aquellas palabras de Iesu Christo nuestro Señor: *Abba Pater*, Que el espiritu de hijos adoptiuos, que nos granjeo con su muerte, nos da licencia para dezirselas a Dios, y intitular le con ellas: *In quo clamamus Abba Pater*, Y en realidad de verdad son el medio mas poderoso para enternecerle en el tiempo de nuestras tribulaciones: *Pater mi*, (Dixo Isaac a Abraham) *Vbi est victima holocausti?* Dize san Chrysostomo, que ordeno Dios que le llamasse assi, para rasgar las entrañas paternales de dolor, y hazer en ellas la postrera prueua de su sufrimiento, *Ad lancinanda sancti parentis viscera*: Caso impossible es que dexe de apiadarse Dios viendose llamar padre de vna criatura suya fatigada, que por grandes que sean sus offensas al cabo al cabo el nombre de padre puede mas. Acaba Dauid de desuaratar el exercito de Absalon, que como enemigo declarado trataua de quitarle el Reyno, y aquien en vida ha tenido necessidad de rendir por armas, llora amargamente despues de muerto. Que es la causa? Mirad (dize Nazianceno) al llanto que haze por el, y vereys que no se le cae de la voca:

Epist. 30.

Roman. 8.

Gen. 22.

Homil. 47. in Gen.

Orat. 14.

des necessidades de los hombres, quiso dar algunos barruntos primero en lo mucho que valieron en sus ojos las del Real Propheta, y en la gran fuerça que tuuieron sus palabras. De donde podemos inferir que teniendolas en este Psalmo, como lection que para llorar las perdidas de Dios, nos leyo desde la Cathedra, en que le considera el libro de los Reyes, nos sera prouechosa diligencia llorarle con ellas, quando le vuieremos perdido, y entretenernos en meditar sus versos, lo que durare la ausencia de la celestial Hierusalem y la peregrinacion de sus ciudadanos. *2. Reg. 23.*

Pen





PER HIEREMIAM.

CONSIDERACION QVINTA.

Que anduuo muy preuenido David en llorar la perdida del pueblo de Dios, y que nos importa llorar las nuestras con tiempo.

EL Mayor argumento que hombres letrados han tenido para creer que no compuso Dauid todos los Psalmos del Psalterio dize sant Augustin, que fue hallar en los titulos de algunos los nombres de ciertos prophetas a quien se escriuian o de quien se hazia mẽciõ en ellos, que miradas las historias de los Reyes auian sido mas modernos que el nuestro muchos años. Y si en el titulo de algun Psalmo tiene fuerça esta razon, mucho mas en el nuestro que en otro alguno, por auer sido Hieremias, y la desolaciõ del tẽplo, y ciudad sancta de Ierusalẽ despues de Dauid mas de quatrociẽtos años. Pero a esta objectiõ respõde el glorioso Augustino, dõde agora le citamos, y sant

17. De ciui. tate ca. 14.

y san Hieronymo, en la Epistola. 139. que no es marauilla que el espiritu del Señor, que tiene las cosas preuistas tanto tiempo antes que sucedan, como reuelo al otro Propheta el nombre del Rey Iosias, 300. años antes que naciesse, reuelasse tambien a Dauid el de Ieremias, y los sucessos de la futura captiuidad. Y assi como en el Psalmo. 98. (cuyo author fue Moysen, segun san Hieronimo siente donde arriba) esta propheticado el nombre de Samuel, en aquel verso, *Moyses, & Aaron in sacerdotibus eius, & Samuel, inter eos, qui inuocant nomen eius*: De quien parece que tomo Ieremias, el otro verso: *Si steterit Moyses, & Samuel in conspectu meo*. En que pone en vna balança los meritos de Samuel con los de Moysen, por auerse parecido tanto en el zelo, de la honra de Dios y de su casa, assi tambien se prophetiza en el nuestro el de Ieremias, y la transmigracion de Babylonia, que por esso llamo san Chrysostomo al Psalmo imagen de variedad: porque trata de lo passado, presente, y futuro: y es muy conforme a la prouidencia de Dios (dize san Gregorio Nazianceno) abrir muchos años antes las çanjas de los grãdes edificios, que pretende leuantar: *Diuina sapientia magnarum rerum fundamenta multo ante iacit*. En aquellas palabras de san Pablo, en la Epistola ad Galatas: *Licet angelus de cælo aliter euangelizet vobis anathema sit*. Que si vn angel del cielo viniesse a enseñarnos algo contra lo que propone la yglesia le auiamos de tener por enemigo maldito (dize Tertulliano) que pronuncio el Apostol sentencia de excomunion contra

3. Reg. 13.

Cap. 15.

Homilia. 1. in Psal. 50

Oratio. 18.

Cap. 1.

Lib. de præscriptioni bus aduer. hæreticos num. 35.

contra Apelles herege a quien por illuſiones de vn mal angel trãſfigurado ya en la forma de Ieſu Chriſto, ya en la de S. Pablo auia de perſuadir Philumene ſu amiga, y por el al mũdo, mil errores, tã adelãtada anda la ſabiduria de Dios en el remedio de los daños futuros, q̃ no ſe ha deſcubierto el veneno, y tiene ya recetada la Triaca: *Prouidebat iã tũc Spiritus Sãctus futurũ, in virgine quadã Philumene, angelũ ſeductionis trãsfigurãtẽ ſe in angelũ lucis, cuius ſignis, & praſtigijs Apelles inductus nõ hæreſim induxit:* Aprouo S. Hieronymo la ſentẽcia de Tertuliano, y porq̃ cõ dos teſtigos cõteſtes q̃de cõprouada eſta verdad põdre ſus palabras q̃ merecẽ q̃ ſe repare en ellas: *Elegãter hoc loco vir doctiſſimus Tertulianus, aduerſus Apellẽ, & ei⁹ virginẽ Philumenẽ, quã angelus quidã diabolici ſpiritus impleuerat, hũc eſſe ſcribit angelũ, cui multo ante quã Apelles naſceretur Spiritus Sancti vaticinio ſit anathema per Apoſtolum Prophetatum*

Super. Galat. 1.

Demanera que no aura ya materia de admiracion en que antes que ſuccedieſſe a Hieruſalem eſte trabajo tunieſſe apercebidas Dauid las lagrimas de ſu penitencia, diligencia tan neceſſaria, que por adelantadas que los hombres las den, no las daran antes de deuerlas. Gran, yerro es no llorar con tiempo nueſtra perdicion, pues eſtamos tan inciertos del que nos daran para llorarla, y tan ſeguros de lo mucho que merece que la lloremos: Que aunque comencemos muy temprano, no puede ſobrarnos nada: oxala no nos falte mucho. En ſaliendo el niño a luz derrama ciertas lagrimillas, que llamo S. Auguſtin prophecias, y ſan Hieronymo teſtigos fieles de los

Auguſt. li. 21. de ciuitate cap. 14. & ſer. 24. de verbis Apoſt. c. 4.

trabaxos

trabajos que le esperan. *Et primeo vagitu laboriosa vita testant ur exordia.* Otro tanto dixo san Bernardo en vn sermon de passione Domini, y Seneca, aunque en terminos de Philosopho gentil, tiene lo mismo. *Nonne vides qualẽ vitam nobis natura promisserit, quæ primum nascentium omen Fletum esse voluit?* El primer aguero de sus desdichas llamo, aquel sentimiento que haze al tomar tierra en el mundo. Pues si tan apercebida es como esto la naturaleça en las lagrimas, quanto mas lo auia de andar la penitencia en las suyas, en quien las mas tempranas son las mejores? Con lagrimas se despidio la Magestad de nuestro Dios en la Cruz, y con lagrimas hizo la primera entrada en el pesebre: *Et primam vocem similiter omnibus emmisi plorans:* Aun desde entonces començo a llorar nuestras perdidas, y dio las primeras prendas de su compassion. *Quoniam ab infantia creuit mecum miseratio, & de vtero matris meæ egressa est mecum:* Aquel verso de Dauid, en que se offrecio a morir por los hombres dize sant Pablo que le pronuncio el Señor luego en entrando en el mundo. *Ingrediens in mundũ dicit, sacrificium, & oblationem noluisti, corpus autem adaptasti mihi.* Por mucho q̃ madrugo en IesuChristo el vso de la razon se hallo a tiẽpo cõ el la misericordia, y no la lleuo momento de ventaja, luego que se vio vestido al traxe se offrecio por ellos a la muerte, contentole sin duda el vestido, y pareciole el cuerpo acomodado para padecer. *Corpus autem adaptasti mihi.* Tres libros hizo san Augustin. *De apto, & pulchro.* De que haze mencion en sus confessiones

Hieronym. in cap. 16. Ezechielis.
Bernardus. Fer. 4. hebdomadæ pœnosæ.
Seneca lib. de cõsolat. a. d Pollib. cap. 23.
Sapientiæ. 7.
Iob. 31.
Psal. 39. Hebr. 10.

Lib.5.c.13. fessiones. Y aunque estos libros se perdieron la doctrina dellos no se perdio. Ay gran differencia (dize Augustino) entre hermosura y aptitud, porque aquella es vna calidad absoluta, que no ha menester venir con otra, aptitud es cosa respectiua, que viene con otra bien: *Vagina aptarat eburna*: Dixo
Æneidos.9 el gran poeta vinole la vayna a proposito ni le sobro ni le falto: llamamos al reues hermoso lo bien acabado, aunque a nadie venga bien: y el espiritu sancto llama hermosas las piernas del coxo, aunque no diga la vna con la otra, y se quede mas corta dos dedos: *Frustra claudus pulchras habet tibias*:
Cap. 26. Dize el libro de los Prouerbios. Voluamos pues al lugar de Dauid, y al de san Pablo que dexamos a tras. Cosa milagrosa que no reconozca el Señor que le dio el padre cuerpo hermoso, aunq̃ fue hermosissimo el que le dio, que los bienes que no pudo emplear en beneficio nuestro, ni los estimo, ni le parecio que le importauan. Cuerpo apto y acomodado al fin del padecer, reconoce, y da en esto al hombre la primera prenda de su charidad. O milagro de amor incomprehensible, que aquel cuerpo, en q̃ le coronarõ de espinas, le varrenarõ cõ clauos, le dessollarõ a açotes, no solo por redimirme a mi no le reusa, pero cõfiessa que le estuuo biẽ. Fue esto vn medirse con la Cruz desde el naci-
Cap. 9. miẽto, y traerla (como dize Esayas) en el ombro des de la niñez. Fuerõ vnas lagrimas tẽpranas, q̃ derramo sobre nuestras miserias, que siendo de Dios rezien nacido forçosamente auian de ablandar las entrañas del padre. Fingieron los Griegos que temeroso

meroso Saturno de que Iupiter su hijo, le auia de quitar el Imperio de los Dioses, le pretendio auer a las manos en naciendo, y que ciertos Isleños, q̃ auian escondido a la madre, para que al tiẽpo del parto no se supiesse della, porque las lagrimas del heredero no les descubriessen en las orejas de Saturno, auian tañido caxas de guerra, y otros instrumentos de gran sonido, para encubrir el llanto del niño. Examina curiosamente san Gregorio Naziãzeno esta fabula, y escarnecela con grande sal. O Griegos fabulosos (dize el Sancto) como se echa de ver q̃ son chimericas vuestras fantassias. Es posible que si Saturno fuera Dios, pudiera hazerle el mundo trampantojos, o q̃ si Iupiter fuera hijo de Dios vencieran sus lagrimas vuestras caxas con su ruydo? Por cierto lagrimas de Dios rezien nacido, casso imposible es que dexen de penetrar los cielos. No tuuo el mundo mas cierta señal de su salud, que este llanto: sobre aquel sentimiento estriuo nuestro Gozo, sobre aquella tristeza, nuestra alegria: sobre aquel desabrigo, nuestro refrigerio: en aquellas fajas, nuestra libertad. Nace el hombre (dize Plinio) para mandar a todos los animales, y apenas ha visto la cara a la vida quando le atan con estrechas prisiones. *Ab hoc lacis rudimento membrorum nexus, & vincula excipiunt animal cæteris Imperaturum, & a supplicijs vitam auspicatur, vnam tantum ob culpã, quia natũ est.* Quexa sin duda mal fundada, como de hõbre que sin luz de fe no conocio los daños que nos acarreo la culpa original, pero clausula que puesta en la cabeça de nuestro Dios dize mil verdades, pues le vimos

Orat. 39 & ibi Nizetas

Libro. 7. in Proœmio.

F

mos faxado y lloroso, sin mas culpa que auer nacido para remediar las agenas. Quien vee vn dia nublado, cubierto el sol, y vestido el cielo de vna xerga obscura, borrada la alegria del mas vistoso y agradable alcaçar de nuestro Dios, y enlutado el trono de su grandeza, mal se persuadira a que en aquella imagen de tristeza consiste la alegria del mundo. Pero si pone la mira en los effectos, hallara, que quando padece el sol aquel nublado se va
Psal. 146. apercibiendo el agua, gozo vniuersal de la tierra. *Qui operit cælum nunibus, & parat terræ pluuiam:* apareja a esta la buena dicha a costa de las nieblas de aquel por los mesmos arcaduzes se guio la influencia de la gracia, librãdosele al hombre remedio y alegria en el sentimiento que hizo el rostro en que se remiran los Angeles. Por lo qual luego en naciendo le hizo alarde de las lagrimas de su niñez como promessa de su buena suerte. A la Esposa se le hizo de las gotas que le auian hecho trenças los cabellos, para que se leuantasse a abrirle por lo que le costaua venir a verla. *Quia caput meum plenum est rore, & cincini mei guttis noctium.* y al hombre se le haze de las que ha llorado en el pesebre por assegurar su liber
Epist. 28. tad. Menosprecio seria condenado (dize san Hieronymo) soltar las guedejas del niño teniendole assido por las trenças del cabello. *Ne cincinos Saluatoris noctis rore madefactos, quos semel tenere cæpisti, aliquando dimittas.* Y mas que prodigalidad mallograr el thesoro de aquellas lagrimas, prendas seguras de lo que quando grande hara por reparar nuestra sa-
Gen. 38. lud. Saco la mano Zaran antes de nacer, para vol-

uerla

uerla a dentro y en aquel punto le echo por señal la partera vna cinta carmesi, (que como siente el glorioso sant Bernardo) fue vna prenda anticipada de la passion de Christo. *In Sacramentum Dominicæ passionis coccineo alligata est filo*. Y el bienauenturado san Hieronymo auia dicho otro tanto primero. *Et ligata manus coccino, iam tunc conscientiam Iudæorum Christi passione resperfit*. Dando se a entender en aquel hecho que apenas auria salido el Señor de las entrañas Virginales quando començaria a cargarse de las insignias de su passion. Tan adelantado anduuo en el el dolor de las necessidades de los hõbres, y en ellos que son los interessados, es tan pereçoso y tardio, que al fin de la vida aun les parece temprano para voluerse a Dios, y hazer penitẽcia. Por cierto auiendo andado (como dize el Psalmista) descarriados desde las entrañas de las madres. *Errauerunt ab vtero*. Y auien doles emendado Iesu Christo (como dexamos probado) desde alli, cargandose de sus dolores en naciendo, grande obligacion tienen de voluerse a Dios cõ tiempo, y dar demonstraciones de Christianos desde la niñez. Que como aduirtio bien S. Pedro Chrisologo, para que a nadie le parezca antes de tiempo la penitencia en la primera hedad, estan en la escritura los exemplos insignes de Iacob, que aũ antes de nacer quiso auẽtajarse en el primado de la gracia a su hermano de Phares, y Zaran que batallaron sobre lo mismo en el vientre de san Ioan Baptista que començo el officio de Precursor en aquel salto milagroso cõ q desde las entrañas de la madre dio a conocer a

Serm. 4. in vig. natiu.
Epist. 11. cap. 4.
Psal. 57.
Serm. 72.

IesuChristo a los hombres, demonstracion que nos manda imitar san Gregorio Nazianzeno, sino en el lugar y de la hedad de que el la dio, a lo menos con toda la presteça que pudieremos: y no se puede negar, que quien madruga a llorar sobre su alma, la gozara en amistad y gracia de Dios con alegria, ni que (como dize el poeta) el que lo differe de vn dia para otro dexara de hallar siẽpre los mismos embaraços.

Orat.38.

Viuendi recte qui prorogat horam
Rusticus expectat dum defluat amnis.

Orat.lib.1. Epist.2,

Muchos años antes que el pueblo de Dios estuuiesse en Babilonia, le tenia ya llorado el sancto Dauid desde Hierusalem. A las mugeres que llorauan el dia de la passion de IesuChristo les aconsejo su Magestad, que llorassen su trabajo quarenta años antes que viniesse, los Niniuitas por vnas lagrimas derramadas a tiempo sobre el estrago amenaçado de su republica hallaron piedad en Dios contra lo que se pudierã prometer de las palabras del Propheta, y el mejor camino que puede escoger el peccador para remedio de su mal es començarle a llorar temprano.

PER



PER HIEREMIAM.

CONSIDERACION

SEXTA.

¶ *Que pueden mucho con vnos sanctos los exemplos de otros, y que deuemos reformar por ellos nuestras vidas.*

EN Vnas Biblias he visto. *Propter Hieremiam*, y en otras, *Hieremiæ*, y todo viene a parar en lo mesmo, porque este Psalmo le escriuio Dauid para que Hieremias le refiriesse al pueblo antes y despues de su trabajo: y assi podemos dezir con nuestro titulo, q̃ es Psalmo de Dauid, notificado al pueblo de Dios por Hieremias Profeta, y que Dauid le escriuio a su contẽplacion, y se le dedico, como a hombre q̃ tãbien supo llorar aq̃lla calamidad, que lo primero dize el, *propter*, y lo sẽgũdo el, *Hieremiæ*, y de todas tres liciones sacamos en limpio, que entre los hõbres zelosos de la hõra de Dios van las lagrimas de vnas manos en otras ayudãdose todos a llorar las perdidas y menoscabos de su casa, siruiole a Hieremias

de exemplo para llorar la transmigracion de Hierusalem hallar entre los Psalmos de Dauid el sentimiento que el sancto Rey hizo della tanto antes
Num. 25. que succediesse: atreuiendose Zambri a vista de Moysen, y del pueblo de Dios, a entrar a la tienda donde estaua vna ramera de Madian, de cuya comunicacion se les auia pegado a los hijos de Israel la Idolatria. Mouido Phinees de vn grã dolor, causado de tan exhorbitante insolencia, arranco contra entrambos con sentimiento y corage varonil,
1. Mach. 2. y matoles de vna estocada: vio despues Matathias al otro Iudio que en la ciudad de Modin, yua a sacrificar a los Idolos en los ojos de todos, por ganar la gracia de Antiocho: y acordandose del hecho de Phinees, como si cõ el le vuiera puesto leyes, se dio por obligado a seguirle, y arremetiendo al Iudio le mato sobre la mesma ara en que pensaua sacrifi-
Gen. 34. car. Acometio Symeon a los moradores de la Ciudad de Sychen, en vengança del desacato conque el hijo de Hemor auia vltrajado a su padre y hermanos, quitando la honra a Dina, y violando la immunidad del Hospeda. Y aunque reprehendio Iacob en su testamento el furor loco de el hijo, por la porfia pertinaz de su indignacion, llea despues la de sancta Iudith, y poniendo los
Iudich. 9. ojos en sola la justificacion de la causa que le puso en las manos el cuchillo en deffensa de muger forastera, y offendida: se anima en aquella deuota y humilde oracion, con el exemplo de Symeon su padre, a cortar la cabeça a Holophernes, que pretendia hazer suertes en su honestidad, y en la

liber-

libertad de Bethulia. Va de mano en mano el zelo de los amigos de Dios, y los que passaron primero parece que hazen del ojo a los que se siguen, dexandoles su exemplo en los papeles. Suelen los hombres viciosos imitar a porfia y encompetencia los exemplos de sus mayores, como lo dize la historia de Abimelech, donde vimos que en echãdo el mano al destral para cortar leña conque encender la torre de Sychen, no se dauan manos ha hazer sus soldados lo mismo. *Certatim praecedentis ramos de arboribus sequebantur ducem.* S Pablo dixo a san Pedro delante de gran numero de testigos, que cõ subtraerse de comer con los Gentiles le forçaua a judayzar, porque el exemplo del pastor aunq̃ mas se esconda, y retire arrastra a los subditos por los cabellos. Y Caietano noto con agudeza, que con los vezerros de oro que leuanto Geroboan, pretendio apostar con Aaron, que hizo otro vencido de la importunidad del pueblo, competiendo con cierto linaje de emulaciõ en doblar las causas de la idolatria, como se vio en aquella aclamacion. *Hij sunt Dij tui Israel, qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Que fin duda se la tomo Geroboan al pueblo Idolatra de la voca para lleuarla adelante: pues donde tanto valen con los sequaces de la maldad, los hechos de sus antepassados, justo era que los professores de la virtud prosiguiessen lo que començaron sus mayores desafiandoles, como si dixessemos en el campo de la perfection, y pretendiendo ganarselas. Encendiose san Hieronymo en colera contra Vigilancio, porque reprehendia la honra que haze la Yglesia a las

Iudicum.9

Galat.2.

Sup.3.reg.12.

Exod. 32.
3.*Reg.12.*

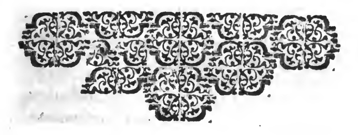
Epist.53

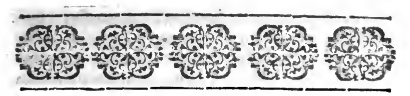
a las reliquias de los Martyres, y voluiendo sobre su enojo, dize a Ripario, a quien escriue: pareceme que me reprehendes porque no hablando con Vigilancio, sino contigo me adelanto en palabras contra el: no puedo acabar conmigo otra cosa, que se me acuerda del zelo de Phinees, del de Elias, del de Simon Cananeo, del de san Pedro quando mato a Ananias: y Saphira con vna palabra (de la constancia de S. Pablo, que cego a Elimas Mago para siempre, y todos estos exemplos me dizen, que no es crueldad, sino piedad grande pelear por Dios. *Tacita me forsan cogitatione reprehendes, quod in absentem inuehar, fatebor tibi dolorem meum, sacrilegium tantum patienter audire non possum. Legi enim Siromasthē Phinees, austeritatem Heliæ, zelum Simonis Cananæi, Petri seueritatem, Ananiam, & Saphiram trucidantis, Paulique constantiam, qui Helimam magum vijs Domini resistentem æterna cæcitate damnauit, non est crudelitas pro Deo, sed pietas.*

Cap. 16. De san Ioan Baptista, dize san Lucas, que heredo el espiritu de Elias segun siguio sus passos en la austeridad de la vida, en que fueron parecidos por todo estremo. Truxo Elias aquella cinta de pellejos que san Iuan truxo tambien: sustentauase Elias en vn arroyo de lo que le trayan vnos cuerbos, y san Iuan passaua su vida con sola miel siluestre, y langostas: hizo famoso Elias el jordan abriendo camino por el al arrojar del manto, y san Iuan administrando en sus aguas su baptismo: llego el zelo de Elias hasta peligrar en la vida por reprehender a Achab, y a Iezabel Reyes viciosos, y san Iuan perdio por otro tanto la cabeça: de que se dexa bien entender, que succeden vnos sanctos en el espiritu

de otros, y a veces les son tan parecidos, que nos podriamos engañar en ellos. *Ipse est Elias, qui venturus est*: dixo el Señor de san Iuan Baptista, porque le truxo retratado al viuo en el alma. Grandes varones ha tenido la Yglesia de Dios, cuyas historias estan llenas de hechos milagrosos, y no seriamos menores los destos tiẽpos, si el que se gasta en aueriguar por sola curiosidad sus vidas, se gastasse en reformar por ellas las nuestras. Math. 11

F5 PSAL.



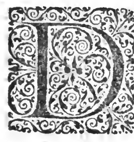


PSALMO. CXXXVI. VERS. I.

Super flumina Babylonis illic sedimus, & fle uimus dum recordaremur tui Syon.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *De la occasion que desperto el llanto del pueblo de Dios, y que al coraçon mas preuenido para los trabajos quando los llega a experimentar le parecen mayores*



ESPVES De aquel doloroso y lamentable estrago, que Nabucdonosor Rey de Babylonia hizo en la ciudad sancta de Hierusalē, donde quemo el tēplo de Dios, fabrica en q̄ empleo el Rey Salomon sus thesoros, y la industria de sus amigos: robo sus riquezas, derriuo sus torres echo por tierra sus murallas, passo tanta gente de todas suertes, y estados a cuchillo: que con

con auer sido muchos los que lleuo pressos, como se vee en el capitulo veynte y cinco de el libro quarto de los Reyes. Dize el texto del Paralipomenon, que fue qual y qual el que escapo con la vida: y esse la redimio a costa de vna larga, y dura esclauitud. *Siquis euaserat gladium ductus in Babylonem seruiuit Regi & filijs eius donec Imperaret Rex Persarum, & compleretur sermo Domini ex ore Hieremiæ.*

2. Paral. 36

Acabada pues de asolar vna tan insigne republica, que nosolo el real Propheta, y Hieremias la llamaron gozo del mundo: pero aun historiadores enemigos la confessaron por insigne y famosa: y auiendo de tomar la pluma pera escriuir della otro casso semejante, no lo pudieron hazer sin dolerse della, (para que nadie se marauille de la ternura de san Gregorio Nazianzeno, que todas las vezes que tomaua los Threnos de Hieremias en las manos, dize, que hazia vn mar de lagrimas, offreciendose le luego al pensamiento la perdida de Hierusalem, se hasta sollozar tan vehementemente que le faltaua el aliento de cansado) Lleuaron los ministros del Rey los vassos de oro, y plata, y otras muchas joyas que auian interessado en el saco del templo, y del palacio Real, cuya grandeza se dexa bien entender de aquella ostentacion jactanciosa que hizo dellas el Rey Ezequias, a los legados de Babylonia, pronostico cierto del successo que auian de tener despues. Y juntando de la gente q̄ auia quedado con vida vn desnudo, y misera-

Psalm. 47.
Thren. 2.
Tacit. li. 5. Historiæ. c.
2. Orat. 12.
4. Reg. 20.
Isaiæ. 39.

ſerable eſquadron, voluieron gozoſos y triumphã tes a ſu tierra, tratando a los pobres captiuos cõ la inſolencia que ſe podia temer de tan barbaros Señores: caminando con gran ſilencio, y deſmayo los mas valientes de los preſſos: y celebrando con orgullo y algaçara ſu buena dicha, aun los mas cobardes de los vencedores. *In victoria* (dixo Salluſtio) *Vel ignauis gloriari licet: aduerſa Res etiã bonos detrectãt* Tanto obedece el coraçon del hombre a las mudanças de fortuna. Occupados en penſamientos tan differentes acabaron los vnos, y los otros ſu camino, y llegando cerca de los muros de la gran Babilonia, como los captiuos reconocieron el lugar de ſu priſion de que tantos años antes les auiã dado auiſo los prophetas, y ſe les repreſentarõ como preſentes los males tratamientos que tan en breue auian de experimentar: la libertad perdida: la hazienda robada: los deudos o muertos en Hieruſalem, o eſclauos como ellos en Chaldea, la vida ſola, con que por gran ventura les auian dexado, condenada a majar eſparto, y obligados a dar razon de ſus tareas a ſobreſtantes crueles, auiendoſeles hecho duro darla de ſus coſtumbres a los miniſtros de Dios: y ſobre todo, la ciudad ſancta, y el alcaçar de Sion donde ſolia eſtar el templo vnica marauilla del mundo, hechas ceniças. Començaron a deſconfiar de la buelta, a lo menos los mas ancianos, y que reconocian en ſi pocas fuerças para vida tan trabajoſa: offrecieronſeles al penſamiento los trabajos de ſu captiuidad aun por mucho mas peſados que en he-

De bello iugurthino.

en hecho de verdad auian de ser: effecto ordinario delos grandes temores, y discurriendo ligeramente de vna ocasion de sentimiento en otra, no deuieron de dexar memoria de cosa que pudiesse atormentar que no rebolueissen en su daño. Quede a la cortesia del lector la consideracion delos pesares que deuieron de combatir en paso tan tierno aquellos atormentados coraçones: que aunque no pudieron darnos razon dellos las historias, no podemos negarles la compasion vna vez resueltos a pensar en ellos. *Maiorem affectum ibi debeo vbi credulitatem meam cogit contemplatio: quam vbi fidem hortatur opinio*. Mas deuo enternecerme (dize sancto Augustin) donde mi contemplacion piadosa me fuerça a creer dolores y fatigas que no se escriuieron: que donde la opinion y buen credito de los que las refieren o escriuen me las persuaden. Quebrantados pues de la porfia destos pensamientos y descomodidades del camino, y ocasionados de las corrientes de las aguas, lugar a proposito para aliuiar las riendas al llanto: se sentaron a la orilla con temor de enojar al tyrano, que hasta el descontento del captiuo suele offenderle, y desemboluiendo las fundas de los instrumentos conque solian festejar los dias solennes del tẽplo (que estos solos pudierõ sacar de tã vniuersal estrago para verdugos de la memoria) los colgarõ de los salzes q̃ a la orilla del agua auia muchos, despidiendose de tener hora de placer el tiempo que durasse su destierro, y enterneciendose con ellos a la despedida, de manera que

Serm. 32. de temp. to. 10.

si (como dixo el otro poëta) las lagrimas que derramaron sobre ellos, no lo estoruaran, los hizierā ceniças los suspiros. Descubre bien claramente este successo lo poco que el coraçon dèsse hombre sabe granjear para el dia del trabajo, pues por muy preuenido que le tenga en ausencia, quando llega a tocarle con las manos le viene a coger derrepente, y haze mas pesadas suertes en el, de lo que penso. Sabida es aquella sentencia del bienauenturado D. san Gregorio, que los males preuenidos lastiman menos nuestro coraçon. *Minus enim iacula feriunt, quæ præuidentur.* Experiencia conocida entre hombres de buena razon, y de que la da admirable Tullio, en la tercera Tusculana. *Hostium repens aduētus* (dize) *Magis aliquando conturbat quam expectatus, & maris subita tempestas quam ante prouisa, terret nauigantes vehementius: & eiusmodi sunt pleraque: nihil aliud reperies nisi omnia subita videri maiora.* La irrupcion repentina de vn exercito enemigo, turba mucho mas que la esperada, y la tempestad subita espanta mas vehemente mente a los nauegantes que la preuista, y desta manera otras muchas cosas: en conclusion, siempre hallaras que todo lo que nos coge a traycion parece mayor que lo que se estaua aguardando. Y esto por dos razones: o porque apoderandose el mal de nuestro coraçon derrepente, no nos da lugar para considerar que tal es, o porque pareciendonos que fue culpa el descuydo en que nos hallo descubrimos menos caminos para el consuelo. *Et quidem ob duas causas. Primum, quod, quanta sint quæ accidunt,* consi-

considerandi spacium non datur: deinde cum videtur præcaueri potuisse, si prouisum esset, quasi culpa contractum malum ægritudinem acriorem facit. Con todo esso nadie llego a medir desde lexos el mal tan caualmente, que quando llamo a sus puertas no le causasse nouedad, y obligasse a diferentes sentimientos, de lo que se tenia prometido. Con saber la Magestad de nuestro Dios todo lo que auia de succeder en su passiõ muy de otra manera que lo pudiera saber vn hombre cuerdo en ley de discurso y coniectura, quando se auezinò a Hierusalem, y recorrio con la vista las murallas de la sanguinolenta ciudad: considerando las casas de los Pontifices donde auia de padecer afrentas: los patios en que le auian de vltrajar los ministros de los juezes: el lugar donde le auian de poner la Cruz en los hombros: se enternecio, y
Luce. 19. lloro a la medida de su ternura. La consideracion de la sangre que auia de derramar en la Cruz se la saco en el huerto de las venas, y començo ha hazer los mesmos effectos la passion temida, que auia de hazer executada.

Maculisq; trementes
Interfussa genas, & pallida morte futura.

Eneid. 4. Dixo el grã poëta, y imitole en sus confessiones
Lib. 8. *c.* 3. S. Augustin, que la muerte presente dexe el cuerpo pallido no es mucho, pero, que la que esta por venir con solo el temor lo haga, esso es de marauillar.
Orat. 2. *cõtra Iullian numer.* 88. *Quod quis timere cœpit, iam passus est.* Fue sentẽcia de Naziãzeno, y es la cõclusion de lo q̃ tratamos: y echase de ver que tuuo grande fuerça en el coraçõ de nro redẽptor este pẽsamiento, pues le arrãco las lagri-

mas.

mas en medio del mayor applauso que jamas se hizo a Principe ni señor en el mundo: quando le festejaua el pueblo con ramos en las manos, demonstracion que segun la ley con solo Dios se auia de vsar. *Et letabimini coram Domino Deo vestro.* No Acabo san Gregorio de põderar la fuerça del dolor de Maria Magdalena en auer vencido la incommodidad de la occassion, y sacado las lagrimas contra el tiempo entre la alegria de los combidados. *Discite quod dolere ardet quæ flere, & inter epulas non erubescit.* Quanto mayor deuio de ser el de nuestro Redemptor: Pues rompio en lagrimas en el mas declarado regozijo, que tuuo aquella ciudad ensuviada, y de la mas desusada aclamacion, que oyeron orejas de Principe de vocas de vassallos. Tan nueuas suertes hazen los trabajos en el coraçon que mas preuenidos los tiene. De manera que aunque desde la hora que el pueblo de Dios salio captiuo de Hierusalem, pudo lleuar tragado lo que auia de ser estar presso en poder de enemigos insolentes, fue forçoso que al poner los pies en las riberas de Babylonia, hiziesse el sentimiento doblado, y podemonos aprouechar de esta consideracion para ponernos miedo al tiempo de caer en la tentacion, con el espanto de la pena que en hecho de verdad sera tan grande que por mucho que vn hombre tenga creydo della si la llegasse a experimentar le pareceria q̃ la auia tassado muy piadosamẽte, q̃ no sin causa ordeno la sabiduria de nr̃o Dios q̃ la ciudad de Sodoma

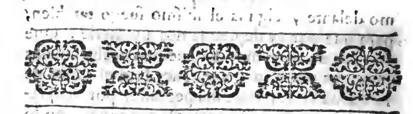
Leuit. 23.
Homi. 33.

y sus compañeras fuessen en esta vida castigadas con el mesmo açufre en que se arden los códenados en el infierno, segun enseña san Iudas en su canonica sin dar lugar (como aduierte Tertulliano) a allegorias ni parabolas en la intelligencia de aquella escriptura. Tuuo por cierto consideracion en ello a dexar al mundo vn barrunto del estado infeliz de los enemigos de Dios, y vn relampago de la grauedad de los tormentos que alli se padecen, para que la incredulidad de los hombres no se los finja menores de lo que son, antes este siempre temblando con pensar en los effectos que hara en cuerpos de carne por toda la eternidad de Dios, el fuego, que en pocas horas los hizo tan espantosos en edifficios de piedras. Atreuiose a dezir San Gregorio Nazianceno, ardiendo la Iglesia de Costantinopla en bandos, por la ambicion de ciertos Obispos. *Equidem vereor fratres, ne præsens rerum status ignis illius in spectatione positi sumus quidam sit.* Tertulliano en el libro de Pœnitentia, dize otro tanto. Y hablando el Apostol Sanctiago de los males que haze la lengua, viene a dezir que siembra tantas discordias, y enciende fuegos tan malos de aplacar, por que arde ella desde aca en el infierno. Dize pues el glorioso Doctor. Mucho me temo que el estado miserable en que veo a Constantinopla, es humo de aquel fuego con que Dios ha de abrasar el mundo en su segunda venida, Que tal vez para auisarnos que sera insuffrible nos embia el humo

Gen. 19.
Lib. contra Praxeam c. 13.
Oration. 14
Cap. 12.
Cap. 3.

mo delante y alguna el mismo fuego tambien, para que por ay deprendamos a temerle. Que aunque no es el motiuo que mas acaba con los hombres perfectos, a quienes solo el amor de la virtud suele retraer del peccado, porque juzgan (como dixo Peregrino) que aunque no lo vuiera de saber Dios, quanto mas castigarlo, se auia de abstener el hombre de offenderle, contodo esso es pensamiento vtil, y de donde comieça muchas vezes el Christiano a caer en la cuenta, y llorar sus yerros passados. Gelius lib. 12.c.11.

(.?.)



SVPER FLVMINA.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que los amigos de Dios lloran los trabajos temporales con animos superiores a ellos, y que vale mucho la constancia en las aduersidades.*



APenas ay expositor, que no aya reparado en la primera palabra deste verso que aunque en la letra, no quiere dezir mas que estar la orilla donde se sentarõ algo mas alta que la corriente de los rios, de la manera que san Ioan dixo de Iesu Christo nuestro Señor quando se sento a esperar la Samaritana al brocal del pozo: *Sedebat sic supra fontem*: Y san Augustin entiende, sobre aquellas palabras, del Genesis: *Putabam me stare super fluuium*. En el espiritu da motiuo, para vna sabrosa alegoria en q̃ puede espaciarse vn rato el ingenio de qualquier hõbre piadoso

Cap. 4.

Quæst. 132 in Genes.

piadoso. Sabida cosa es (dize mi Padre sant Augustin sobre este lugar) que los rios de Babylonia son los bienes del siglo, que en su mayor abundancia tienen menos firmeza, y quanto mas salen de madre, lleuan mas arrebatado el curso: auiso necessario para desuiar dellos el coraçon, no nos le trabuquen con su inconstancia appresurada. *Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere.* Rio es de Babylonia la riqueza, el mundo, la hermosura, y todo lo que los hombres apetecen. Y por que auenturan sus vidas, y a vezes les cogen debaxo las corrientes, y gimen miserablemente anegados en ellas sus antojos, como los otros Gigantes debaxo de las aguas del diluio. *Ecce Gigantes gemunt sub aquis.* A vista pues de essos bienes que en su mayor pujança van corriendo, lloran los hijos de Dios su esclauitud, pero con los animos tan superiores a todo quanto se vee en essas aguas, que aunque doloridos, y rezientemente llagados del açote de su castigo, no les derriua el trabajo el coraçon, ni por verse esclauos dan muestra de impaciencia o desconfiança. Porque retienen entre las angustias de la aduersa fortuna, el animo varonil y la constancia que deuen a hijos de Dios, sin turbarles los muchos hombres que a vista suya perecen en los rios, que ellos desde la orilla señorean, que como sus lagrimas nacen de auer enojado a Dios, y verse lexos de su casa (perdida de differente consideracion que las que llora el mundo) por lastimados que les hallen trabajos temporeles, tie-

Psal.61.

Iob.26.

la grãdeza del animo es superior, a los que le maltratan. Como tambien lo dixo san Hieronymo de Ester, y de Mardocheo. *Mardochæus & Esther inter purpuram sericum, & gemmas superuiam humilitate vicerunt. Tanti que fuere meriti: vt captiui victoribus imperarentur.* Y de Pythagoras auia dicho. *Dum literas quasi toto fugientes corbe persequitur captus a piratis & venundatus tyranno crudelissimo paruit; captiuus vinctus & seruus tamen, quia Philosophus maior emente se fuit.* Mucho espanto en el mundo la constancia de Teramenes que en medio de treynta tiranos tuuo osadia al punto del morir, para brindar con el vaso del veneno, al que tenia por el mas enemigo de todos. Por milagro de fortaleza se tuuo el animo de Socrates q̃ ni en vida, en ni muerte le vieron trocado de color, ni mas alegre vn dia que otro, o mas triste, siempre en vn tenor ygual, como quiera que succediessen las cosas. *Non hilariorem quisquam, non tristiorem Socratem vidit, æqualis fuit in tanta inæqualitate fortunæ.* Y como estos ay otros muchos exemplos de hombres, de quienes leemos hechos de grande constancia, para los quales basto vna consciencia sin remordimiento, que procedia en ellos mas de ignorar lo mucho en que faltauan que de no hallar en q̃ reprehenderles su coraçon. Pero que tiene que hazer todo con el valor de Ioseph calumniado de sus hermanos, y vendido por ellos, y despues de vnos mercaderes a otros, hasta verse oluidado

Epist. 9. c. 1
Epist. 103.

Cicero. Tusculanarum.

Seneca Epist. 105.

rece de tan dura ceruiz, y de animo tan reuelde. Porque antiguamente solian escriuir a los esclauos en el rostro el nombre de los Señores de donde les llamo Plinio. Gente de cara escrita. *At nunc eadem ligati pedes, damnatæ manus inscripti vultus exercent.* Y hablaua de los esclauos de Roma, que auian succedido a los Emperadores antiguos, en el exercicio de labrar las tierras. Y pretendiendo Seneca persuadir que no auia jurado en las palabras de algun Philosopho, ni seguia opiniones agenas, por sola la authoridad de sus mastros dixo en vna epistola. *Non enim me cuiquam mancipaui, nullius nomen fero.* No soy esclauo de nadie, no traygo nombre ageno, mi parecer tengo y mi voluntad. Truxo pues san Pablo escripto el nombre de Iesu Christo toda la vida, en lo mucho que padecio por, el en la constancia con que se offrecio tantas vezes a la muerte por su honra, en las señales de los yerros, y prisiones que suffrio por confessarle, en las llagas de los açotes que le dieron por defenderle: en los agujeros de las heridas del cuerpo de su Dios, que traya el trasladadas en el suyo, que esta es la marca de los esclauos de Iesu Christo, y no otra, como lo dixo el bien claro en las postreras palabras de la Epistola que escriuio a los de Galacia, segun la interpretacion del bienauenturado S. Hieronymo en el mismo lugar, y en el segundo libro contra Rufino al prinipio, y de san Augustin mi Padre en la exposicion de la epistola ad Galatas, en

Li.18. c. 3.

Epist. 45.

 el

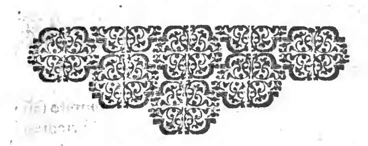
el tomō qnarto. *De cætero nemo mihi molestus sit, ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto*. Lugar difficultoso para los q̃ no estã firmes en el corriēte de la letra, es de aduertir, q̃, *Stigma*, significa la señal q̃ trae el esclauo en el rostro, por donde (segun Ciceron) los sieruos antiguamente eran llamados por perifrasis, stigmaticos. Y debaxo deste presupuesto importa saber, que auia reprehendido el Apostol la supersticiō de los Galatas, en querer retener la circuncision con el Euangelio, y porque lo que mayor estoruo le hazia para que le creyessen este desengaño era la vana jactancia de la gente q̃ temia, que echada fuera la circuncision, no les auia de quedar en que distinguirse de los ydolatras, q̃ fue el effecto para q̃ ella se instituyo. A este vano temor encamina aquellas palabras al fin de la Epistola, dandoles a entender (como noto agudamente Tertulliano) que aquella señal hecha cō hierro o con piedra, era marca de esclauos, a quienes, ya el Euangelio auia dado libertad, y que para quedar vn hombre señalado por sieruo de Iesu Christo, ya no se le pedia, sino que conformase su cuerpo con el exemplo que le dio en el suyo en la Cruz, transfigurando sus llagas, en los ayunos: en las vigilias: y en los açotes que ha de padecer por el. *De cætero nemo mihi molestus sit.* De aqui adelante no me quebreys la cabeça con essa jactanciosa estimacion, que para declararme yo por sieruo de quien me compro con su sangre en la Cruz sola esta señal me basta. *Ego enim stigmata Dñi Iesu in corpore meo porto.* Ratos tuuo san Pablo de tristeza, y tales

Galat. 6.

Li. 2. de officijs.

Lib. 5. contra Martionem. c. 4.

tales que llego a dessear vehementissimamente acabar con la carga deste cuerpo. Pesada le parecio alguna vez la vida, segun la muchedumbre de sus aduersidades, pero ni essa tristeza enflaquecio la firmeza de su coraçon, ni la constancia de sus propositos, supo bien llorar sobre las corrientes de Babylonia, y affligido y atormentado acoceo los bienes que tanto lleuan los ojos del mundo, y de cuyos desseos nacen las turbaciones en el.



consìderandi spacium non datur: deinde cum videtur præ cauere potuisse, si prouisum esset, quasi culpa contractum malum ægritudinem acriorem facit. Con todo esso nadie llego a medir desde lexos el mal tan caualmente, que quando llamo a sus puertas no le causasse nouedad, y obligasse a diferentes sentimientos, de lo que se tenia prometido. Con saber la Magestad de nuestro Dios todo lo que auia de succeder en su passiõ muy de otra manera que lo pudiera saber vn hombre cuerdo en ley de discurso y coniectura, quando se auezinò a Hierusalem, y recorrio con la vista las murallas de la sanguinolenta ciudad: considerando las casas de los Pontifices donde auia de padecer afrentas: los patios en que le auian de vltrajar los ministros de los juezes: el lugar donde le auian de poner la Cruz en los hombros: se enternecio, y

Luce. 19. lloro a la medida de su ternura. La consideracion de la sangre que auia de derramar en la Cruz se la saco en el huerto de las venas, y començo ha hazer los mesmos effectos la passion temida, que auia de hazer executada.

Maculisq; trementes
Interfussa genas, & pallida morte futura.

Eneid 4. Lib. 8. c. 3. Dixo el grã poeta, y imitole en sus confessiones S. Augustin, que la muerte presente dexe el cuerpo pallido no es mucho, pero, que la que esta por venir con solo el temor lo haga, esso es de marauillar.

Orat. 2. cõtra Iullian numer. 88. *Quod quis timere cæpit, iam passus est.* Fue sentẽcia de Naziãzeno, y es la cõclusion de lo q̃ tratamos: y echase de ver que tuuo grande fuerça en el coraçõ de nro redẽptor este pẽsamiento, pues le arrãco las lagri-

mas

mas en medio del mayor applauso que jamas se hizo a Principe ni señor en el mundo: quando le festejaua el pueblo con ramos en las manos, demonstracion que segun la ley con solo Dios se auia de vsar. *Et letabimini coram Domino Deo vestro*. No Acabo san Gregorio de pōderar la fuerça del dolor de Maria Magdalena en auer vencido la incommodidad de la occassion, y sacado las lagrimas contra el tiempo entre la alegria de los combidados. *Discite quo dolere ardet qua flere, & inter epulas non erubescit*. Quanto mayor deuio de ser el de nuestro Redemptor: Pues rompio en lagrimas en el mas declarado regozijo, que tuuo aquella ciudad ensuviada, y de la mas desusada aclamacion, que oyeron orejas de Principe de vocas de vassallos. Tan nueuas suertes hazen los trabajos en el coraçon que mas preuenidos los tiene. De manera que aunque desde la hora que el pueblo de Dios salio captiuo de Hierusalem, pudo lleuar tragado lo que auia de ser estar presso en poder de enemigos insolentes, fue forçoso que al poner los pies en las riberas de Babylonia, hiziesse el sentimiento doblado, y podemonos aprouechar de esta consideracion para ponernos miedo al tiempo de caer en la tentacion, con el espanto de la pena que en hecho de verdad sera tan grande que por mucho que vn hombre tenga creydo della si la llegasse a experimentar le pareceria q̃ la auia tassado muy piadosamēte, q̃ no sin causa ordeno la sabiduria de nr̃o Dios q̃ la ciudad de Sodoma

Leuit. 23.
Homi. 33.

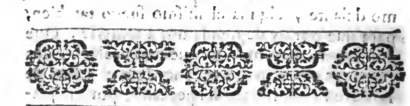
y sus compañeras fuessen en esta vida castigadas con el mesmo açufre en que se arden los códenados en el infierno, segun enseña san Iudas en su canonica sin dar lugar (como aduierte Tertulliano) a allegorias ni parabolas en la intelligencia de aquella escriptura. Tuuo por cierto consideracion en ello a dexar al mundo vn barrunto del estado infeliz de los enemigos de Dios, y vn relampago de la grauedad de los tormentos que alli se padecen, para que la incredulidad de los hombres no se los finja menores de lo que son, antes esté siempre temblando con pensar en los effectos que hara en cuerpos de carne por toda la eternidad de Dios, el fuego, que en pocas horas los hizo tan espantosos en edifficios de piedras. Atreuiose a dezir San Gregorio Nazianceno, ardiendo la Iglesia de Costantinopla en bandos, por la ambicion de ciertos Obispos. *Equidem vereor fratres, ne præsens rerum status ignis illius in spectatione positi sumus quidam sit.* Tertulliano en el libro de Pœnitentia, dize otro tanto. Y hablando el Apostol Sanctiago de los males que haze la lengua, viene a dezir que siembra tantas discordias, y enciende fuegos tan malos de aplacar, porque ardeella desde aca en el infierno. Dize pues el glorioso Doctor. Mucho me temo que el estado miserable en que veo a Constantinopla, es humo de aquel fuego con que Dios ha de abrasar el mundo en su segunda venida. Que tal vez para auisarnos que sera insuffrible nos embia el humo

Gen. 19.
Lib. contra Praxeam c. 13.
Oration. 14
Cap. 12.
Cap. 3.

mo delante y alguna el mismo fuego tambien, para que por ay deprendamos a temerle. Que aunque no es el motiuo que mas acaba con los hombres perfectos, a quienes solo el amor de la virtud suele retraer del peccado, porque juzgan (como dixo Peregrino) que aunque no lo vuiera de saber Dios, quanto mas castigarlo, se auia de abstener el hombre de offenderle, contodo esso es pensamiento vtil, y de donde comiéça muchas vezes el Christiano a caer en la cuenta, y llorar sus yerros passados.

Gelius lib. 12.c.11.

(.?.)



SVPER FLVMINA.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que los amigos de Dios lloran los trabajos temporales con animos superiores a ellos, y que vale mucho la constancia en las aduersidades.*

APenas ay expositor, que no aya reparado en la primera palabra deste verso que aunque en la letra, no quiere dezir mas que estar la orilla donde se sentarõ algo mas alta que la corriente de los rios, de la manera que san Ioan dixo de Iesu Christo nuestro Señor quando se sento a esperar la Samaritana al brocal del pozo: *Sedebat sic supra fontem:* Y san Augustin entiende, sobre aquellas palabras, del Genesis: *Putabam me stare super fluuium*. En el espiritu da motiuo, para vna sabrosa alegoria en q̃ puede espaciarse vn rato el ingenio de qualquier hõbre piadoso

Cap.4.

Quæst.132 in Genes.

piadoso. Sabida cosa es (dize mi Padre sant Augustin sobre este lugar) que los rios de Babylonia son los bienes del siglo, que en su mayor abundancia tienen menos firmeza, y quanto mas salen de madre, lleuan mas arrebatado el curso: auiso necessario para desuiar dellos el coraçon, no nos le trabuquen con su inconstancia appresurada. *Diuitiæ si afluant, nolite cor apponere.* Psal. 61. Rio es de Babylonia la riqueza, el mundo, la hermosura, y todo lo que los hombres apetecen. Y por que auenturan sus vidas, y a vezes les cogen debaxo las corrientes, y gimen miserablemente anegados en ellas sus antojos, como los otros Gigantes debaxo de las aguas del diluio. *Ecce Gigantes gemunt sub aquis.* Iob. 26. A vista pues de essos bienes que en su mayor pujança van corriendo, lloran los hijos de Dios su esclauitud, pero con los animos tan superiores a todo quanto se vee en essas aguas, que aunque doloridos, y rezientemente llagados del açote de su castigo, no les derriua el trabajo el coraçon, ni por verse esclauos dan muestra de impaciencia o desconfiança. Porque retienen entre las angustias de la aduersa fortuna, el animo varonil y la constancia que deuen a hijos de Dios, sin turbarles los muchos hombres que a vista suya perecen en los rios, que ellos desde la orilla señorean, que como sus lagrimas nacen de auer enojado a Dios, y verse lexos de su casa (perdida de differente consideracion que las que llora el mundo) por lastimados que les hallen trabajos temporeles,

la grãdeza del animo es superior, a los que le maltratan. Como tambien lo dixo san Hieronymo de Ester, y de Mardocheo. *Mardochæus & Esther inter purpuram sericum, & gemmas superuiam humilitate vicerunt. Tanti que fuere meriti: vt captiui victoribus imperarentur*. Y de Pythagoras auia dicho. *Dum literas quasi toto fugientes orbe persequitur captus a piratis & venundatus tyranno crudelissimo paruit; captiuus vinctus & seruus tamen, quia Philosophus maior emente se fuit*. Mucho espanto en el mundo la constancia de Teramenes que en medio de treynta tiranos tuuo osadia al punto del morir, para brindar con el vaso del veneno, al que tenia por el mas enemigo de todos. Por milagro de fortaleza se tuuo el animo de Socrates q̃ ni en vida, en ni muerte le vieron trocado de color, ni mas alegre vn dia que otro, o mas triste, siempre en vn tenor ygual, como quiera que succediessen las cosas. *Non hilariorem quisquam, non tristiorem Socratem vidit, æqualis fuit in tanta inæqualitate fortunæ*. Y como estos ay otros muchos exemplos de hombres, de quienes leemos hechos de grande constancia, para los quales basto vna consciencia sin remordimiento, que procedia en ellos mas de ignorar lo mucho en que faltauan que de no hallar en q̃ reprehenderles su coraçon. Pero que tiene que hazer todo con el valor de Ioseph calumniado de sus hermanos, y vendido por ellos, y despues de vnos mercaderes a otros; hasta verse oluidado

Epist. 9. c. 1 *Epist. 103.*

Cicero. Tusculanum.

Seneca Epist. 105.

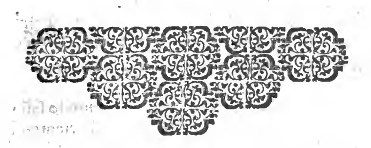
rece de tan dura ceruiz, y de animo tan reuelde. Porque antiguamente solian escriuir a los esclauos en el rostro el nombre de los Señores de donde les llamo Plinio. Gente de cara escrita. *At nunc eadem ligati pedes, damnatæ manus inscripti vultus exercent*. Y hablaua de los esclauos de Roma, que auian succedido a los Emperadores antiguos, en el exercicio de labrar las tierras. Y pretendiendo Seneca persuadir que no auia jurado en las palabras de algun Philosopho, ni seguia opiniones agenas, por sola la authoridad de sus maestros dixo en vna epistola. *Non enim me cuiquam mancipaui, nullius nomen fero.* No soy esclauo de nadie, no traygo nombre ageno, mi parecer tengo y mi voluntad. Truxo pues san Pablo escripto el nombre de Iesu Christo toda la vida, en lo mucho que padecio por, el en la constancia con que se offrecio tantas vezes a la muerte por su honra, en las señales de los yerros, y prisiones que suffrio por confessarle, en las llagas de los açotes que le dieron por defenderle: en los agujeros de las heridas del cuerpo de su Dios, que traya el trasladadas en el suyo, que esta es la marca de los esclauos de Iesu Christo, y no otra, como lo dixo el bien claro en las postreras palabras de la Epistola que escriuio a los de Galacia, segun la interpretacion del bienauenturado S. Hieronymo en el mismo lugar, y en el segundo libro contra Rufino al prinipio, y de san Augustin mi Padre en la exposicion de la epistola ad Galatas, en

Li. 18. c. 3.

Epist. 45.

tales que llego a dessear vehementissimamente acabar con la carga deste cuerpo. Pesada le parecio alguna vez la vida, segun la muchedumbre de sus aduersidades, pero ni essa tristeza enflaquecio la firmeza de su coraçon, ni la constancia de sus propositos, supo bien llorar sobre las corrientes de Babylonia, y affligido y atormentado acoceo los bienes que tanto lleuan los ojos del mundo, y de cuyos desseos nacen las turbaciones en el.

Babylonis



rios segun Herodoto: en el libro primero hazia el fin. Aunque segun san Hieronymo in capit. septimo Micheæ, Ptolomeo en el libro quinto, de su Geographia en el capitulo vltimo: Pomponio Mela, libro segundo capitulo segundo, y Xenophonte libro primero, de Cyripedia. Mas se ha de llamar cabeça de Chaldea, y es mas conforme a la escriptura sagrada especialmente al Proheta Esayas: Pero por auerse confundido aquellos dos Imperios, y venido entrambos al poder de vn señor, y por la vezindad grande que tenian Asirios y Chaldeos, y auer sido la Monarchia de los Asirios tan famosa: se llamo Babylonia cabeça de los Asirios, y esse titulo la dan muchos de los sanctos padres. A esta ciudad, llama Esayas gloriosa y soberuia: no solo por la grandeza de los edifficios con auer los tenido tan insignes y costosos, que los muros con que la ciño Semiramis: se contaron entre las marauillas del mundo: si no tambien por su origen y fundacion: que como probo san Augustin la edifficò Nembrot, descendiente de Noe, de quien dize el libro del Genesis: que fue Babylonia el principio de su Reyno. *Initium regni eius fuit Babylon*. A qui se pretendio platicar en el hecho la Hyperbole, con que la sagrada escriptura engrandece las ciudades de edifficios sumptuosos. *Ciuitates ingentes* (dize) *Et ad cœlum vsque muratas*. Ciudades guarnecidas cuys muros

Cap. 13.

Lib. 16. de ciuitate. c. 4.

Cap. 10.

Deut. 9.

rio Nazianzeno. Las voluntades de los edifficadores concordes estauan, pero por no se entender dexaron de passar adelante con el intento. Cosa que les succede a los hombres soberuios a cada passo, que sobre auer conspirado para hazer daño a vn tercero se desauienen con facilidad, porque cada vno quiere que le hablen en su lenguaje. Y si a caso le parece al vno que se adelanto el otro en vna palabra se sale a fuera de lo que concerto con el. Los que menos se entienden en el mundo, son los altiuos y de pensamientos presumptuosos. Por donde alludiendo a este hecho dixo el Real Propheta. *Praecipita Domine diuide linguas eorum*: Librame Señor de su soberuia y intentos temerarios, causando diuision en sus palabras, como en la torre de Babylonia succedio. Y el grande Augustino, en el lugar, en que agora le citamos en consequencia de condenar la gran soberuia destos edificadores, pondero dos cosas admirables: la vna que siendo imposible, lo que pretendian les castigo Dios aun solo el desseo de cōtado, tan alta subia la humareda de su altiuez. Oratio. 44 Psalm. 54.

Nam scelus intra se tacitus qui cogitat vllum
Facti crimen habet. Satira. 13.

Dixo Iubenal, y a Ciceron le parecio, que las leyes no vengā los successos de las cosas, sino los cōsejos de los aggressores, y q̄ el golpe q̄ dio en vazio es menos de doler, pero no de castigar: *Quasi exitus rerū non hominum consilia legibus vindicentur. Minus dolendum fui* Pro Milone.

re

lonia era el coco con que los Profetas le amenaçauan, como se vee en los libros de los Reyes: tanto, que poniendo los Apostoles los ojos en las persecuciones de la primitiua Iglesia, vinieron a dar a Roma, cuyos Emperadores las mouian, el nombre de Babylonia por la imitacion. Leed a S. Augustin lib. 18. de ciuit. c. 2. y. 27. a S. Hieronymo en el catalogo de los escriptores Ecclesiasticos in vita Marci, y en el lib. 2. contra Iobiniano, al fin, a Eusebio Cesariense lib. 2. c. 19. a Nizephoro lib. 2. c. 15. a Tertuliano lib. *aduersus Iudęos*. c. 9. Y si lo mirays atentamẽte, hallareys q̃ la llamaron assi S. Pedro en la primera Canonica c. vltimo, y S. Iuan en su Apocalypsi, c. 14. en que se descubre bien el poder milagroso de nuestro Dios, pues leuanto la silla de su gran Vicario en la ciudad que mas aborrecia a su Iglesia, y truxo humilde a la cõfession de su Fê la Monarchia que mas pretendia obscurecer su nombre estableciendo para siempre el trono de la Iusticia y verdad en el lugar en que auia dado leyes al mundo la tyrania y el engaño. Este fue el pacer del cordero con el tigre, y del bezerrillo con el Leon, q̃ por tan gran milagro cuenta Esayas entre los que auia de hazer en el mundo la religion Euangelica. De manera, que con razon pudo tener el pueblo de Dios este nombre de Babylonia por odioso: y sin duda le pone el Real Propheta en este lugar, para mouer a vna affectuosa commiseracion, y despertar en el coraçon del lector vna lastima piadosa y tierna, como si dixera mas claramente sobre las aguas de la ciudad enemiga, y que lleua de suelo

persequirnos, cuyo nombre solo basta para renouar en nuestras almas amargos sentimientos, alli nos sentamos a llorar. Y ayudasse esta consideracion de lo que se puede entender, que succedio a la salida de Babylonia, que para justificar la ojeriza que el pueblo de Dios tenia con este nombre, es muy a proposito. Quando Cyro dio libertad a los captiuos cobraron nueuo apellido Babylonia y Caldea, que en affloxando en la enemistad con la ciudad sancta las conto el mundo por otras. Sabida cosa es, que authores graues han dado a Chaldea, y a Babylonia el nombre de Persia, con ser Prouincias tan distantes: Assi hablan san Ambrosio, y san Chrysostomo, que tratando desta captiuidad la llaman: *Captiuitas Persica.* Y a mi parecer san Basilio en la Homilia, *de humana Christi generatione.* porque supponiẽdo, que los Magos, que vinieron a buscar al Señor, eran descendientes de Balaan, que fuera de toda duda vinio en Chaldea, les llama Persas. *Genus Persicũ Magi:* Y mas claro que todos Lucano en el tercero libro de su Pharsalia, contando las naciones remotas que embiaron gente de guerra al exercito de Pompeyo, da el nombre de Persia a la tierra en que nace el rio Eufratres, que passa por Babylonia.

Amb. 3. de offic. c. 14. Chrys. Homil. 6. in Math.

Li. 3. Pharsal.

Quaquè caput rapido tollit cum Tigride Magnus
Eufrates, quos non diuersis fontibus edit
Persis, & incertum, tellus si misceat amnes,
Quod potius sit nomen aquis.

Pero

Pero sin necessidad nos cansamos en probar esta verdad con testimonios humanos teniendo tan en la mano el diuino. *Cum in persidem ducerentur patres nostri*: Dize el segundo libro de los Machabeos, y nadie ha dudado jamas que el pueblo de Dios no fue captiuo a Persia, si no a Babylonia: a la qual o a toda la prouincia de Chaldea llama aqui: *Persis*, la sagrada escriptura. No aueriguan los interpretes la causa de darla este nombre, pero puede se conjecturar de la condicion de los Persianos, de quienes sabemos, que eran tan zelosos de su naciõ, y tan amigos de estender su nombre y leyes por el mundo, que le parecio a Iosepho magnificencia Real la que vso Assuero en el banquete que quenta el libro de Esther, dando licencia para que cada vno bebiesse por su voluntad, y no por fuerça, y quando le brindassen, solo por mandar la ley de los Persas lo contrario. Platon dize, que luego que Cyro triumpho de los Medos les extinguio el nombre por leuantar el de los Persianos. Y Sallustio añade, que todas las prouincias que conquistaron los Persas tomaron el nombre de los vencedores y se incorporaron en su nacion: *Victi omnes in gentem, nomenque imperantium concessere*: De todo lo qual, y de no hallar que authores sagrados ni prophanos ayan llamado a Babylonia Persia, antes que Cyro la conquistasse podemos barruntar que luego que vino a su poder la llamaron assi por lisonjear al principe con el nombre de su patria, tomando toda Chaldea el de Persia, y Babylonia tãbien por ser cabeça de aquella prouincia,

Cap. 1.

Lib. 11. antiq. cap. 6.

Cap. 1.

In menexeno.

De bello Iugurthi.

que no es desusado en el mundo, que ciudades famosas tomen nombres nueuos por adulacion de los principes. Del mesmo Cyro sabemos, que puso por nombre Cyropolis a vna ciudad suya en los fines de Persia, de donde fue Obispo S. Theodoreto, Philippo Thetrarca llamo Cesarea a vna ciudad de Phenicia, por ganar la gracia de Tiberio: y por esso la llama el Euangelio, *Cæsarea Philippi*, porq el la dio aquel nõbre. Alexandria se llamo assi, dize Tertuliano: porque establecio Alexandro su Reyno en ella: y essa fue la causa segun los Historiadores del tiempo de Neron, porque se entendio que auia hecho quemar a Roma, porque desseaua edifficar otra ciudad en su sitio, a quien pudiesse llamar Neropolis, persuadido a que en tanto que durassen los edifficios antiguos, no podia tener effecto su desseo. Otros muchos exemplos podra ver desta verdad, quien leyere la epistola de san Hieronymo ad Eustochium, que el llama. *Epitaphium Paulæ*. Tan grande es la ambicion de los Principes en llamarse padres de ciudades. *Si quæret pater Vrbium subscribi statuis*. En esto ponen los Señores todo su cuydado en perpetuar sus nombres, y hazer eternas sus memorias en el mundo, y no consideran (dize sancto Augustin) que al mesmo tiempo que ellos estan grauando sus armas en bronzes, y mandando escriuir sus hechos en pedernales para leuantar sus memorias en las tierras de su Señorio, esta Dios en la Corte celestial borrandolos del libro de la vida. De ellos dize Dauid, *Vocauerũt nomina sua in terris suis*, que

Sixt. Senẽ. libr. 4. vbi Theodoret.

Aduẽsus Iudæorũ. c. 8.

Epist. 27.

Horatius lib. 3. carminũ. Od. 24.

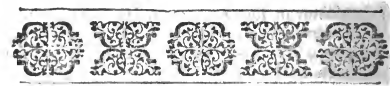
15. De ciuitat. 21.

Psal. 48.

que celebraron sus nombres en sus tierras donde les respecta el mundo, donde puede mucho el miedo, y la lisonja, y de Dios: *Velut somnium surgentium Domine in ciuitate tua imaginem ipsorũ ad nihilũ redige.* Como vn sueño vano, y sin ningun fundamẽto de verdad, desharas Señor en tu Corte las estatuas de los que quisieron ser celebrados en sus aldeas. Pondera delgadamente san Augustin aquellas palabras. *In ciuitate tua*, que verdaderamente el que quiere ser festejado en Babylonia, merece que le oluiden en Hierusalem, y el que quiere vanagloria en su districto, que tenga confusion en el ageno. Demanera que por vna parte son castigados alla, y por otra no salen aca con lo que pretenden: porque como dixo bien Cornelio tacito engaño manifiesto es pensar que con la fama del poder pressente, se han de apoderar los hombres de la memoria del siglo futuro. *Quo magis eorum socordiam irridere libet qui fama præsentis potentiæ credunt posse extingui etiam sequentis æui memoriam.* No salio Nerõ con lo que pretendia en llamar a Roma de su nombre. El de Persia tambien fue temporal lo que duro la fama de la Monarchia de los Persianos: y desta suerte les succedera a todos los que fiados en la grandeza de oy pensaren assegurar el credito, y opinion de mañana.

Psal.72.

Lib.4. annalium.cap.8.



ILLIC SEDIMVS, ET FLEVIMVS.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que los hijos de Israel bañaron en lagrimas el lugar donde les requirieron que cantassen, y que deue hazer lo mesmo el Christiano con los que le fueron occasion de offender a Dios.*

REPARARA Qualquiera leyendo la contextura deste verso en que parece sobrado aquel aduerbio, *Illic*. Porque denotandose por el, el lugar del llanto, y acabando de dezir el Propheta, que fue a la orilla de las aguas, parece que se pudiera escusar, y que bastara dezir sobre la corriente del rio nos sentamos a llorar nuestros duelos, sin añadir otra vez alli. Pero si se aduierte con cuydado, es palabra sentenciosissima, y sin quien no se diera tambien a entender la causa, porque se sentarō a llorar en aquel lugar. Baxemos al verso tercero, y careemos otro, *Illic*, que esta alli cō estotro, y hallaremos entre los dos vna milagrosa correspondencia. *Quia Illic interrogauerunt nos qui captiuos duxerunt nos verba cantionum.*

Dize

Dize pues nuestro Psalmo, que se sentarõ a llorar a la corriẽte de las aguas: y redobla otra vez sobre el lugar, señalãdo al lector la causa de auer llorado amargamẽte alli: porq̃ alli fue dõde el enemigo pretendio prophanar la musica del templo: alli hizo prueua de la fidelidad de los pressos, rogandoles q̃ en medio de la perdida de la sancta Ciudad, y casa de Dios tomassẽ vn rato de placer, y vano entretenimiẽto: como apostãdo cõ la volũtad de Dios q̃ les lleuaua captiuos, y ausẽtãdoles de su Ciudad les cerraua las puertas al cõtẽto. Tẽtaciõ en q̃ por n̄ra flaqueza caemos los hõbres de ordinario. Cosa espãtosa, q̃ castigue Dios vn alma embiandola vn trabajo tras otro, y vna affrẽta tras otra, teniẽdo en esto por fin entristecerla, y mouerla a penitẽcia, y q̃ este ella tan loca que contra la declaracion de la ira de Dios, se pretenda engañar buscando passatiempos, y exercicios cõdenados con achaque de diuertimiento, deuiendose dar por vencida de su voluntad a quien no repugnã sino los insensatos. Voluio Dios en Egypto los rios en sangre sin auer quedado agua de pozo, ni fuente, ni arroyo, que no estuuiesse hecha vn vermellõ, y contra tan euidẽte demonstracion de enojo se pretendieron soccorrer los Gitanos de vnas pocezuelas que haziã cerca del rio en que saliã menos vermejas las aguas. Porcierto poco pudiera consolar vn rato de musica, coraçones tan quebrãtados como deuian de estar los desta gente con perdidas tan frescas, y tan grandes, y con todo esso les combidaron los Babylonios con el entretenimiento, y les molestaron *Exod. 7.*

por el. Alli pues donde fuymos requeridos q̃ agra-uiasemos la casa de Dios que dexauamos por tierra alli dimos las mayores demonstraciones de dolor, sentandonos a llorar, y colgando en señal de fideli-dad los instrumẽtos. O como ese stylo suyo sacar al hombre mas aprouechado y cõ mayor firmeza en los buenos propositos, de donde estuuo mas api-que de perderse. Sabe bien nuestro Dios que es ne-cessario salir del peligro mejorados, para poder-nos tener en buenas que el, que no gana tierra en los encuentros, apique esta de voluer atras: loqual
1. Chor. 10. considero san Pablo quando dixo. *Sed dabit etiam cum tentatione prouentum, vt possitis substinere*. Dema-nera, que aun para la resistencia de mañana, es necessario salir auentajado de la tentacion de oy. y assi nuestros captiuos donde fueron requeri-dos para que cantassen, estan tan lexos de cantar que lloran de nueuo, y con las lagrimas que derra man sobre los instrumentos siembran de amargo azibar el lugar en que se vieron en peligro de admi tir los alagos de Chaldea: diligencia que si esta bien hecha en los lugares dõde estuuimos apique de of-fender a Dios, con mayor razon se auria de hazer donde le offendimos con effecto. Porque estos muchos años depues de passadas las occasiones siruẽ de vnos alagueños despertadores de nuestros yerros. La nauezilla que sin pensar dio en el vagio y estuuo dos dedos de anegarse quando se vuel-ue a carear con el peñaseo que la hizo el tiro di-xo el otro poëta q̃ como si fuera capaz de razõ re-concia la offensa passada, y reusaua de llegarse a el

Nam

Nam mea cimba semel vasta percussa procella
Illum, quo lassa est, horret adire locum,

Y al alma que torna al sitio en que tropeço naturalmente la renueuan las paredes mudas, su cayda. *Locus, vbi quisquam turpiter vixit* (dixo S. Isidoro) *In cõspectu mentis apponet, quod sæpe ibi cogitauit, vel gessit.* El bienauenturado Doctor san Hieronymo refiere, que por espacio de ciento y ochenta años, que vuo desde el Imperio de Adriano, hasta el de Costantino, se juntaron los Gentiles a llorar la muerte de Adonis en el portal de Bethlem, pretendiẽdo con las lagrimas de sus endechas borrar la sancta memoria de las que derramo el señor en el pesebre. *Et in specu, vbi quondam Christus paruulus vagijt, veneris amasius plangebatur.* No auian errado estos la philolophia, si eligieran bien la materia, pero aun de su disparate podemos tomar lection de que donde offendimos a Dios, no estamos seguros aun de lo q̃ se pego a las paredes. Alli es donde mas importa llorar, y dõde mas debidas son las demõstraciones de arrepentimiẽto. Saliose S. Pedro del atrio en q̃ auia negado al Señor para llorar su culpa: *Et egressus foras fleuit amarè,* Effecto fue (dizẽ Beda, y S. Hieronymo) de la cobardia passada, mayor valor mostrara el Apostol si llorara donde auia negado, y hiziera testigos de su cõpunctiõ, a los q̃ lo fuerõ de su flaqueza. Pero auergõçamonos de q̃ nos veã desenojar a Dios y hazer penitencia, no nos auergonzando de que nos le vean offender. Tã deuido es al lugar en que caymos purificar su contagion con la medicina del llanto: Biẽ conocida tenia esta verdad la Reyna

Lib. 2. de summo bono c. 10.

Epist. 13.

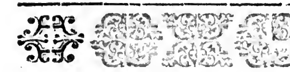
Math. 26

Eſther, quando hazia pedaços ſus cabellos, y los ſembraua en las partes, que otro tiempo la auiã podido ſer de placer. *Et omnia loca, in quibus prius lætari conſueuerat, crinium laceratione complebat.* Como oponiendo memoria à memoria, y cauſa à cauſa, para que quando la viſta del lugar offrecieſſe al penſamiento los ratos de perdicion, de que el fue teſtigo la ſeñal de la penitencia le tuuieſſe la rienda, y no le dexaſſe deſpeñar en ſeguimiento de los deleytes paſſados.

Eſter.4.

ILLIC






ILLIC SEDIMVS.

CONSIDERACION QVINTA.

¶ *Que el pueblo de Dios se sento para llorar de espacio su soledad, y que el verdadero penitente no ha de hazer pausa en las lagrimas.*

SABIDA cosa es, q̃ en lenguage de la Sagrada escriptura, sentarse, se tiene por habito de gente triste y llorosa, como se collige de varios lugares. *Surgite postquam sederitis qui manducatis panem doloris.* Dize Dauid. *Sederunt cum eo in terra septem diebus.* El libro de Iob de sus amigos: Esayas. *Sedentibus in tenebris & vmbra mortis.* Estauan sentados, entiendese a llorar sus duelos. Pero en este lugar dõde es de creer, que los captiuos no curaron mucho de la solennidad de las lagrimas, y que todo lo que hizieron fue effecto natural de la gran tristeza que tenian: mas parece que se da a entender quan de proposito se pusieron a llorar su perdida, que lo tomaron, no de passo ni arrebatadamente, sino como los caualleros de Dauid, *vsque dum deficerent in eis lachrymæ.* Hasta

Psalm. 126 *Iob.* 2. *Esai.* 9. *Math.* 4. 1. Reg. 30.

hasta agotar el manātial, y no tener mas lagrimas q̃ derramar sobre su desgracia q̃ todo esse sentimiento se deuia a tã desapiadada soledad como se puede presumir q̃ tendrian fuera de su amada Hierusalẽ. Cōsideraciō prouechosa para los q̃ viuimos ausentes de la casa de Dios desterrados de la celestial Hierusalẽ en q̃ nos esta librado el descanso: que deuriamos llorar amargamẽte, y de contino las culpas q̃ nos tienen fuera della y no lo hazemos assi, antes passamos con rostro ygual: por tan grandes perdidas, y si alguna vez cargamos el juyzio en ellas, o procuramos reprimir las lagrimas, o se nos
Hom. 30. acaban tan presto: q̃ como dize S. Gregorio offrecida la occasiō nos voluemos a los mesmos vicios, como si no los tuuieramos llorados: *Sicq; ad perpetrāda peccata redeunt quasi ea minime plāxissent.* O que necessaria cosa es porfiar en el rato de la deuociō y insistir en las lagrimas quādo descubrimos la vena a tā grā
Psalm. 41. tesoro. *Fuerūt mihi lachrimæ meæ panes die ac nocte dū dicitur mihi quotidie vbi est Deus tuus.* Todo el tiēpo q̃ duro la ausencia de mi Dios llore a la contina de dia y de noche sin cessar. No cōsiente el verdadero penitēte
Cant. 7. treguas en el dolor ni sabe hazer pausa en las lagrimas. *Oculi tui sicut piscinæ in esebon quæ sunt in portis filiæ multitudinis.* Los ojos de la esposa son dos valsas llenas de aguas estātias q̃ no se secā, los q̃ viuimos ausentes de Dios siēpre auiamos de traer lagrimas en los ojos. Pues cō ellas hemos de madurar el fructo
Serm. 73. de nuestras esperāças, como lo madre de Samuel, de quiē dixo S. Pedro Chrisologo, q̃ a fuerça de lagrimas saco fruto de la tierra esteril. *Lacrimis orationum suarū madefecit ariditatē sui corporis,* Aquella grā loa de

la

la paciencia que dexo el Señor escripta en su Euangelio. *In patientia vestra possidebitis animas vestras.* Estendiola san Gregorio Nazianzeno a las lagrimas. *In lachrymis* (dize) *animas vestras possidete.* Dando a entender que aquella promessa: no se hizo solo a la paciencia con que el Christiano espera el dia de la celestial Hierusalen, sino al sufrimiento con que passa su soledad, costandole tantas lagrimas, que es ordinario manjar de los que viuen en destierro. De manera que nos pide Dios paciencia llorosa y lagrimas suffridas, con que queda con uencida nuestra poca espera, que sin duda es grande la falta que tenemos en enjugarlas con facilidad, porque o bien nos estamos siempre de vn lado, haziendo estado de nuestras miserias: o si las començamos a llorar experimentamos tan grāde variedad en nuestros coraçones, q̄ en vn solo dia estamos de veynte pareceres encontrados. *Si potest atiops mutare pellē suā, aut pardus varietates suas.* Dos suertes de gentes señala el Propheta, y entrambas porfiadas en su proceder, o negro atezado, de quien no ay esperança que mude de color, o tigre manchado y sembrado de varias colores, a la mañana penitēte, y a la noche tā oluidado como antes. Por cierto si oy nos dio en rostro el vicio que tan merecido nos lo tiene, no se como mañana boluemos a su amistad, y tan facilmente le perdonamos: no se como le amamos oy auiendole aborrecido ayer. Grauemēte peccā dize Tertulliano, el q̄ auiēdo rēdido al enemigo y puestole debaxo de los pies de su hazedor, buelue a leuātarle cō̄ su cayda para q̄ torne a

Orat. 15. num. 38.

a blasonar contra Dios boluiendo a cobrar sus despojos. *Non leuiter in Dominũ peccat qui cũ æmulũ eius dia bolũ Domino subiecisset rursus eundem regressu suo erigit, vt denuo recuperata præda, aduersus dominum gaudeat.* La causa de daño tan perjuyzial, es a mi parecer el aborrecimiẽto que nuestro natural tiene a la mortificacion y tristeza de la penitẽcia, que huelga mas de andar alegre, aunque sea sobre falso, y teniendo enojado a Dios, que triste y lloroso en gracia suya. Prouo sancto Augustin mi padre lo mucho que

11. *De ciuitat, 17:* vale con el hombre la verdad, y sacolo discretamẽte de vna experiencia bien considerada. Dadme aca, dize el sancto, y preguntemos a qualquier hõbre, qual querria mas, tener entero juyzio auiendo de llorar y lamentar en el: o estar fuera del y andar alegre y placentero, sin duda ninguna escogera el primer partido. *Quam falli nolit humana natura, vel hinc intelligi potest, quod lamentari quisquam sanamente mauult, quam lætari in amentia.* Por cierto bien prouado y bien encarecido queda quan enemigo es nuestro natural de padecer engaño: pues siendolo tanto de andar cabizbaxo y triste, lo escoge, a trueco de estar en si. Pero mal temor me tengo que esta razon de san Augustin, no procede en todos: y que muchos escogen lo cõtrario, pues sabiendo que estar en desgracia de Dios es estado de locos, como lo dize aquella voz fuera

Sapient. 5. de tiempo, y aquel desengaño tardio. *Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam.* Por gozar de vna alegria phantastica, y huyr del desconsuelo de la penitencia, ay tantos que escogen estar en offensa

de

de Dios toda la vida y quieren mas viuir locos, y a su parecer alegres, que tristes y desengañados.



ET FLEVIMVS.

CONSIDERACION SEXTA.

Que para perseuerar en las lagrimas es medio prouechoso considerar los effectos que hazen en la alma del penitente.

OFFRECESE que considerar en estas palabras, la commodidad del lugar que escogieron para llorar la ausencia de la casa de Dios, que para perseuerar en el llanto, fue cosa bien a proposito eligir la corriente de la aguas, donde se vee el rostro del que llora. No tengo duda, sino que vna de las causas porque tan facilmente se nos acaban las lagrimas en nuestras confessiones, es no pararnos a mirar que hermosos nos dexan, y que de proue-
chos

chos nos hazen, como por el contrario procuramos tan ciegos los entretenimiẽtos y regozijos tẽporales, porque no vemos quan mal nos estan. De
Orat 4. vna diosa dixeron los antiguos (y consideraronlo
8. Polit c.7 San Gregorio Nazianzeno y Aristoteles) que era perdida por tañer flauta, y el remedio para que la dexasse fue. Que vna vez se puso a caso a tañer sobre vn estanque, y mirando azia el agua vio que hinchaua mucho el rostro, cosa que ni a su grauedad, ni a su hermosura estaua bien: y al punto quebro el instrumento: Pareciendola caro el rato del
Li. 15. c. 17 deleyte estandole al rostro tan mal. Y otro tanto refiere de Alcibiades Aulo Gellio en sus noches atticas. Que cierta verdad es que para seguir con tesson nuestros antojos es menester valernos del engaño: y que si mirassemos que rostro nos hazen, y q̃ tales nos dexan: por solo esse respecto los aborreceriamos, pero sustenta el logrero el trato, porque no se quiere dar por entẽdido, de quã estragada esta su reputaciõ en la ciudad. Y porfia el carnal en la ocasiõ, porque no llega a creer que es tãto el daño que haze en su salud, como le dizen. Y lleua el vengatiuo el enojo adelante, porque no se persuade, que esse mesmo proceder le ha de desuiar sus acrecentamientos. En resolucion, quien ha de cantar en el mundo ha se de desuiar de las aguas, que estas le descubren el engaño, pero quien llora por Dios seguramente escoge las corrientes de los rios: que lagrimas derramadas por el, necessariamente han
Cant. 5. de dexar el rostro mas hermoso. *Oculi tui sicut columbæ super riuulos aquarũ.* Tus ojos dize el Spiritu sãcto so

como

como los de la paloma que se esta mirãdo sobre el Corriente de las aguas regalandose con su sombra y pagãdose de verse tan hermosa, y tan limpia. No me puedo persuadir q̃ nos cansariamos tan presto de la penitencia si voluiessemos sobre los effectos que dexa hechos en nuestra alma sobre la paz q̃ cau sa en nuestra cõsciencia, y el consuelo cõ q̃ salimos de sus manos, Pero cae tarde el hõbre en la quenta a estos regalos, porque como dize Tertuliano. *In commoda corporis reformidat.* Espantale el desconsuelo que representan los exercicios virtuosos mirados a prima faz, y con ojos de carne. Para remedio deste daño, no ay mejor consejo que es forçarse el Christiano a vẽcer su couardia, y acometer a ojos cerrados essa amargura, q̃ sin duda le dexaran por suyo el cãpo las difficultades, y hallara materia de regalo y consuelo donde primero se atemorizo. Offreceseme vna comparacion de Plutarcho a este proposito, que sacada de los terminos en que el la escriue al vso de aquel tiempo se puede redu cir a los del nuestro en esta forma. Visto aureys vn niño que tiene grande miedo a los disciplinantes, y en diuisando a cien passos vna tunica leuanta los gritos hasta el cielo, si le quereys lleuar por razon, y persuadirle que no se espan te, sera todo tiempo perdido, porque la niñez no es capaz de esse desengaño. El remedio pues es cojer en braços al rapaz, y llegarle cerca de la tunica del otro sin tener piedad de sus gritos, aunque se le haga de mal, y tire sus coceçuelos, y teniendole assi espantado con

Lib. de pæni. cap. 11.

Lib. de exilio.

vn braço: leuantar con el otro el capirote, co que en vn punto queda sossegado el miedo del m chacho, que procedia de no auerse puesto cerc a aueriguar lo que estaua debaxo de aquella espa tosa figura. Al pie de la letra succede aca (dize Plutarco) que el miedo que muchos han cobrado a las lagrimas, y a todo exercicio de virtud nace de que no se llegan cerca della que si tuuiessen paciencia para esperar vn rato y escudriñar lo qu esta encubierto debaxo de essa aspereça, que mir da desde lexos les parece terrible, echarian d ver vn rostro tan hermoso que pudo dezir del C ceron, que si se viera con ojos de carne no vuier hombre de tan mal gusto que no se perdiera por el. *Si oculis cerneretur mirabiles sui excitaret amores.*

Lib. 2. de finibus.

Por cierto gran dolor es que siendo esta doctrina verdadera, y alcançada a entender aun de los Philosophos Gentiles aya oy entre los Christianos tantos espantos de niños, que como dixo san Hieronymo, para ellos solos se hizo el miedo de las mascaras, y tampocos que se auenturen a hazer esta experiencia, que sin duda ninguna si no le faltasse el brio al pecador para intentar mudar de vida en lo que mayores miedos le representa el Demonio, hallaria despues mayor descanso. Viose mi padre san Augustin en esse estado quando auiendo se de apartar de las costumbres viejas sentia que le tirauan de la ropa, y le dezian con vn quexido blando, es possible que nos has de dexar, y te has de poder hallar sin nosotras, en cuya compañia has viuido tantos años? *Dimittis ne nos? & a momento isto non*

In proœm. q. hab. to. 3

Lib. 8. cõf. cap. 11.

non erimus tecum? Y aunque estas vozes le sonauan en las orejas en començando a caminar como en las de Michol las de su marido, hasta hazer le fuerça para que voluiesse a tras, y tenerle perplexo, cõ todo disponiendose a salir hallo despues gran consuelo encarecer de aquellas fantasias. *Quam dulce mi bi cito factum est carere illis suauitatibus nugarũ.* Asi que es necessario valor para acometer y confiança de que se le facilitara el passo al que tomare por Dios mas arduas empressas. Porq̃ de otra manera todo se yra en perplexidades, como al pereçoso de quiẽ dize Salomon q̃ quiere, y no quiere, *Vult & nõ vult piger*, quiere quãdo pone los ojos en la granjeria del trato, y no quiere quando en la difficultad de la obra: comparo altamente el Spiritusancto esta indecision del pecador a la q̃ tuuo el pueblo de Dios quãdo se vio seguir de la caualleria de Pharaon, y en el camino por dõde solo podia huyr vn mar delante, *Æquitatium meo in curribus Pharaonis assimilaui te amica mea.* Si bueluo la cabeça a tras viene el enemigo en mi busca. Si passo adelante veo la muerte al ojo. Pues attended al successo, y vereys q̃ donde tã cerradas estauan las puertas al remedio: atrueco de q̃ no se voluiessen a rẽdir a los Gitanos proueyo Dios q̃ se les diuidiesse el mar y diesse no solo passo llano: pero vergeles tãbien de recreacion por dõde pudiesse passar pisãdo flores de suerte q̃ dõde se les represẽtaua la mayor impossibilidad, descubrierõ mayor entretenimiento. *Nam ex aqua quæ ante erat terra apparuit arida & in mari rubro via sine impedimento, & campus germinans de profundo nimio per quem*

2.Reg.3.

Prob.12.

Cant.1.

Sap.19.

omnis natio träsiuit quæ regebatur tua manu, O que grã fauor haze Dios al alma que halla descanso en los rigores de la penitencia, y no solo la tiene por necessaria, si no tambien por lleuadera y sabrosa, pocos son los que experimentan este fauor, aquellos solos que arden en caridad alcançan llegar a este punto: que donde se atrauiessa amor de Dios no ay contento mayor que padecer por el.

Æneid. 11. *Quas olli læta laborum.*
Ipsa suys quondam manibus sidonia Dido
Fecerat & tenui telas discreuerat auro.

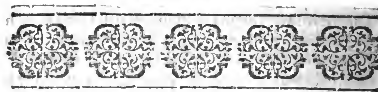
Labro la otra reyna para Eneas ciertas ropas, y aũ que auia puesto sus manos en ellas, que para reyna era demasiado, no daua puntada la aguja que no se saboreasse en ella en el alma: por esso dize, *Leta laborum*. Alegre con el trabajo que es antithesis de affícion: y del gran Patriarcha Iacob leemos *Genes. 27.* en el Genesis, que siruiendo catorze años a Laban por Rachel su hija, le parecia corto el tiempo, *Præ amoris magnitudine*, Lugar en que repa- *Orare. 28.* ro, y con razon san Gregorio Nazianzeno, porque siendo la esperança tan mal suffrida en las dilaciones antes le auia de parecer cada dia de los q̃ tardaua el suegro en entregarle a su esposa, mil años. Responde el sancto que lo hazia vna do dos cosas. O que la via cada dia al yr y venir del cãpo, *Vel quia aspectu eius fruebatur*, Que como dixo bien Teren-

Terencio. Algo es gozar el premio del amor, aun que sea en la postrera raya. *Si non tangendi copia est vi dedi quidem erit certe extrema linea amare haud nihil est.* O que trabajaua con amor, y assi aunque el tiempo medido con la impaciencia del desseo le parecia largo, comparado con la voluntad con que seruia le tenia por corto. *Aut quia leue est amore laborare, tametsi dilatio ipsa molestiam afferat.* Pues si estos effectos haze en el coraçon del hombre el amor de las cosas terrenas que se gozan con tantos sobre saltos, que sera auer llegado con Dios a aquella perfection de amor a que llegaron los que se regalauã en el martyrio, y en fe de que padecian por quien amauan, se passeauan por las ascuas como por vn Iardin, y se hallauan sobre los cuchillos como sobre cama de rosas. Estos son los que ganaron la cũbre del monte, y bebieron las olas saladas del mar como leche dulce y sabrosa, y en el arena esteril y desaprouechada descubrierõ riquissimos thesoros escondidos a los que no saben del arte, y guardados para quien sigue con codicia la beta de la virtud. *Qui inundationem maris quasi lac sugent, & thesauros absconditos arenarum.*

In eunucho act. 4.

Deuter. 33.

I 3 ET



ET FLEVIMVS.

CONSIDERACION SEPTIMA.

¶ *Que las lagrimas son vicarias en las ausencias de Dios, y de los grandes prouechos que tienen.*

TAN prouechoso es para el peccador el rato de las lagrimas que muchos de los consuelos que suele gozar el alma quando tiene a Dios consigo se los haze presentes la ternura cõque llora por el. Por esso llamo Dauid a las lagrimas vicarias en las ausencias de
Psal. 41. Dios. *Dum dicitur mihi quotidie vbi est Deus tuus.* En tãto que viui de mi Dios ausente todo mi consuelo fue llorarle, y san Augustin dize otro tanto de la muerte de vn amigo, cuya perdida sintio extrema
4. Conf. 4. damente. *Solus fletus erat dulcis mihi, & successerat amico in delitijs animæ meæ.* Solo llorar me parecia sabroso. y auia succedido en lugar de mi amigo muerto, en los buenos ratos que con el se passauan en vida. De manera, que gente pressa castigada y ausente de su Dios, no pudo escoger mejor remedio que las lagrimas, para entretener su ausencia y socorrer su soledad: porque sin duda son grandes y milagrosos

fos sus prouechos. Cosa espantosa, que el fuego del infierno, contra quien no pueden todas las aguas del mundo, ni aun las q̃ estan sobre los cielos, sola vna lagrima le mate para siempre, siendo Dios el q̃ le atiza con soplo tan poderoso que viene embuelto en arroyos de açufre. *Et flatus Domini exercituũ, sicut torrens sulfuris succedens eam.* La ira de la Magestad de Dios, que quando se enoja haze temblar los mõtes, desencaxa las piedras, y arranca dequajo los cedros del Lybano, vna sola lagrima la haze boluer a tras, y al q̃ es por naturaleza inuencible, el llãto del peccador le vẽce. Lucho toda la noche el Angel cõ Iacob, y al cabo de la lucha le confiessa q̃ ha preuaLecido contra Dios para q̃ no tema la indignaciõ de su hermano. Espantarame yo deste encarecimiẽto si no me dixera S. Hieronymo que no auia sido corporal la lucha: y Oseas que auia tenido su parte en ella la oracion, y dadole lagrimas la victoria. *Praeualuit ad eum, & confortatus est, fleuit & rogauit eũ.* De aqui salio gozoso Iacob, dandose el parabien, de q̃ auia visto a Dios rostro a rostro, conuiene a saber en la figura en q̃ le aparecio. Prenda segura (segun S. Augustin) de que le verian sus descendientes en su substancia y le gozarian con los Angeles en el cielo: tãto vale auer sabido llorar a tiempo. Para escusar el gran Poeta a los Troyanos de faciles en creer, auiẽdo fingido aquel perjuro engaño de Sinon añadio luego.

Esai. 30.

Gen. 32.

Sup. Eph. 6

Osea. 12.

Lib. 3. contra Maximinũ. c. 26.

Captique dolis, lacrimisque coacti.
Quos neque Tidides, nec Larissaeus Achilles, Aeneid. 2.
Non anni domuere decem, non mille carinae:

Æneid. 2. Conque dexo singularmente encarecida la fuerça que hazen las lagrimas a pechos compassiuos, pues tuuo por magnanimidad de los Troyanos, nõ se auer podido defender del llanto fingido de vn engañador cauteloso, sola esta victoria se puede ganar del pecho de Dios, que dexarse vencer destas armas valentia es de animo hidalgo y coraçon señoril: miradlo en las señales que saco Iacob deste triumpho, de que quedo coxo: y como considero *Orat. 20, n. 101.* Nazianzeno, no pudo dexar de confessarse por vẽcido. *Deuictæ naturæ notas gerit.* Porque le perjudica tampoco a Dios serlo de nuestras lagrimas, que el dia q̃ sale el hõbre vencedor cõ ellas, q̃da su grãdeza tan gloriosa que le dexa marcado como esclauo. Para borrar la corrupciõ del mũdo, en los dias de Noe, baño Dios la tierra en las aguas del diluuio y sobre ellas reciuio sacrificio suaue y de buẽ olor, q̃ le offrecio Noe al salir del arca, conque depuso el enojo, y quedo purificado el mundo de la hediondez y vicios passados, con otro tanto (dize el mismo doctor) se purifica el coraçon del hombre, cõ lagrimas en los ojos y sacrificio de dolor en el al- *Nazianzeno orat. 3.* ma. *Lachrymæ peccati diluuiũ, & mũdi piamẽtũ.* Entro el pueblo de Israel en el mar bermejo q̃ se le abrio y dio passo seguro, y a buelta de cabeça vee los carros de Pharaõ hũdirse en las aguas como plomo, a cabo de rato apparecẽ alli las armas del soldado, a qui las ruedas del coche, aũ lado los hõbres muertos, al otro nadãdo los cauallos sobre el agua, mezclados los despojos del enemigo cõ las tablas desclauadas de sus carros. *Arma virũ, tabulasq; & Troia gaza*

per

per vndas. Biẽ fue menester vn hãcho mar para theatro de tã grã tragedia, q̃ a succeder en vn rio peq̃ño muchos tomarã tierra en la orilla. O milagro de mil maneras espãtoso, q̃ siẽdo muchos mas y mas ligeros los enemigos de nuestra salud, en sola vna lagrima se anegã, q̃ para el cielo nos da seguro passo. *Eisdẽ aquis*, (dize S. Leõ Papa) *videt inimicos extinctos, quib⁹ est ipse saluatus.* Acredito el señor las aguas del Baptismo cõ hazer en agua el primer milagro, y muerto en la Cruz cõsagro el martyrio cõ la agua y sãgre cõ q̃ respõdio al hierro de la lãça. *Quia ab aquis primũ signũ caeperat, finiuit in aquis latus Christi percutitur lãcea, et Baptismi, atq; martyrij pariter Sacramẽta fundũtur.* Y muchos de los effectos q̃ haze la sãgre derramada por Christo, y el Baptismo en q̃ se professa su Fê, los haze vna sola lagrima q̃ llora el coraçõ cõtrito, en cuyo abono lloro el Señor al nacer, y salio cõ lagrimas desta vida. Biẽ conocido tenia el valor desta mercaderia Maria Magdalena, quãdo a la puerta del sepuchro lloraua amargamẽte a su señor y cõ auer echado menos el cuerpo, y no ser tã larga la losa que no la pudiera señorear de la primera ojeada, boluio segũda vez a recorrerla con los ojos, q̃ (como dize S. Gregorio) no se desengaña el q̃ ama de la primera vez. *Amãti semel aspexisse nõ sufficit.* Boluio pues a mirarla llorãdo. *Dũ ergo fleret inclinauit se, & prospexit in monumẽtũ.* Y porq̃ le buscocõ lagrimas en los ojos vino a hallarle aũ sobre caso descõfiado: alli vio los Angeles, y a buelta de cabeça a su señor: desde el primer dia q̃ le fue tãbiẽ con las lagrimas, se dio a fiar en ellas, y como en grangeria prouada y conocida,

Serm. 4. de pas. Dñi.

Hieronym. epist. 83.

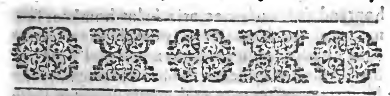
Homil. 25.

Ioan. 20.

hora del consuelo, y entonces se conocera lo que vna lagrima valia. No se puede echar de ver si vn mercader se pierde en el trato hasta verle salir biē o mal de la mercaduria en que empleo: y aun de ay nace el engaño de los mūdanos, que como no ponen los ojos en el descuento hazen empleos muy distantes, pareceles mucho mas seguro el del regalo, de la hazienda y bienes temporales, y no consideran que todo esso es athesorar ira para el dia de la ira, negociacion cōdenada en ley de buē discurso y razon. *Tu autem secundum duritiam tuam, & impœnitens cor. thesaurizas tibi iram in die iræ.* Como si dixera. Que piensas que es tu deleyte, y tu prophanidad? Mercaduria porque no te daran vn marauedi el dia del juyzio: porque entonces andara muy sobrada. Echareys de ver el primor del Apostol por vna comparacion. Si quando vn hombre carga para las Indias lleuasse a las Occidentales tejos de oro y plata, y a las Orientales sacas de canela y de gengible: necessariamente se perderia: porque de mas de que le costaria muy caro en España, quando lo haya costeado, lo hallara mas barato donde el lo penso vender. *In Siluam ne ligna feras.* Fue prouerbio de oracio, que san Hieronymo aprobo en dos partes, y enseña derechamente esta verdad. Pues que remedio? Cargar de lo que alla falta y aca sobra: que costara poco y se vendera por mucho. De aqui pues quedara entendido el. *Thesaurizas tibi iram in die iræ.* Que es cargar en esta vida de regalos y comodidades? athesorar ira para el dia que valdra de valde: cargar de agua

Lib. 3. aduers. Pelagianos in pr. & epist. 134

salo-



DVM RECORDAREMVR TVISION

CONSIDERACION OCTAVA.

¶ *De lo que entiende la Sagrada scriptura por Siõ y Ierusalem, y las antiguallas memorables que vio abrasar el pueblo de Dios en ella.*

EN la escriptura sagrada Sion y Hierusalem communmente significan lo mesmo si no es quando se distinguen expressamente, como en aq̃l lugar de Zacharias. *Zelatus sum Hierusalem, & Sion zelo magno.* Y en el Psalmo. *Te decet Hymnus Deus in Sion & tibi reddetur votum in Hierusalem,* Y en este nuestro donde tambien se nombran debajo de alguna distincion en este primer verso, y en el quinto: y quando esto succede: Por Hierusalem se entiende la parte baxa de la ciudad sancta, y por Sion la cumbre del monte: donde se edifico el tẽplo, y gran parte de la ciudad tãbien: Aqui estaua el alcaçar de los reyes de Hierusalem, y la torre q̃ Dauid gano a los Hebreos: Cuyos edifficios engrãdecio costosamente honran-

Cap. 1.
Psal. 64.
2. Reg. 5.

hontandoles con la memoria de los hombres famosos, del pueblo de Dios; y colgando en torno della los escudos de sus armas, como el Espiritu Sancto dio a entender en el libro de los cantares.

Cant. 4. *Mille clypei pendent ex ea omnis armatura fortium*. Y es muy verisimil, que vna de las cosas que mas echo menos el pueblo en este alcaçar, y de que mas tiernamente se acordo en Babylonia: fue la buena memoria del santo Rey Dauid, que le auia engrandecido, y las hazañas de los otros valientes soldados de su nacion, cuyos hechos para consuelo suyo estauã pintados en la casa de las armas. Deuio de ser este vno de los mayores torcedores q̃ tuuiẽrõ y de los mas lastimosos discursos q̃ hizieron en esta entrada infeliz de la ciudad enemiga: porque acordandose de lo que alla dexauan escrito en sus paredes, o por mejor dezir borrado ya con sus ruynas, no podrian dexar de padecer grandes valdones de su pensamiento, viendo que auian degenerado de aquella gran valentia, y desdicho del esfuerço a que les estauan animando los lienços de las paredes de su alcaçar, y q̃ successores de Capitanes que auian puesto el pie sobre cuellos de Reyes: andauan ya a cortesia de los esclauos: como dixo el Propheta Ieremias en sus Threnos. *Serui dominati sunt nostri non fuit qui redimeret de manu eorum maiorum*

Thren. 5.

gloria, dixo Mario, *Posteris quasi lumen est, neque bona eorum neque mala in occulto patitur*. No ay Antorcha q̃ mas descubra las obras de los successores que la gloria de los antepassados. *Rethorum disciplina est* (Dize san Hieronymo) *Ab auis, & atauis, & omni retro* [illegible]*litate*

Salustius de bello fuguntino.

Epist. 8.

nobilitate ornare quem laudant, vt ramorum sterilitatem radix fecunda compenses, & quod in fructu non teneas, mireris in trunco. Y por esso es de creer q̃ la Magestad de nr̃o Dios que tanto dessea el prouecho de los suyos mando escriuir en las doze piedras del pectoral los nombres de las doze tribus juntos con las hazañas de sus mayores. *Et parentum magnalia in quatuor ordinibus lapidum sculpta erant.* Para que los sacerdotes que se reuistiessen aquella ropa reconociessen que se cargauan de la honra de sus passados, que la lleuauan a su quenta y que la auian de sustentar, y tener en pie, quando se puso Eneas las armas, en que estauan pintadas las historias de su familia, dixo el gran Poeta que se cargo de la honra de todos. Sap. 18.

Attollens vmero, famamque & fata nepotum: Æneid. 8.

Fue tan fauorecida de Dios esta memoria, y quiso conseruar tanto la noticia de los hechos heroycos de aquella gente q̃ quãdo sobre la Cisma de Cors abrasaua el fuego la muchedumbre que acusaua a Moysen y Aaron, por la muerte de los que se auiã querido entremeter en el officio de Aaron, sin ser llamados de Dios, a quienes auia tragado viuos la tierra. Tomando Aaron la vestidura sacerdotal se puso delante, y con sola la pintura, o bordado de la ropa, en que estauan escriptas estas hazañas, voluio a tras el fuego; y tuuo mas respecto a las memorias de los muertos q̃ a las diligẽcias de los viuos *His autem vestit qui exterminabat & hec extimuit.* Prendas Num. 16.

das

das son para no echar menos? Perdidas para que esta miserable y affligida gente no se lastime? Pues vee quemadas por manos de enemigos las Chronicas de su nobleça contra quien ha podido mas el fuego que prendio el Chaldeo que el que Dios embio contra los defensores de Core? mucha mas que todo sentirian la desolacion del templo, que tambien estaua en la cumbre del monte Sion en que les pudieron atormentar dos consideraciones poderosas. La primera el mal cobro que dieron de aquella fabrica tan famosa en el mundo, y de las riqueças que en ella tenian el successo lastimoso, que acauauan de ver de aquel espantoso edifficio que auian pensado aumentar, como dize el propheta Micheas quitando la vida a los prophetas, y masando la cal y arena con su sangre. *Va qui ædifficatis Sion in sanguinibus*. Figura expressa, como aduiertẽ S. Gregorio Nazianzeno, y Elias Cretense, sobre el mesmo lugar, de que la auia de perder otra vez, por auer la pensado conseruar derramando la de Iesu Christo. Y es marauillosa Antithesis lo del Propheta, con que descubre el yerro de los ciudadanos de Sion, y la causa porque perdieron su templo y alcaçar. Alude en ella al caso de Dauid, al qual por ser hombre sanguinario le prohibio Dios que edifficasse el templo, y llamole sanguinario, no como algunos piensan, por la sangre que derramo en las batallas, si no (como aduirtio bien san Hieronymo) por la del innocente Vrias. Dize pues Micheas, ay de los que pensays conseruar, y aun aumentar con la sangre

Orat. 1.

Lib. 1. contra Iouin. num. 141.

sangre de los justos, que mueren a vuestras manos, el edificio sancto de Sion, que no se permitio leuantar a Dauid por traer teñidas las suyas en la del capitan innocente, que por esse mesmo caso le perde reys. Tan por suya tuuo Dios aquella casa, que se atreuio a dezir Isayas que tenia en ella su hogar, como otro vezino. *Cuius ignis est in Sion, & caminus in Hierusalem*. Y no se saliera della, ni les dexara venir a manos del Babylonio, si ellos con el mal olor de sus vicios, no le vuieran echado contra su volũtad. Vio Ezechiel la gloria de Dios en el templo de Hierusalẽ, q̃ yua regateando la salida, y deteniẽdose vn poco en vn atrio, y otro poco en otro, hasta q̃ de vna colũna en otra: finalmente la bio salir y dexar su casa. *Et egressa est gloria domini a limine tẽpli.* Caso lastimoso, y para llorar con lagrimas de sangre, que se vaya Dios de mala gana, y que la descortesia de los hombres le eche de entresi. Pues volued al capitulo octauo, y leed todas aquellas abominaciones, que se hazian en el templo que Essaias son las que dauan priessa a la salida de Dios, y a la venida de los Chaldeos. *Abbominationes magnas quas domus Israel facit hic, vt procul recedam a sanctuario meo*. Por cierto mal camino escogen para su conseruacion las republicas que echan a Dios de su casa. que en tanto que le tienen dentro de si no ay fuerça que pueda conquistarlas, pues segun Zacharias sirue a su ciudad de muro de fuego: Quando Tito y Vespasiano assolaron a Hierusalem, primero hizieron sentimiento las puertas del tẽplo, que como dize Iosepho se abrie-

Cap. 31.

Cap. 10.

ron de par empar, successo de que muchos an entẽdido la prophecia de Zacarias. *Aperi libane portas tuas*
7. *De bello Iudaico ca.* 12.
Añade Cornelio Tacito, que al abrirse estas puertas, se oyo vn ruydo grande, como de Dioses que se yuan de aquel sanctuario. *Tamq; Deorum excedẽtiũ.*
Cap. 11. *Li.* 5. *Historia.ca.*3.
Hablo este historiador como Gentil, admitiendo muchedumbre de Dioses: y tienenle por mentiroso, Tertulliano, y otros graues autores, especialmente en las cosas de aquella nacion a quiẽ el aborrecia mucho: pero ora aya succedido lo que el dize ora no: muy cõforme es a la prophecia de Ezechiel y al lenguaje de la escritura, que quãdo Dios quiere entregar a sus enemigos vna ciudad se sale primero della, porque estando dentro no es possible que la hagan daño. Aun los mesmos Gentiles (como noto san Augustin) para justificar el incendio de Troya, tuuieron necessidad de fingir, que por las malas costumbres de los ciudadanos la auian desamparado sus Dioses.
In apologetico ca. 16.
3. *Decivit.* 22.

Discessere omnes: adijtis, atisque relictis
dij, quibus Imperium, hoc steterat.
*Æneid.*2.

Sabida cosa es que no puede Dios ausentarse de las criaturas q̃ ha hecho, ni le da lugar su immẽsidad a faltar en parte de lo criado. Pero en esto muestra bien el odio q̃ tiene a los vicios, pues offendido dellos dize, q̃ desampara su casa, dãdo a entẽder q̃ si alguna cosa le pudiera echar aũ del tẽplo dõde se reuerẽcia su nõbre, son las torpezas abhominables q̃ se come-

cometen en el. La segunda consideracion que deuio de lastimar desapiadadamente a nuestros esclauos acordandose del alcaçar y tẽplo de Sion, seria imaginar derribada por tierra machina tan poderosa perdida la mas estimada joya q̃ tenia nacion en el mũdo, acabado el mas hõrado blason y la mas singular prenda que de su amistad auia dado Dios a republica humana hasta entonces. Porque tenia todo esto el tẽplo de Dios en tanto grado: q̃ les parecia a los Israelitas q̃ auia de ser eterno aq̃l edifficio: y que quando llegassen manos de hõbres a destruyrle estaria la fin del mundo muy cerca: acabãdo el señor de dezir a sus discipulos, que no auia de q̃dar piedra sobre piedra de aq̃l sãctuario, replicarõ ellos, *Quando hæc erunt, & quod signum aduentus tui, & consummationis seculi.* Temiendo por lo mesmo acabarse el tẽplo, y llegar el dia del juyzio, como si toda esta machina visible quedara ociosa, y sin para que estãdo por tierra fabrica tan religiosa, y tan insigne: Padecian aun los discipulos el engaño en q̃ otros muchos estauan de no entẽder espiritualmẽte las escripturas q̃ hablauan de la felicidad de Hierusalem, q̃ en hecho de verdad toda la grãdeza de aquel edifficio no auia de durar mas de quanto durassen los sacrificios legales, como lo tenia prophetizado Esayas segun la interpretacion de Tertuliano: *Et relinquetur filia Sion sicut vmbraculum in vinea & sicut tugurium in cucumerario:* Quedara el templo de Dios como choça de melonar, y sombra de viñadero q̃ no se hizo para mas tiempo del q̃ dura el coger de los fructos. Acabado el melonar, no ay si no

Matth. 24

Esaia. 8. Lib. 4. contra Marciõ cap. ..

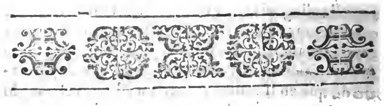
no derribar la choza, echa la vendimia dar en tierra con la tienda del viñadero, y assi fue que muerto el Señor y trocada la differencia de las hostias legales en el sacrificio vnico de la Cruz, poco tiempo estuuo el templo en pie. Porque (como noto S. Augustin) singularmente cōuino derribarle para veneracion del sacrificio del altar, q̄ como no podiā segū la ley offrecer sacrificio fuera del tēplo de Hierusalē, derribandoles aquel, quedaron impossibilitados de offrecerle. De manera q̄ guardādo el Iudio la Circūsiciō sabbados inneomenias soles los sacrificios legales no puede aū q̄ quiera offrecer, para q̄ se cūpla la prophecia de Malachias, q̄ desde oriēte hasta occidēte, no solo de derecho, pero ni aū de hecho noay otro sacrificio, cō q̄ Dios se a hōrado si no el q̄ de su carne y sangre sanctissima se offrece cada dia en el altar. Pero el tiempo q̄ duro su grādeza, no podemos negar q̄ fue muy fauorecido de Dios, assi cō la presencia de su gloria, q̄ baxo muchas vezes a el en la forma q̄ se dexaua ver en aq̄l tiēpo, como cō la assistēcia de Iesu Christo nro señor, q̄ despues de su venida al mūdo le hōro cō su doctrina y milagros. Viēdole tomar los discipulos el açote cōtra los que prophanauā el tēplo, cosa desusada de su mansedūbre y cōpostura. Entēdieron la Prophecia del Psalmo. 68. *Zelus domus tuæ comedit me.* El zelo de tu casa Señor, me sorbio todo. De manera que la obscuridad de la Prophecia en introduzir a Dios encēdido en ira, y la difficultad que a prima faz representaba oyrle como vencido del enojo: la honra del templo la facilito, que por sola ella se podia creer que auia de salir Dios de su passo. Mostro nuestro Redemptor el gran respecto q̄ tenia al templo en aque-

Orat. cōtra Iudæ. ca. 9. tom. 6.

aquella allegoria q̃ le calumniarõ sus enemigos: en que si se mira bien el texto del Euangelio se hallara que le leuantaron dos testimonios. porque no solo fue manifiesta y clara mentira dezir q̃ se auia jactado de que en tres dias volueria a edificar el templo de Salomon: auiendo el hablado del de su cuerpo: pero tambiẽ lo fue achacarle que se auia offrecido a derribarle aunque le vuiesse de leuantar despues. Ellos testificaron contra el. *Iste dixit possum destruere templum Dei*, Y el auia dicho, *Soluite templum hoc*: Sobre las quales palabras dize admirablemente san Augustin mi padre, y primero fue de Origenes el pensamiento. En que se desuelas. Astucia del mundo en tomar a palabras a Dios: *Verbo in commutabili, verbum mutas?* A la palabra incommutable le mudas la palabra? Nũca el se offrecio a derribar su tẽplo derribadle vosotros dixo q̃ yo le leuantare demanera q̃ aun no hablando del tẽplo material de Salomõ solo porq̃ vsurpo su nõbre para significar cõ el a su cuerpo en enigma y parabola, no quiso poner en su cabeça palabra q̃ tocasse a su menoscauo, ni darse por autor de su ruyna aũ imaginada: no es obra de Dios derribar su tẽplo sino de las manos del Chaldeo y ruynes costumbres del Israelita, los enemigos le derribarã, y el le reparara con ventajas, y le restituyra a mayor gloria q̃ primero tenia: no es suyo echar por tierra la reputaciõ de su yglesia, si no en grãdecerla y leuãtarla, el mũdo la calũniara, y dessearа obscurecer q̃ es su officio, y Dios la defendera, y alumbrara, q̃ es su luz, y resplandor en las tinieblas pesadas y noche obscura del siglo. *Claritas Dei illuminabit eam* [illegible]

Math. 26. Ioann. 2. In Psal. 65. Tracta. 35. in. Math.

Apoc. 21.



DVM RECORDAREMVR TVI SION.

CONSIDERACION NONA.

De los grandes prouechos que trae al peccador acordarse de Dios y de los regalos de su casa.

NO Ay pensamiento que mas atormente el coraçon del hombre que se vio hõrado y rico en algun tiempo, que la memoria de los bienes passados conferida con los males presentes, porque se juzga por mas ageno y indigno de la ruyn fortuna, en que se vee quando buelue los ojos a tras, y se considera en el

Cap. 29. primer estado. *Quando lauabam pedes meos butyro* (dixo Iob) *& petra fundebat mihi ribos olei*, Quien tuuo el regalo con tan grande sobra, ahora se vee comer de gusanos en vn muladar. Fatigo tãbiẽ esta consideraciõ al hijo prodigo, hasta q̃ le abrio los ojos y le boluio a la casa de su padre. *O quãti mercenarij*, dize, *in do-*

Luc. 15. *mo patris mei, abundant panibus, ego autẽ hic fame pereo*, Hasta los jornaleros de la casa de mi padre tienẽ el pã

sobra-

sobrado: y yo muera de hãbre, sin tener a quiẽ me haga yguál cõ esta piara de lechones: de aqui fue co brando brio, y pudo tanto con ella memoria de su antigua felicidad: que se boluio muchas leguas descalço y desnudo hasta restituyrse en la honra de que cayo: tiene razon natural tambien este effecto: que sin duda se juzga por mayor mal la pobreza en el que fue rico, y la deshonra en el que se vio honrado. *Qui vescebantur voluptuose interierunt initijs, qui nutriebatur in Croceum amplexati sunt stercora.* Thren. 4. Esta desigualdad se tiene por mayor trabajo, que en vn hombre enseñado a el desde pequeño no se contara por tal. Deuio esta memoria de affligir grandemente a los miserables captiuos, quando se vieron orilla de el rio Eufrates, y consideraron la sobra de bienes que dexauan en Hierusalem, los fabores que solian recibir de Dios en su sancta cassa y templo. Esta fue la causa mas poderosa de las q̃ les arrancaron lagrimas en la trabajosa y larga esclauitud. *Dũ recordaremur tui Sion.* Al acordarnos de ti Alcaçar de Sion vẽturosa, y de los buenos ratos q̃ tuuimos en ti, alli fue nuestro mayor descõsuelo. Prouechosa consideracion para el q̃ algun tiempo supo de Dios, y se vee en desgracia suya, que si se pone a pẽsar lo mucho q̃ auẽturo por vn antojo liuiano, no parece posible q̃ dexe de llorar su mal estado amargamente. *Memor esto vnde excideris, & age pœnitentiã, & prima opera fac.* Apoc. 2. Acuerdate de donde cayste, para que te auergueces de no boluer a tu primer estado: y ayudasse este pensamiẽto de la fuerça de aq̃lla palabra. *Dum recordaremur*: q̃ no solo signi-

fica la causa de las lagrimas, sino tambien la medida del tiempo que duran. Lo que duro acordarnos de Sion, fueron fuentes nuestros ojos, y en perdiendo de la memoria a Hierusalem començo a aflo- xar el sentimiento. Es prouechosissima esta consideracion para el peccador, no solo porque el rato q̃ dura haze estar a raya su libertad, y le pone acibar en los ratos que el tiene por buenos, sino tãbien por q̃ comiença della el renocimiento de su mal estado: que en perdiendola de vista se buelue a hallar en el tãbien que no echa menos cosa de las muchas que le faltan.

Hierem. 3. *Leua occulos tuos in directum: & vide vbi prostrata sis*. Leuãta los ojos, y mira donde

2. Petri. 2. estas cayda y veraste cenagada en vn lodazal. *Sicut sus lota inuoluta brolum*. Y lo peor de todo es, que si consultas a Ezechiel, hallaras que esse lodo en que te rebuelues, se maso con tu sangre. *Et vidi te conculcatam in sanguine tuo*: y te hallaras en el como en vna

2. Cõfes. c. 3 cama de flores. *Iteragebam* (dize san Augustin) *Platearum Babyloniæ, & voluptabar in cœno eius tanquam in cinamomis, & vnguentis pretiosis*. Leuanta pues los ojos y considera donde te tienen tus peccados: por cierto para mirar el lodo de la calle que trae debaxo de sus pies: no parece que auia de dezir, alça los ojos, sino baxalos: esso fuera si mirando a los placeres suzios en que esta enlodada, pudiera descubrir su fealdad? no es assi, que antes baxando los ojos no echa de ver lo que le falta, ni le parece que ay otro mundo para ella: leuantarlos en alto es lo que importa, que las miserias del estado infeliz de la culpa, en los bienes de la gracia de que enagenan

ñan al hombre se conocen mejor. Bien es no poner en oluido la ciudad sancta de Hierusalem aunque estemos en Babylonia, y no quitar los ojos de Dios y de su casa: aun el que esta en el cieno de sus vicios muy de asiento, que quando essa memoria no haga en nuestro coraçon mayores effectos, por lo menos es vn justo reconocimiẽto de lo q̃ deuemos a aquella patria celestial, y como vna protestaciõ de la esperãça q̃ tenemos de voluer a ella. No sin causa se voluiã Daniel en su captiuerio a orar a Dios el rostro al tẽplo de Hierusalẽ q̃ aun quedaua derribado, y desde el vientre de la vallena se acordaua Ionas de la casa de Sion, y se consolaua cõ la esperança de verla, estando en la mas estrecha prisiõ q̃ tuuo hõbre desde q̃ començo el mundo. Daua muestras Ionas en este acuerdo de su fe, y cõfiança, y significaua Daniel cõ aquella demõstracion, q̃ si los enemigos no le tuuierã presso en Babylonia, como se voluia a orar alli, fuera de mejor gana personalmẽte a besar las piedras de sus ruynas, y no declarara libre cõ yr a Hierusalẽ el affecto piadoso con q̃ la respectaua mejor q̃ la declaro esclauo cõ voluerse a orar el rostro azia su tẽplo. Porq̃ aquel echar de ojos al camino q̃ yua a la sancta ciudad, fue vn affecto extraordinario de amor, y de cõfianza el q̃ le daua lugar a tener su prisiõ: cõ q̃ q̃daua su deuociõ mucho mejor probada: q̃ cõ otras demõstraciones ordinarias, y comunes. Muchas naciones dl mũdo a costũbrã para orar, leuãtar las manos al cielo, como en protestaciõ de q̃ viue ẽ el vna superior substãcia a si lo entẽdio Aristoteles ẽ el lib. q̃ hizo de mũdo ad

Daniel. 6.

Ioan. 2.

Alexandrum: el que collige que Dios tiene su casa en el cielo *Quia de precamur palmas ad cœlum tollimus*.

1. Tim. 2. Y san Pablo dize escriuiendo a Timotheo, *Volo viros orare in omni loco leuantes puras manus sine ira & disceptatione*.

Orat. 40. A donde alludio, san Gregorio Nazianzeno, quando dixo, *Praclarum manibus lustrari, vt in omni loco pure attollantur*. Gran bien es tener las manos limpias para poder las leuantar puras al cielo, es Periphrasis de oracion, y quiere dezir, gran cosa es tener limpia el alma para poder orar affetuosamente. Y acordandose desta costumbre el gran Poëta quando quenta la prision de Casandra, dize que leuanto al cielo los ojos, porque lleuaua pressas las manos. Dando a entender que segun las

Æneid. 2. ceremonias de la oracion vsadas en aquel tiempo solas lleuara libres las manos auia de leuantar.

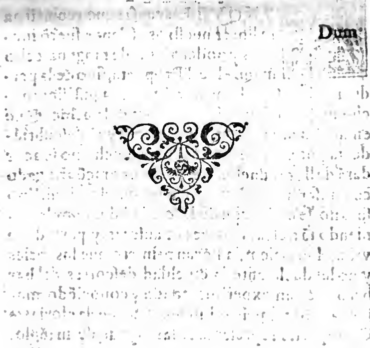
In cœlum torquens ardentia lumina frustra,
Lumina nam teneras arcebant vincula palmas.

Scaliger. li. 3. poëtices, c. 22. Noto sobre estas palabras vn hombre docto, que para prueua de la religion de Cassandra, no pudo dezir mas el Poëta: *Affectus enim in fœlici extraordinuẽ dandi sunt, quod exquisitissimæ artis est*. Porque respondio aquel affecto extraordinario y nueuo, a la grãdeça de la afflictum que tambien era nueua y extraordinaria. Y esse mesmo affecto considero yo en Daniel en auer buelto los ojos azia el templo dess de Babylonia, a donde si estuuiera libre auia de endereçar los pies, y en el recuerdo que tuuo Ionas de la casa de Dios en las entrañas del monstruo ma

rino

rino, y en qualquier suspiro queda vna alma tocada de la consideracion de su miseria. Porque si con el no llega a romper las cadenas que la tienen pressa, a lo menos no se dexa enlaçar de nueuo, que (como enseña san Hieronymo) *Facilius est quiescenti quam reluctanti vincula innectere*: Gime su seruidumbre, reconoce su mal estado, y no se rinde ni allana a la perpetuydad de aquella vida, antes da señales bien ciertas de su descontento, de que se puede esperar, que la dexara algun dia. Assi que es buen camino para salir de essa prision, no oluidar los bienes que gozan los que siruen a Dios y el descanso que tienen aun los jornaleros de su casa. *Epist. 83.*

Dum





DVM RECORDAREMVR TVY SION

CONSIDERACION DECIMA.

¶ *Que en solas las perdidas de Dios se emplean bien las lagrimas que los hombres dan a las calamidades temporales.*



VNQVE Las causas que tuuierõ para llorar nuestros esclauos fuerõ muchas y poderosas, de ninguna echo mano el real Propheta, sino de la perdida de la casa de Dios, por q̃ con ella justifico mucho mejor las lagrimas y ternura del pueblo. Que en medio de tantos trabajos como yuã descubriẽdo ya por vista de ojos, no fuera mucho no se acordarã de llorar duelos agenos q̃ vn coraçõ ahogado con miserias, no haze poco en cuydar de si. Y no solo no se oluidaron de la soledad del templo teniendo tã fresca la suya: pero ausente, y perdida de vista Hierusalem, la lloran primero que sus males y no les duele tanto la crueldad descortes del barbaro que van experimentando y conociẽdo mejor cada hora: quãto el menoscauo de la gloria de Dios q̃ se les representa en las ruynas de su tẽplo.

Dan

Da nos exemplo en este hecho de lo que hemos de sentir perder a Dios q̃ es la perdida de que menos se duele el mundo, y porque passa con ojos serenos, sintiendo otras de ninguna consideracion amarga mente. Llora el vno (dize S. Augustin) por el mal suceffo del pleyto, el otro siẽte q̃ se le caso cõtra su voluntad la hija. Llora el otro (añade Marcial) todas las vezes que vee vn vaso de myrrha en vna almoneda, y no tiene conque le comprar. *Ser. 45. de sanctis. c. 3 tom. 10.* *Lib. 10 Epigramma de Erote.*

Plorat eros quoties maculosa pocula myrræ. Inspicit:

Y la perdida de Dios, y el mal estado de la concien cia a pocos da cuydado, *Filiæ Hierusalem nolite flere super me, sed super vos ipsas flete.* Hijas de Hierusalem (dize el señor a las mugeres que le llorauan) volued essas lagrimas sobre vosotras, no me lloreys a mi, que muero (pondera S. Leon) de mi voluntad, y por el mismo caso (añade Niseno) no padezco la miseria, que denota vuestra compassion y llanto: Llorad vuestra desgracia, y perdicion que lo merece. Pues tan mal empleadas os parecieron Dios mio las lagrimas de aquellas matronas piadosas en los agrauios de vuestra innocencia? Tuuo licencia la hija de Iepte para cõbidar al llanto de su muerte, todas las donzellas de su tierra, por auerla de quitarla vida vn voto necio, y vna execuciõ temeraria? Pidio Dauid q̃ llorassẽ a Saul las damas de su reyno, porq̃ las vestia de carmesi, *Filiæ Hierusalẽ lugete super Saul qui vestiebat vos coccino.* Y vistiẽdo vos las aues de pluma *Luc. 23.* *Serm. 10. de pass. Domini.* *Contione. 1 de vita beata.*

los



DVM RECORDAREMVR TVY SION.

CONSIDERACION DECIMA.

¶ *Que en solas las perdidas de Dios se emplean bien las lagrimas que los hombres dan a las calamidades temporales.*



AVNQVE Las causas que tuuierõ para llorar nuestros esclauos fuerõ muchas y poderosas, de ninguna echo mano el real Propheta, sino de la perdida de la casa de Dios, por q̃ con ella justifico mucho mejor las lagrimas y ternura del pueblo. Que en medio de tantos trabajos como yuã descubriẽdo ya por vista de ojos, no fuera mucho no se acordarã de llorar duelos agenos q̃ vn coraçõ ahogado con miserias, no haze poco en cuydar de si. Y no solo no se oluidaron de la soledad del templo teniendo tã fresca la suya: pero ausente, y perdida de vista Hierusalem, la lloran primero que sus males y no les duele tanto la crueldad descortes del barbaro que van experimentando y conociẽdo mejor cada hora: quãto el menoscauo de la gloria de Dios q̃ se les representa en las ruynas de su tẽplo.

Da nos exemplo en este hecho de lo que hemos de sentir perder a Dios q̃ es la perdida de que menos se duele el mundo, y porque passa con ojos serenos, sintiendo otras de ninguna consideracion amarga mente. Llora el vno (dize S. Augustin) por el mal su cesso del pleyto, el otro siẽte q̃ se le caso cõtra su vo luntad la hija. Llora el otro (añade Marcial) todas las vezes que vee vn vaso de myrrha en vna almoneda, y no tiene conque le comprar. *Ser. 45. de sanctis. c. 3 tom. 10.* *Lib. 10 Epigramma de Erote.*

Plorat eros quoties maculosa pocula myrræ.
Inspicit:

Y la perdida de Dios, y el mal estado de la concien cia a pocos da cuydado, *Filiæ Hierusalem nolite flere super me, sed super vos ipsas flete.* Hijas de Hierusalem (di ze el señor a las mugeres que le llorauan) volued es sas lagrimas sobre vosotras, no me lloreys a mi, que muero (pondera S. Leon) de mi voluntad, y por el mismo caso (añade Niseno) no padezco la miseria, que denota vuestra compassion y llanto: Llorad vuestra desgracia, y perdicion que lo merece. Pues tan mal empleadas os parecieron Dios mio las lagrimas de aquellas matronas piadosas en los agra uios de vuestra innocencia? Tuuo licencia la hija de Iepte para cõbidar al llanto de su muerte, todas las donzellas de su tierra, por auerla de quitarla vida vn voto necio, y vna execuciõ temeraria? Pidio Dauid q̃ llorassẽ a Saul las damas de su reyno, porq̃ las vestia de carmesi, *Filiæ Hierusalẽ lugete super Saul qui vestiebat vos coccino.* Y vistiẽdo vos las aues de pluma *Luc. 23.* *Serm. 10. de pas. Domini.* *Contione. 1 de vita beata.*

los cielos de estrellas, los Angeles de gloria, y los hõbres de gracia, y tiñendo las estolas de los bien auenturados en la purpura de vuestra sangre, no quereys que lloren la vuestra. En esso echareys de ver quan vnica causa de llorar ha de ser la perdiciõ de vr̃a alma, pues aũ las lagrimas piadosas con q̃ mostramos sentir su passion, quiere que se empleẽ en nuestras perdidas, como si la stuuiera el por escusadas en quanto no se derramaren sobre nuestras culpas. No podemos negar que el que llora la passion de Christo le honra, y agrada con sus lagrimas, siquiera porque condena con ellas la insolencia, y el desacato del mundo que puso a su Dios en vn madero: de que querria apartar los ojos, como de hecho abominable, aun quando se le propo nen desnudo en vna Cruz para que cubra su desnu
16. Decinit cap. 2. dez, y adore su muerte, que como nota san Augustin esta manera de honra, figuraron los hijos de Noe, quando para echar la capa al padre, voluierõ atras la cabeça por no ver cõ los ojos los efectos in decentes q̃ auia hecho en el la embriaguez: y aun quando no se demostrara con ellas esta justa indignacion contra las manos sacrilegas que fueron la causa de tan exorbitante crueldad, sola la compasion que los pechos fieles y religiosos tienen a la muerte del Señor, es gran castigo, y torcedor de sus enemigos, y del infierno. Entra el arca de Dios en los reales de su pueblo: hallale vencido, y desuaratado, y a los Philisteos gozosos de la victoria pas sada, y de solo ver el clamor que leuanto el pueblo vencido en honra del arca, se turban de muerte.

Va

Va nobis Va nobis, non fuit tanta exultatio ab heri, & nudius tertius. Ay de nosotros que no hemos visto hōra semejante como la que esta gente haze a su Dios, biē se dexa entender q̃ aquellos alaridos yuan mezclados de lagrimas, y tristeza, que exercito desbaratado mal podria concebir derrepente tan desusada alegria, mayormente antes de vencer, y quando mucho yria a la parte la tristeza con el gozo, y festejarian al arca entre esperanças, y temores, y como dixo el poëta biē. *Letitia mixto que metu.* Cō todo esso la honra que el pueblo desuaratado, y desarmado haze a su Dios, turba a los Philisteos, y se tienē ya por vencidos, quanto mas es de creer se turbaria el infierno de ver el sentimiento que todas las criaturas hizieron a la muerte de su Señor, y las lagrimas con que le honraron los suyos aunque pocos y desamparados. Que es estos gente pobre, y desnuda, no se da por vēcida cō ver que les hemos muerto a su Dios. El sol se escurece, el velo del tēplo se rompe, las piedras se encuentran, los muertos resucitan. *Va nobis, Va nobis.* No hemos visto hōra como esta euidēte señal de q̃ Dios muerto ha de triumphar de enemigos immortales, y que el arca pressa ha de echar a sus pies los Idolos del mundo, y la soberuia del infierno. Demanera que no les basta auer salido con quitar la vida a su Dios, que aun de la honra que le veen hazer depues de muerto, tienen zelos, y dan por condenada en ella su victoria. Estando quemando el cuerpo de Iulio Cessar dize Plutarcho, que vuo hombres tan lastimados de su muerte que asieron de los tizones en que el cuerpo

1. Reg. 4.

Æneid. 11.

In Cæsare in fine.

cuerpo se estaua abrasando, y pegaron fuego con ellos a las casas de Bruto a cuyas manos auia muerto Cesar, y no era milagro que aquellas asquas las hizieran cenizas en vn momento, que no las deuia de auer mas crueles para el matador que las que quemauā los huessos del muerto: porque no ay car coma para el vencedor como la honra que el mundo haze al vencido, y assi el pueblo de Dios se persuadio a creer que Dauid, no auia tenido culpa en
3.Reg.3. la muerte de Abner de verle authorizar sus exequias. Porq̃ era de presumir que si le vuiera hecho matar como a enemigo, no le consintiera el odio que assistiera a las hōras funerales. De manera que las lagrimas que lloramos por la passion del Señor justas son, y piadosas: pero es menester que no parē en vna piedad especulatiua, que passen ha hazer en nosotros los effectos que essa mesma passion pretēdia. *Super vos ipsas flete.* Lloremos nuestras culpas q̃ hizierō tal estrago en nuestro Dios, lloremos auerle perdido por nuestras libertades, lloremos el estado miserable en que nos han puesto: no demos lugar a que nos consuelen bienes de aca abaxo, que ganancias temporales no son ygual recompensa pa
Psal.76. ra perdidas eternas. *Renuit consolari anima mea memor fui Dei, & delectatus sum* No admite cōsuelo mi alma, y si alguno puede admitir es la memoria de su Dios por quien llora. Aquella palabra. *Super me,* no significa la materia del lloro sino la causa, y vale tanto como si dixera, lloradme a mi pero no como me llorays por sola la cōpassion de las crueldades que se vsan conmigo, lloradme mejor, tomando de

mas

mas lexos la corriente, llorad vuestra incredulidad que ha sido la causa de mis passiones. Dichosa el alma que llora a Dios sobre si, que se lastima de auerle puesto en vn palo: y desdichada la que se llora assi sobre Dios: esto es la que llora su castigo, y cae en la cuenta de su desconocimiẽto quando no puede remediarlo. *Tunc videbunt filiũ hominis, & plangẽt se super eum omnes tribus terræ*, nota aquella phrasis, *& plangẽt se super eũ*. No dize que le lloraran a el, sino q̃ se lloraran assi sobre el: quiere dezir, que se lamentaran de ver glorioso, y juez suyo a quien ellos truxeron de tribunal en tribunal: de ver deshecho el engaño en que estuuieron pertinaces: de no auerse dexado cõuencer de su verdad, ni auerse apiadado de sus dolores. Quãtos ay en el mũdo q̃ no se acuerdã de Dios para llorarle, llorãdo de dia y de noche los trabajos q̃ sus vanidades, y malos cõsejos les acarreã. Dixo Afranio de vn hijo q̃ tenia perdidillo aquien en cierta occasion vio llorar por que no tuuo que dar a vna muger q̃ le inquietaua. *Dummodo doleat aliquid, doleat quod lubet*. Lloreel, y llore lo q̃ quisiere. Buena sentencia dize Cicerò, pero es menester mirarla a las manos. *De adolescente perdito, & dissoluto dixit*. Dixolo de vn moçuelo loco de quien por lo menos viẽdole llorar se asseguro de q̃ no era insensible q̃ lo auia parecido hasta alli: que si hablara de otro con poco se auia contentado el padre. No basta llorar quequiera, es menester llorar por Dios. Verdaderamente es loco el que teniendole enojado haze caso de otra perdida, y no llora a su alma q̃ le enojo. El año que moria el summo

1. *Math.* 24

4. *Tuscul.*

sacerdote boluian los fugitiuos a sus ciudades libre mente, que embaraçada la republica del sentimiẽto de su falta no se hallaua para sentir perdidas menores, y derribado vna vez el animo con la del Vicario de Dios no se sentia con fuerças para tomar vẽgança delos delinquentes. Alma q̃ ha perdido a Dios no se como se puede hallar desocupada para llorar perdidas de mũdo, como no se entrega

1 Reg. 4. toda en sentir la ausencia de su Señor. Captiuarõ el arca los Philisteos y matarõ los dos hijos de Eli, trae vn hombre la nueua al viejo, q̃ estaua esperãdo el successo en vna silla, a la puerta de su casa: dizele el mensagero. Gran mal, gran desgracia: tus dos hijos quedan muertos, y el arca de Dios captiua: no haze con la muerte de los hijos mudança el Sacerdote, y en nombrando la prision del arca de Dios cae de espaldas de la silla y muere. Llega la nueua a la nuera, que estaua preñada y vezina al parto, aceleransele con la pena los dolores, y pare vn hijo en vn punto: pretendenla consolar con el buen successo, y ella ni les responde ni repara: y muere diziendo dos vezes aquellas palabras. *Translata est gloria Domini de Israel.* Passado se ha la gloria de Dios a otra parte. Que fue la causa de repetirlas dos vezes antes de morir? El mesmo texto la aduierte. Auialas repetido vna vez, metiendo en dozena, con la perdida del arca la de su suegro y marido, y llorandolo todo con vnas lagrimas, y como corrida de auer hecho caso de la muerte de los dos en presencia de la prision del arca, boluiola a dar al arca sola otro tanto sentimiento: y oluidada de que acaba-

ua

uadé perder marido y suegro se ocupa en llorar en teramente la perdida de Dios, con quien no es razon que las del mundo vayan a la parte. Por vna comparacion lo entendereys mejor: Acertosele a morir a vna señora casada vn pariente, hizo significacion de luto en vna tobaja, muriosela vn hermano, pusose vn vestido de vayeta: muriosele el marido, troco totalmente el trage, y cõ vn mõgil negro y tocas blancas ha de viuir hasta morir o casar: pues no se puede morir durante el tiempo de su viudez el sobrino, el hermano, el hijo? Aũq̃ mueră a todos se respõde cõ mõgil negro y tocas blãcas. No ay alterar el luto: q̃ es la razõ? Que las otras perdidas dejan lugar en el sentimiento donde quepa otra mayor, y asi se van augmentando las demonstraciones, como van sobreuiniendo los trabajos, pero sobre la del marido ninguna puede venir que merezca significacion de nueuo sentimiẽto, ni tampoco le puede correr fortuna que sin casarse pueda consolarla de su soledad, y asi el luto ha de ser perpetuo, y siempre de vna manera. Por grandes que sean los trabajos temporales, si acaecen sobre tener vn hombre a Dios offendido, muy ygual auian de hallar el animo, que sobre tan gran perdida ninguna otra merece demõstraciõ de dolor En el luto ha de perseuerarse hasta morir o casar, hasta boluer a la gracia de Dios primer esposo, o passar por ello mil muertes: Esse consuelo tiene esta viudez, que el alma que la llora como deue, poco tiempo dura en ella, porque en oyendo Dios el primer gemido, celebra con ella el desposorio, y

echa fuera el luto passado. *Pulchre sunt genna tua sicut turturis: collum tuũ sicut monilia.* Sabida es la philosophia de la tortola, que muerto el marido, siempre llora su viudez, sin boluer otra vez a casarse. Dixerõlo assi S. Basilio S. Hieronymo S. Ambrosio, y S. Gregorio Naziãzeno, en aquellos versos que intitulo, *Praecepta ad virgines,* dize assi.

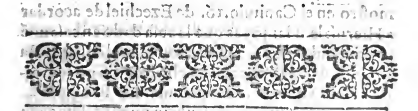
Cant. 1.

Homi. 8. in Examerõ lib. 1. cõtra Jouinian. n. 191. Lib. 5. Exa merõ. c. 19.

Turtur viduata marito
Extinctum gemit, assidue luctuque requirit
O verè sapiens volucris.

Dize pues el esposo a la alma deuota, y lastimada de auerle perdido. Parecieronme tus megillas hermosas como las de la tortolica solitaria, y tu cuello como vn collar de piedras engastadas con rica labor, en viẽdote llorar lagrimas de viudez luego te eche al cuello las joyas: no te consenti durar mas en el primer desconsuelo.

VERS.



VERS. II. IN SALICIBVS IN medio eius suspendimus organa nostra.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que el pueblo de Dios mostro vencido gran valor a los ojos de los vencedores, y que los hechos verdaderos de la escritura auentajan los encarecimientos mentirosos de la gentilidad.*

DE Gran prouecho deue de ser para vn alma voluer los ojos al Cielo en medio de las hezes de su torpeza , y no rematar con Dios, pues vemos las muchas diligencias que el haze por traerla a la memoria que solia ser suya, teniendo por cierto que qualquiera prenda de su amor que se cóserue en esse estado, ayuda a la esperança de la buelta. Que quiso ser aquel cuydado q̃

mostro en el Capitulo.16. de Ezechiel de acordar a Hierusalem las joyas que la auia dado en casamiẽto contandoselas por menudo: desde el collar hasta el anillo, desde la ropa hasta el calçado: si no acusarla el oluido que tenia de que auia sido su esposa? Este mesmo cuydado descubrio nuestro Dios a su pueblo en librar del fuego de Hierusalem, dõde perecieron tantas Alajas de estima los instrumentos con que le seruian en el templo: que en medio de vn estrago tan grande fue mucho mas de lo que parece, cuydar los captiuos de ponerlos en saluo viendo perecer a sus ojos sus padres, sus vidas, sus haziẽdas, y permitir los señores que sacassen consigo las harpas a quienes pensauan que haziã gran fauor en dexar cõ las vidas. Y ayudasse mas este discurso de la determinacion q̃ toman en este verso de no poner mano en ellos mientras su destierro durare, dificultades q̃ espantaron a san Hilario, y le hizieron voluer las espaldas a este hecho, entẽdiẽdo este verso, no como al parecer suena, si no por vna allusion o periphrasis: Con q̃ declararon despedirse de tener hora de gusto en Babylonia. De manera que dezir el real Propheta alli colgamos de los salces nuestros violones, vale tanto segun san Hilario, como si dixera: alli, dimos de mano a la musica: cerramos la puerta al placer, y nos retiramos a llorar nuestros duelos, de la manera q̃ el soldado para dezir q̃ ha dexado la guerra, diria bien que colgo sus armas del tẽplo, y las cõsagro al oluido, aunq̃ nũca lo vuiesse hecho assi: porq̃ cõ essa ceremonia se jubilauan antiguamente los soldados viejos.

Vera

Veianius armis,

Herculis ad postem fixis latet abditus agro.

Y cō esta mesma se despediā de sus instrumētos los musicos, quando los dexauan de cansados, como dixo Virgilio, del otro pastor.

Hic arguta sacra pendebit fistula pinu: Ecloga.7.

Pero de la pregūta q̄ ellos les hizierō se dexa entender q̄ lleuauā cōsigo los instrumentos: Porq̄ les mostrarō para q̄ cātassen los Hymnos del tēplo, y no es de creer q̄ se los pidiesse sin harpas. Como se vee mas claro en la maldiciō cōq̄ se amenaçarō, para no cātar, *Obliuioni detur dextera mea, adhæreat lingua mea faucibus meis,* Seq̄seme dize la lēgua, y la mano derecha si en Chaldea me alegrare. Poca necessidad tenian de aquella imprecaciō contra la mano si no les auiā requerido q̄ tañessen, y bastara echar la ala lēgua si la demāda auia sido solo de q̄ cātassen, y assi S. Augustin, S. Basilio, S. Hieronymo, y otros entiēden q̄ realmente los lleuarō venciēdo todas estas difficultades. Tāto desseo Dios q̄ el pueblo captiuo conseruasse en Babylonia la memoria de sus glorias passadas. Saco Eneas del fuego de Troya el ceptro, y la ropa de Priamo, para poder enseñar como lo hizo, que no auia podido la buena fortuna de los Griegos acabar con los edifficios de la ciudad, todos los rastros del Imperio de Asia.

Fortunæ parua prioris

Munera, reliquias Troia exardente receptas. Æneid.7.

Que aun ya con el algun testimonio de lo que auia

 sido

sido su grandeza, y el pueblo de Dios saca deste Hierusalem, los instrumentos de la oracion: reliquias de la paz q̃ gozauan en su tierra para consolarse con ellos, y refrescar las memorias dulces de Siō su querida. Que aun q̃ tābien les hā de renouar la tristeza, y doblar las causas del llanto, es vn sabroso engaño el que el alma padece en regalarse con prēdas de lo q̃ quiso biē: q̃ aunq̃ le ha de salir costoso el alarde q̃ haze dellas a sus ojos cō ellas mesmas se mitiga, y son la medicina del dolor y el daño. Pocas cosas causan tan gran ternura en vn padre segū doctri-
2. Reth. 11. na de Aristoteles, como reuoluer los cofres, y topar las ropas del hijo muerto, y teniēdo Iacob la de Ioseph, teñida a su parecer en sangre del niño, la besaua y se regalaua con ella encendiēdo, como dize S.
Orat. 14. Gregorio Nazianzeno, cō la mesma causa, el dolor y mitigādole tābien con ella. *Cruentamq; vestem propositam quasi filij carnes osculabatur: eadem, scilicet, re, & dolorem suum incendens & mitigans.* Lleuaron los tābien, como da a entēder Casiodoro, para protestaciō de su fē, y de la confiança q̃ tenian en Dios de que se acabaria su trabajo, porque no los auiēdo de vsar, como aqui lo offrecē en Chaldea, escusado fuera lleuarlos, sino pēsaran salir de alli, y en testimonio desta fē los colgarō enmedio de la ciudad enemiga, q̃
Li. 6. c. 26. esso quiere dezir, *immedio eius*: porque auia dicho *Babylonis*: y pudo ser muy bien dentro de la ciudad y orillas del rio: porq̃ segū Plinio Euphrates, passa por dentro desus muros, y assi le llama el *interluo Eufrate.* Y no vemos q̃ son poderosos los Chaldeos a descolgarlos, ni a borrar el padron de su deshonra,

auien-

auiendo visto q̄ esclauos, y rēdidos a su poder, triū phan dellos con la cōfiança, popandoles tan briosa, y descolladamēte, q̄ dētro de sus muros la dexarō escrita en las ramas de los falces. Este fue el primer tropheo q̄ exercito vencido leuanto en presencia de los vencedores. Esta la primera colūna en q̄ capitan desarmado colgo despojos de enemigo victorioso. Huye Eneas del incendio de su patria, y auiendo passado immensos trabajos por mar y por tierra, llega a vna Islilla del mediterraneo, y clauando vn escudo en las puertas de vna pequeñuela ciudad, dexa escrito este blason en ellas. *Æneas hac de Danais victoribus arma.* Estraño señorio de animo, y aun insolencia por ventura para dar a entender quā poco le auia derribado la desgracia passada, y quā grāde fè daua a los oraculos q̄ le prometiā el reyno de Italia: no pudo fingirse mas de lo q̄ significan aquellas palabras. *De Danais victoribus:* pero mirad al poëta a las manos, y hallareys que finge aquella gallarda demonstracion que el Troyano dio contra la victoria de los Griegos, muchas leguas de donde ellos estauan. Y en nuestro Psalmo haze esta gētileza los captiuos rodeados de las armas de los vēcedores, y enmedio de la metropoli de su reyno. O q̄ verdadera es aquella doctrina q̄ suele repetir sanct Augustin, que no tiene mejor vassallo la verdad, ni que mas ciertos pechos le pague que los encarecimientos de la mentira: porq̄ ellos suelen descubrir hasta donde llega ella cō sus echos milagrosos. Por algunos exēplos lo entendereys: fingio la philosophia Stoyca vn animo cōstāte pidiēdole mil impossi- *Æneid. 3.*

 bles

bles de que Ciceron se vino a reyr en lo de amicicia por que le parecio que espiritus tan leuantados, apenas se hallariã en la idea de la virtud. Pues leed la historia de Abraham, y comparad la con lo que los Stoycos fingieron del animo constante, y vereys la gran razon que tuuo san Ambrosio en dezir del: *Minus est quod illa finxit quam quod iste gessit maiorque ambitioso mendacio simplex veritatis fides.* Mas hizo el que llegaron a fingir ellos. Mucho penso que auia hecho la Gentilidad para enseñar el cuydado que tiene Dios de vn hombre desamparado. En fingir la fabula de Arion, a quien queriendolo echar al mar los que venian con el en el nauio por robarle lo que traya: recogio vn delfin en el lomo, y le saco a puerto de seguridad del poder de los que procurauan su muerte. Y que tiene que ver esta fabula, dize san Augustin, con la historia verdadera de Ionas, a quien tres dias truxo la vallena en el vientre hasta echarle sano y libre en la tierra dõde le mandaua Dios que predicase. Reuolued estos Metamorphoseos de Ouidio, y hallareys que por hazerse los hombres tener por mas de lo que eran, fingieron cienmil transformaciones fabulosas en figuras extraordinarias, creyendoles el mundo por Dioses con la persuassion, de que tenian las llaues de la naturaleza en las manos: pero quando fingieron das fabulas que le auia quedado a hombre el rostro mas resplandeciente que el sol, y la vestidura mas blanca que la nieue: como le quedo a nuestro Dios en aquella transformacion marauillosa cõ q̃ se trãsfiguro en el Tabor delante de algunos, de

Lib. 1. de Abrahan, cap. 2.

1. De ciuitate, 14.

de sus discipulos: bien prouo el hijo de Dios cō aql hecho, ser mas que hōbre ordinario, pues tenia dētro de si los thesoros de su gloria. No llegaron aqui las fictiones de los poëtas, ni las phantasias de los supersticiosos en la Italia, ni en la Grecia. *Non enim doctas fabulas sequuti notam fecimus vobis Dei virtutem, & scientiam: sed speculatores facti illius magnitudinis.* 2. Petri. 1. Quando nos oys hablar de la transfiguracion del Señor, dize san Pedro: no penseys que oys a los poëtas artificiosos la mudanza de Diomedes en aue, o de Iupiter en lluuia de oro: que todos essos fingieron sin testigos, y nosotros lo fuymos de vista de aquella voz que baxo del cielo en la nube con que le declaro por su hijo el padre. No le falto a Romulo vn proculo que para introduzirle en el mundo por Dios, fingiesse que auia baxado vna nube y se le auia lleuado viuo al cielo, pero subio, dize Tertulliano, por escalera de tronchos pues volaio a caer desde arriba, y no pudo leuantar el cuerpo pesado en el ayre, que no falta quien le aya visto en el sepulchro. *Ascendit mendatij scalis*. Ascendio sin duda por escalas mentirosas. Quan de otra manera subio nuestro Dios en la nube de su gloria, no le dexando de mirar sus Apostoles hasta que le perdieron de vista. Li. 4. cont. Marti. c. 7. *De hinc ordinatis eis ad officium prædicandi per orbem circum fusa nube in Cœlum est receptus, multo verius quam apud vos asseuerare de Romulo proculi solent.* In Apologetico. c. 21. Assi que a tan gran punto ha llegado la verdad en la religion Christiana, que ha dexado atras las fictiones poëticas de la Idolatria. Bien

po-

podemos dezir sin encarecimiento de sus grandezas, que son mayores que todo encarecimiento. Milagros haze la Fê en vn Christiano que no los fingio, la supersticion inuencionera y adelantada de los Gentiles. Animo es este de nros Israelitas q̃ no le ygualo constancia de hõbres, en quãto leemos en historias humanas, ni mẽtirosas ni verdaderas. Saquemos pues de aqui, que deuen los sieruos de Dios mostrar gran valor, aun quando se veen castigar por sus culpas: que no han de desconfiar de la misericordia de Dios, aunque le tengan enojado: que pisados del mundo le han de hazer temblar con su Fè, y con la confiança viua de que se ha de mejorar su partido, y en medio de las lagrimas de su Penitẽcia han de mostrarse triumphadores de Babylonia y sus sequaces



IN SALICIBVS IN MEDIO EIVS SVS-pendimus organa nostra.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que los hijos de Dios colgaron de los arboles esteriles los instrumentos de la oracion, y de los grandes prouechos della.

LEVANTO Rufino destas palabras vna consideracion prouechosa, de que mi P. S. Augustin no estuuo muy lexos en este, lugar, ni el glorioso S. Gregorio en sus morales. Es mucho de aduertir, dize este Doctor, que de los arboles esteriles y sin fructo colgarõ los hijos de Israel los instrumentos de la oracion: exẽplo de lo que se vee en los successos del alma. Quiẽ pone treguas a la oracion sino vna alma desaprouechada, y infructuosa, q̃ la q̃ no lo es, bien conoce q̃ siẽpre es neccessario orar, por mucho q̃ dure la vida. Es la oraciõ, dize el Apostol Sanctiago en su Canonica, la llaue q̃ abre y cierra las puertas del cielo como nos enseño el hecho de Elias, que con sola su oracion le tuuo cerrado por tres años. En la tier- Li.33.c.6. Cap.5.

sacerdote boluian los fugitiuos a sus ciudades libre mente, que embaraçada la republica del sentimiẽto de su falta no se hallaua para sentir perdidas menores, y derribado vna vez el animo con la del Vicario de Dios no se sentia con fuerças para tomar vẽgança delos delinquentes. Alma q̃ ha perdido a Dios no se como se puede hallar desocupada para llorar perdidas de mũdo, como no se entrega toda en sentir la ausencia de su Señor. Captiuarõ el arca los Philisteos y matarõ los dos hijos de Eli, trae vn hombre la nueua al viejo, q̃ estaua esperãdo el successo en vna silla, a la puerta de su casa: dizele el mensagero. Gran mal, gran desgracia: tus dos hijos quedan muertos, y el arca de Dios captiua: no haze con la muerte de los hijos mudança el Sacerdote, y en nombrando la prision del arca de Dios cae de espaldas de la silla y muere. Llega la nueua a la nuera, que estaua preñada y vezina al parto, aceleransele con la pena los dolores, y pare vn hijo en vn punto: pretendenla consolar con el buen successo, y ella ni les responde ni repara: y muere diziendo dos vezes aquellas palabras. *Translata est gloria Domini de Israel.* Passado se ha la gloria de Dios a otra parte. Que fue la causa de repetirlas dos vezes antes de morir? El mesmo texto la aduierte. Auialas repetido vna vez, metiendo en dozena, con la perdida del arca la de su suegro y marido, y llorandolo todo con vnas lagrimas, y como corrida de auer hecho caso de la muerte de los dos en presencia de la prision del arca, boluiola a dar al arca sola otro tanto sentimiento: y oluidada de que acaba-

1 Reg. 4.

ua

uãde perder marido y suegro se ocupa en llorar en teramente la perdida de Dios, con quien no es razon que las del mundo vayan a la parte. Por vna comparacion lo entendereys mejor: Acertosele a morir a vna señora casada vn pariente, hizo significacion de luto en vna tobaja, muriosela vn hermano, pusose vn vestido de vayeta: muriosele el marido, troco totalmente el trage, y cõ vn mõgil negro y tocas blancas ha de viuir hasta morir o casar: pues no se puede morir durante el tiempo de su viudez el sobrino, el hermano, el hijo? Aũq̃ mueră a todos se respõde cõ mõgil negro ỹ tocas blãcas. No ay alterar el luto: q̃ es la razõ? Que las otras perdidas dejan lugar en el sentimiento donde quepa otra mayor, y assi se van augmentando las demonstraciones, como van sobreuiniendo los trabajos, pero sobre la del marido ninguna puede venir que merezca significacion de nueuo sentimiẽto, ni tampoco le puede correr fortuna que sin casarse pueda consolarla de su soledad, y assi el luto ha de ser perpetuo, y siempre de vna manera. Por grandes que sean los trabajos temporales, si acaecen sobre tener vn hombre a Dios offendido, muy ygual auian de hallar el animo, que sobre tan gran perdida ninguna otra merece demõstraciõ de dolor En el luto ha de perseuerarse hasta morir o casar, hasta boluer a la gracia de Dios primer esposo, o passar por ello mil muertes: Esse consuelo tiene esta viudez, que el alma que la llora como deue, poco tiempo dura en ella, porque en oyendo Dios el primer gemido, celebra con ella el desposorio, y

echa fuera el luto passado. *Pulchre sunt genna tua sicut turturis: collum tuũ sicut monilia.* Sabida es la philosophia de la tortola, que muerto el marido, siempre llora su viudez, sin boluer otra vez a casarse. Dixerõlo assi S. Basilio S. Hieronymo S. Ambrosio, y S. Gregorio Naziãzeno, en aquellos versos que intitulo, *Præcepta ad virgines*, dize assi.

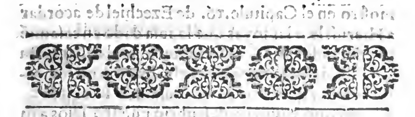
Cant. 1.

Homi. 8. in Exameron lib. 1. cõtra Jounian. n. 191. Lib. 5. Examerõ. c. 19.

Turtur viduata marito
Extinctum gemit, assidue luctuque requirit
O verè sapiens volucris.

Dize pues el esposo a la alma deuota, y lastimada de auerle perdido. Parecieronme tus megillas hermosas como las de la tortolica solitaria, y tu cuello como vn collar de piedras engastadas con rica labor, en viẽdote llorar lagrimas de viudez luego te eche al cuello las joyas: no te consenti durar mas en el primer desconsuelo.

VERS.



VERS. II. IN SALICIBVS IN medio eius suspendimus organa nostra.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que el pueblo de Dios mostro vencido gran valor a los ojos de los vencedores, y que los hechos verdaderos de la escritura auentajan los encarecimientos mentirosos de la gentilidad.*



E Gran prouecho deue de ser para vn alma voluer los ojos al Cielo en medio de las hezes de su torpeza, y no rematar con Dios, pues vemos las muchas diligencias que el haze por traerla a la memoria que solia ser suya, teniendo por cierto que qualquiera prenda de su amor que se cōserue en esse estado, ayuda a la esperança, de la buelta. Que quiso ser aquel cuydado q̃

mostro en el Capitulo.16. de Ezechiel de acordar a Hierusalem las joyas que la auia dado en casamiẽto contandoselas por menudo: desde el collar hasta el anillo, desde la ropa hasta el calçado: si no acusarla el oluido que tenia de que auia sido su esposa? Este mesmo cuydado descubrio nuestro Dios a su pueblo en librar del fuego de Hierusalem, dõde perecieron tantas Alajas de estima los instrumentos con que le seruian en el templo: que en medio de vn estrago tan grande fue mucho mas de lo que parece, cuydar los captiuos de ponerlos en saluo viendo perecer a sus ojos sus padres, sus vidas, sus haziẽdas, y permitir los señores que sacassen consigo las harpas a quienes pensauan que haziã gran fauor en dexar cõ las vidas. Y ayudasse mas este discurso de la determinacion q̃ toman en este verso de no poner mano en ellos mientras su destierro durare, dificultades q̃ espantaron a san Hilario, y le hizieron voluer las espaldas a este hecho, entẽdiẽdo este verso, no como al parecer suena, si no por vna allusion o periphrasis: Con q̃ declararon despedirse de tener hora de gusto en Babylonia. De manera que dezir el real Propheta alli colgamos de los salces nuestros violones, vale tanto segun san Hilario, como si dixera: alli, dimos de mano a la musica: cerramos la puerta al placer, y nos retiramos a llorar nuestros duelos, de la manera q̃ el soldado para dezir q̃ ha dexado la guerra, diria bien que colgo sus armas del tẽplo, y las cõsagro al oluido, aunq̃ nũca lo vuiesse hecho assi: porq̃ cõ essa ceremonia se jubilauan antiguamente los soldados viejos.

Veianins armis,
Herculis ad postem fixis latet abditus agro.

Y cō essa mesma se despediā de sus instrumētos los musicos, quando los dexauan de cansados, como dixo Virgilio, del otro pastor.

Hic arguta sacra pendebit fistula pinu: Ecloga.7.

Pero de la pregūta q̄ ellos les hizierō se dexa entender q̄ lleuauā cōsigo los instrumentos: Porq̄ les molestarō para q̄ cātassen los Hymnos del tēplo, y no es de creer q̄ se los pidiessē sin harpas. Como se vee mas claro en la maldiciō cōq̄ se amenaçarō, para no cātar, *Obliuioni detur dextera mea, adhæreat lingua mea faucibus meis,* Seq̄seme dize la lēgua, y la mano derecha si en Chaldea me alegrare. Poca necessidad tenian de aquella imprecaciō contra la mano si no les auiā requerido q̄ tañessen, y bastara echar la ala lēgua si la demāda auia sido solo de q̄ cātassen. y assi S. Augustin, S. Basilio, S. Hieronymo, y otros entiēden q̄ realmente los lleuarō venciēdo todas estas difficultades, Tāto desseo Dios q̄ el pueblo captiuo conseruasse en Babylonia la memoria de sus glorias passadas. Saco Eneas del fuego de Troya el ceptro, y la ropa de Priamo, para poder enseñar como lo hizo, que no auia podido la buena fortuna de los Griegos acabar con los edifficios de la ciudad, todos los rastros del Imperio de Asia.

Fortunæ parua prioris
Munera, reliquias Troia exardente receptas. Æneid.7.

Que aun yua con el algun testimonio de lo que auia

sido su grandeza, y el pueblo de Dios saca dessde Hierusalem, los instrumentos de la oracion: reliquias de la paz q̃ gozauan en su tierra para consolarse con ellos, y refrescar las memorias dulces de Siõ su querida. Que aun q̃ tãbiẽ les hã de renouar la tristeza, y doblar las causas del llanto, es vn sabroso engaño el que el alma padece en regalarse con prẽdas dedo q̃ quiso biẽ: q̃ aunq̃ le ha de salir costoso el alarde q̃ haze dellas a sus ojos cõ ellas mesmas se mitiga, y son la medicina del dolor y el daño. Pocas cosas causan tan gran ternura en vn padre segũ doctri-
2. Reth. 11. na de Aristoteles, como reuoluer los cofres, y topar las ropas del hijo muerto, y teniẽdo Iacob la de Ioseph, teñida a su parecer en sangre del niño, la besaua y se regalaua con ella encendiẽdo, como dize S.
Orat. 14. Gregorio Nazianzeno, cõ la mesma causa, el dolor y mitigãdole tãbien con ella. *Cruentamq; vestem propositam quasi filij carnes osculabatur: eadem, scilicet, re, & dolorem suum incendens & mitigans.* Lleuaron los tãbien, como da a entẽder Casiodoro, para protestaciõ de su fẽ, y de la confiança q̃ tenian en Dios de que se acabaria su trabajo, porque no los auiẽdo de vsar como aqui lo offrecẽ en Chaldea, escusado fuera lleuarlos, sino pẽsaran salir de alli, y en testimonio desta fẽ los colgarõ enmedio de la ciudad enemiga, q̃
Li. 6. c. 26. esso quiere dezir, *immedio eius*: porque auia dicho *Babylonis*: y pudo ser muy bien dentro de la ciudad y orillas del rio: porq̃ segũ Plinio Euphrates, passa por dentro de sus muros, y assi le llama el *interluo Eufrate.* Y no vemos q̃ son poderosos los Chaldeos a descolgarlos, ni a borrar el padron de su deshonra, auien-

auiendo visto q̃ esclauos, y rẽdidos a su poder, triũ phan dellos con la cõfiança, popandoles tan briosa, y descolladamẽte, q̃ dẽtro de sus muros la dexarõ escrita en las ramas de los salces. Este fue el primer tropheo q̃ exercito vencido leuanto en presencia de los vencedores. Esta la primera colũna en q̃ capitan desarmado colgo despojos de enemigo victorioso. Huye Eneas del incendio de su patria, y auiendo passado immensos trabajos por mar y por tierra, llega a vna Islilla del mediterraneo, y clauando vn escudo en las puertas de vna pequeñuela ciudad, dexa escrito este blason en ellas. *Æneas hac de Danais victoribus arma.* Estraño señorio de animo, y aun insolencia por ventura para dar a entender quã poco le auia derribado la desgracia passada, y quã grã de fè daua a los oraculos q̃ le prometiã el reyno de Italia: no pudo fingirse mas de lo q̃ significan aquellas palabras: *De Danais victoribus*: pero mirad al poëta a las manos, y hallareys que finge aquella gallarda demonstracion que el Troyano dio contra la victoria de los Griegos, muchas leguas de donde ellos estauan. Y en nuestro Psalmo hazẽ esta gẽtileza los captiuos rodeados de las armas de los vẽcedores, y enmedio de la metropoli de su reyno. O q̃ verdadera es aquella doctrina q̃ suele repetir sanct Augustin, que no tiene mejor vassallo la verdad, ni que mas ciertos pechos le pague que los encarecimientos de la mentira: porq̃ ellos suelen descubrir hasta donde llega ella cõ sus echos milagrosos. Por algunos exẽplos lo entendereys: fingio la philosophia Stoyca vn animo cõstãte pidiẽdole mil impossi-

Æneid. 3.

bles de que Ciceron se vino a reyr en lo de amicicia por que le parecio que espiritus tan leuantados, apenas se hallariã en la idea de la virtud. Pues leed la historia de Abraham, y comparad la con lo que los Stoycos fingieron del animo constante, y vereys la gran razon que tuuo san Ambrosio en dezir del. *Minus est quod illa finxit quam quod iste gessit maiorque ambitioso mendacio simplex veritatis fides*. Mas hizo el que llegaron a fingir ellos. Mucho penso que auia hecho la Gentilidad para enseñar el cuydado que tiene Dios de vn hombre desamparado. En fingir la fabula de Arion, a quien queriendolo echar al mar los que venian con el en el nauio por robarle lo que traya: recogio vn delfin en el lomo, y le saco a puerto de seguridad del poder de los que procurauan su muerte. Y que tiene que ver esta fabula, dize san Augustin, con la historia verdadera de Ionas, a quien tres dias truxo la vallena en el vientre hasta echarle sano y libre en la tierra dõ de le mandaua Dios que predicase. Reuolued essos Metamorphoseos de Ouidio, y hallareys que por hazerse los hombres tener por mas de lo que eran, fingieron cien mil transformaciones fabulosas en figuras extraordinarias, creyendoles el mundo por Dioses con la persuassion, de que tenian las llaues de la naturaleza en las manos: pero quando fingieron las fabulas que le auia quedado a hombre el rostro mas resplandeciente que el sol, y la vestidura mas blanca que la nieue: como le quedo a nuestro Dios en aquella transformacion marauillosa cõ q̃ se trãsfiguro en el Tabor delante de algunos

Lib. 1. de Abrahan, cap. 2.

1. [?] De ciuitate. 14.

de sus discipulos: bien prouo el hijo de Dios cō aql hecho, ser mas que hōbre ordinario, pues tenia dē-tro de si los thesoros de su gloria. No llegaron aqui las fictiones de los poëtas, ni las phantasias de los supersticiosos en la Italia, ni en la Grecia. *Non enim doctas fabulas sequuti notam fecimus vobis Dei virtutem, & scientiam: sed speculatores facti illius magnitudinis.* 2. Petri. 1.
Quando nos oys hablar de la transfiguracion del Señor, dize sā Pedro: no penseys que oys a los poëtas artificiosos la mudanza de Diomedes en aue, o de Iupiter en lluuia de oro: que todos essos fingieron sin testigos, y nosotros lo fuymos de vista de aquella voz que baxo del cielo en la nube con que le declaro por su hijo el padre. No le falto a Romulo vn proculo que para introduzirle en el mundo por Dios, fingiesse que auia baxado vna nube y se le auia lleuado viuo al cielo, pero subio, dize Tertulliano, por escalera de tronchos pues volaio a caer desde arriba, y no pudo leuantar el cuerpo pesado en el ayre, que no falta quien le aya visto en el sepulchro. *Ascendit mendatij scalis.* Ascendio sin duda por escalas mentirosas. Quan de otra manera subio nuestro Dios en la nuue de su gloria, no le dexando de mirar sus Apostoles hasta que le perdieron de vista. Li. 4. cont. Marti. c. 7. *De hinc ordinatis eis ad officium prædicandi per orbem circum fussa nube in Cælum est receptus, multo verius quam apud vos assenerare de Romulo proculi solent.* In Apologetico. c. 21.
Assi que a tangran punto ha llegado la verdad en la religion Christiana, que ha dexado atras las fictiones poëticas de la Idolatria. Bien po-



IN SALICIBVS IN MEDIO EIVS SVS-pendimus organa nostra.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que los hijos de Dios colgaron de los arboles esteriles los instrumentos de la oracion, y de los grandes prouechos della.

LEVANTO Rufino destas palabras vna consideracion prouechosa, de que mi P. S. Augustin no estuuo muy lexos en este, lugar, ni el glorioso S. Gregorio en sus morales. Es mucho de aduertir, dize este Doctor, que de los arboles esteriles y sin fructo colgarõ los hijos de Israel los instrumentos de la oracion: exẽplo de lo que se vee en los successos del alma. Quiẽ pone treguas a la oracion sino vna alma desaprouechada, y infructuosa, q̃ la q̃ no lo es, bien conoce q̃ siẽpre es neccessario orar, por mucho q̃ dure la vida. Es la oraciõ, dize el Apostol Sanctiago en su Canonica, la llaue q̃ abre y cierra las puertas del cielo como nos enseño el hecho de Elias, que con sola su oracion le tuuo cerrado por tres años. En la tierra

Li. 33. c. 6.

Cap. 5.

meis scripsi te dicit Dominus. Como me puedo oluidar de ti que quando tu te dexes oluidar, y no llames jamas a mis puertas, yo te tengo retratada en mis manos: en aquellas llagas q̃ sa que de ti, escriuo tus necessidades, y siempre las traygo presentes ante mis ojos. *Muri tui coram occulis meis semper*, Aparecio (dixo el gran Poëta) la noche de la quema de Troya Hector a Eneas entre sueños cuydadoso y desuelado del successo de la traycion: que marauilla que le introduze, haziendo alarde de las heridas que le auian dado sus enemigos.

Vulneraque illa gerens quæ circum plurima muros. Accepit patrios. *Æneid. 2.*

Porque verdaderamente capitan llagado mal puede oluidar la patria por quien le labraron el cuerpo en la guerra: que como dixo san Augustin. *Sunt in corpore vestigia vulnerum tanquam tituli gloriarum.* Y san Gregorio Nazianzeno. *Pro alterius salute periculum subijsse acceriores amoris flammas excitat.* Auer padecido por otros esfuerça el amor, de manera que se viene a hazer honra de la heridas recebidas por el en mis manos. Pues dize nuestro Dios traygo tu retrato, no las puedo leuantar a los ojos sin que me acuerde de ti. Cosa milagrosa (dize Plinio) q̃ con ser la niña del ojo tan pequeña bueluе entera la figura de lo que tiene delante por grãde que sea, *Adeo ijs absoluta vis speculi, vt tam parua pupilla totam imaginem reddat hominis.* El refran castellano dize, Cria el cueruo, y sacarte ha el ojo: y fundasse en esta verdad

Epist. 47. q. 1. orat. 28. num. 5.

Li. 11. c. 37.

verdad, porque el paxaro q̃ tenemos en la mano como se vee retratado en la niña del ojo, piensa q̃ es otro como el, y va le a picar, ô de inuidia, o por jugar con otro de su especie. *Ea causa est, vt pleraque alitum emanibus hominum occulos potissimum appetāt, quòd effigiem suam in his cernentes, velut ad cognata desideria tē dunt.* No son pequeños los ojos de Dios, ni veen menos desde lexos, que desde cerca como los nuestros. *Nunquid occuli carnei tibi sunt, aut sicut videt homo & tu vides?* Todolo q̃ tiene en las manos trae retratado en las niñas d̃ los ojos. De manera q̃ como a quiē nos trae en ellas, quien nos toca en el hilo de la ropa, le toca en ellas a el, que (segun Tertulliano) es el mayor encarecimiento del amor que nos tiene. *Qui vos tangit, tangit pupillam occuli mei.* Asi que muchas vezes antes que el hombre le pida, esta Dios resuelto de hazerle bien, pero tras esso quiere que se le rinda en la oracion para hazersele por ella: q̃ como dize bien S. Hieronymo. *Non sumus narratores sed rogatores* Quandole representamos nuestros duelos, no somos historiadores de nuestras vidas que no nos ha menester con esse titulo en su casa. Y lo mismo dixó san Basilio Homilia in Martyrem Iulittam. Somos pobres que tenemos necessidad de su misericordia, y asi nos es fuerça pedir. Hōrase mucho Dios con que le pidan sus criaturas, y que pongan la confiança en el, *Ipsum gentes deprecabuntur.* dixo Esayas, para enseñar de que manera auiā dehōrar, a Iesu Christo nuestro Señor, los hombres. Cōdenando la escriptura Sagrada los Idolos de las gētes, dize en el Psalmo. 113. *Similes illis fiant, qui faciunt*

Iob.10.

Li.4. cont. Marc, c.35
Zaccari.12

Tom.9. in cap.6. Matth. 1. ibi. scit. enim pater vester

Cap.11.

ea, y omnes qui confidunt in eis. Parezcanseles en la insensibilidad los artifices que los hazen, y todos los que ponen su confiança en ellos. Donde si notays puso el termino, que el Sumulista llama destributiuo? Sino donde condeno alos oradores de la Idolatria. *Similes illis fiant, qui faciunt ea.* No esta alli el, *omnes* passad adelante y hallareysle, *& omnes, qui confidunt in eis.* Entrareys en casa de vn platero o esculptor vereysle labrar en oro o alabastro, y diraos q̃ haze vn Dios Cupido, engañase, que no es el quien le haze dios, sino el desuenturado Idolatra que llega a orar ante el pecho por tierra. Ya le podria labrar forçado riendose de la diuinidad que el otro le attribuye, y entonces diriades con menos fundamento que le hizo Dios el artifice. Mirad la historia de el Exodo, que lo dize bien claro. Pide el pueblo incredulo a Aaron que le haga el bezerro, y dizele: *Exod. 32.* *Fac nobis Deos, qui nos praecedant.* Toma Aaron las joyas de las mugeres y hazele: y como corrigiendo la escriptura el lenguaje de el pueblo añade. *Fecit ex eis vitulum.* Ellos pidieron que les hiziesse Dios, y el texto dize que les hizo bezerro. La razon esta en la mano. No hizo Aaron Dios al bezerro, aunque le labro, porque le hizo contra su voluntad, y vencido de la porfia de los incredulos. De manera que no todos los que hazen Idolos hazen Dioses, por esso no esta el, *Omnes,* alli. Quien los haze es el que les endereça su oracion, y se da a fiar en ellos. En esto no ay excepcion, y assi biene bien ay el, *Omnes*. Vn poëta profano lo considero, que parece que tomo

la pluma para glossar este verso con los suyos.

Martial. libro. 8. Epigram. 24.

Qui fingit sacros auro, vel marmore vultus,
Non facit ille Deos. qui rogat ille facit.

Luego que marauilla es que se goze tanto Dios con uuestras oraciones, si con ellas reconocemos su diuinidad, y protestamos su grandeza tan en seruicio y agrado suyo, que por esta razon (caso espãtoso) cõfiessa que la recibe de nuestras manos? *Dignus est agnus, qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitatẽ.* Como la ha de recebir quien ya la tiene? Por la cõfession con que el pueblo se la reconoce y le da, alabandole y engrandeciendole la gloria que tan suya es. Deste recibimiento se saben obligar los sanctos del cielo: de manera que no ay musica mas grata a sus oydos, que los gemidos con que les inuocan los hombres trabajados en esta peregrinacion. Voz es de la triumphante Hierusalem a la militante aquella de los Canticos *Quæ habitas in hortis amici auscultant te, fac me audire vocem tuam.* La hermana que goza de vna segura y descansada paz, dize a la ortelana, a la que no suelta de las manos la podadera, a la que esta fatigada con trabajos y occupada en los exercicios de la vida actiua los amigos dessean oyrte, esto es los Spiritus bienauenturados, para quienes no ay voz mas apazible que el llanto del peccador, te escuchan: leuanta la voz y danos vn rato de cõtento: oygamos tus quexas, veamos tus lagrimas, dinos tu necessidad, que nos alegramos grandemente en oyrla. Por cierto

Apoc. 5.

Cant. 8.

si tan gran gusto muestran los sanctos en oyr nuestras oraciones, grande ceguedad es no acudir a ellos, que no se puede temer que no tomen nuestras causas cõ mucho cuydado pues se obligã tãto de que les sepamos pedir. Aquella razon que hizo el bienauenturado sant Hieronymo contra Vigilancio lo prueua admirablemente. Esta el Prothomartyr san Esteuan en medio de su passion padeciendo el golpe de vna piedra y otra, y vee aculla a Saulo que guarda las capas de los apedreadores, para desembaraçarles del cuydado de mirar por ellas. Y como dixo mi Padre sancto Augustin, apedrearle en las manos de todos, y entre la agonia del morir leuanta a Dios la voz, y haze oracion por Saulo tan a tiempo, que pudo dezir el mesmo Padre Augustino, que si no orara san Esteuan por san Pablo, vuiera malogrado la Iglesia vn tan grande Apostol. Pues si entre las manos de los sayones y los cuchillos de sus martyrios quando auian de estar solicitos por si los Martyres, no se oluidaron de rogar a Dios, aun por los que les quitauan las vidas: ahora que estan libres de todo cuydado de cosa suya, que gozan de Dios pacificamente, por los que se encomiendan en sus oraciones, no rogaran mucho mejor? *Si Apostoli, & Martyres in corpore constituti, quando pro se deberent esse soliciti, pro alijs orant, quanto magis post palmas, victorias, & triumphos.* Assi que dixo bien Rufino, que instrumentos de oracion no se auian de colgar sino en ramas de arboles esteriles: que

To. 3. Epist. quæ incipit multa in vrbe, & D. Tho. 2. 2. q. 83. art. 11.

Psal. 147. to. 2. ibi mitit crystallum suam, serm. 1. 2 de sanctis, to. 10. ibidem.

los prouechos della son tan conocidos y tan grãdes que solos los que han rematado con Dios se persuadẽ a ponerla en oluido. Para trãsfigurarse el Señor en el Tabor, escogio por medio la oracion, y en ella se le mudo el rostro en la claridad marauillosa q̃ cuẽ-
Luca. 9. tan los Euangelistas. *Et dum oraret facta est species vultus eius altera.* Para enseñar al mundo en este hecho, quan otro dexa la oracion al que la haze de lo que le hallo quando començo a hazerla. Baxo Moysen del monte con tan grandes resplandores de gloria, q̃ no le podia mirar el pueblo al rostro. Tãto se auentaja a lo comun el hombre orador, y tanto le transforma en Dios auer hablado con el vn rato.
Exod. 34. *Ex consortio sermonis Dei.* De alli dize la escriptura que le viniero͂ a Moysen los resplandores de gloria. *Ego dixi dij estis.* Yo os llame dioses a boca llena, dize a los juezes de Israel: por auerse puesto a hablar con ellos de passo. *Si ergo eos dixit deos ad quos sermo Dei*
Psalm. 81.
Ioann. 8. *factus est.* A aquellos dize llamo dioses, a quien endereço sus palabras y al mesmo Moysen se lo auia llamado antes por auersele reuelado con la declaracion que sabemos, para darle el orden de la libertad del pueblo. *Ecce constitui te deum Pharaonis.* Llega vn
Exod. 7. hõbre a los pies de vn Crucifixo tẽblando, seco, perplexo y sin rastro de deuociõ, comieça a cõtẽplar en aq̃lla cabeça ceñida de espinas agudas: en aq̃l costado abierto: en aq̃llos pies y manos desgarrados: y desta suerte va discurriẽdo por aq̃l Occeano de tormẽtos: de q̃ se leuãta a cõsiderar sus culpas cõ mas atencion. Yo os digo que quãdo se quita de alli sale tan otro que es vn espanto. Ya la sequedad se ha

he-

hecho vn mar de lagrimas: el temor se ha trocado en cõfiança, la perplexidad en determinacion efficacissima de dar de mano a toda offẽsa de Dios. Quereys ver esta determinacion q̃ tal es? Pues esperad vn rato, llegara el dia del juyzio en q̃ auiendo oydo la Magestad de nuestro Dios las causas de todos los hombres. Pronunciara aq̃llas dos sentẽcias tan desiguales de gloria para los vnos y pena para los otros. Al pronũciar esta segũda, y arrojar de si a los cõdenados por toda su eternidad, dira aquellas palabras tã de temer. *Discedite à me operarij iniquitatis*, Apartaos de mi compañia, obreros y ministros de maldad: Estas palabras no las dira el Señor a caso, q̃ de vn Psalmo de Dauid las tomara, para grãgear mejor atẽciõ de sus criaturas: pronunciando su sentẽcia en palabras Propheticas, cãtadas tãtas vezes en los officios diuinos. Bien se dexa pues entẽder, q̃ quãdo Dauid las dixo, tẽdria gallarda y briosa determinaciõ de arrojar de si cõpañias condenadas: pues sus palabras siruieron de ensayo de la mayor y mas determinada resolucion, q̃ ha auido ni ha de auer en coraçon de hõbre: pues essa determinaciõ del Real Propheta, de la oraciõ la saco, q̃ tales fructos y tã grãdes prouechos se interessan en frequẽtarla. *Discedite a me omnes qui operamini iniquitatẽ, quoniã exaudiuit dominus vocẽ fletus mei.* Apartaos de mi todos los que professays la secta de la maldad, que ha oydo Dios mi oracion, y no quiero malograr sus fructos. No ay razon ni la puede auer para dexar de orar en tanto que viuimos en carne, si ya no es que se oluide el hombre de si, y no le

Matth.7.
Luca.13.
Psalm.6.

duela la perdicion de su alma. No se puede temer q̃ negara Dios lo q̃ le pidieremos siendo cosa q̃ nos este biẽ, porq̃ si los buenos desseos de vna alma tienen tan gran ventura para con Dios q̃ los escucha con gusto, *Præparationem cordis eorum audiuit auris tua*,
Psal.10. quãdo a los desseos se llegare la oraciõ q̃ cosa aura
Sapien.7. q̃ no se consigã? *Optaui, & datus est mihi sensus, inuocaui, & descendit in me spiritus sapiẽtiæ.* Dessee, y diome Dios sentido para conocerle, pedi, y baxo copiosa mente en mi el Espiritu de sabiduria. Es lo que dixo
Psal.20. Dauid. *Et Voluntate labiorum eius non fraudasti eum.* Desseos, y oracion voluntad, y labios son dos diligencias q̃ no vuelueñ jamas defraudadas del acatamiẽto de Dios. Tomo argumnto, el biẽ auenturado S.
Orat.4. Gregorio Naziãzeno de lo q̃ pudo Dios hazer cõ vna palabra para encarecer lo q̃ valẽ las de la oraciõ: Volued los ojos a la creaciõ del mũdo, y vereys q̃ cõ vna palabra sola desterro las tinieblas, y formo la luz, cõ otra assegur o la tierra, labro el cielo como torno, establecio las estrellas, esparcio el ayre, puso limites al mar, truxo los rios, dio vida a los animales su imagẽ, y semejãça al hõbre, finalmẽte con vna palabra adorno todas sus craturas: infiere luego el sancto: pues si tãto pudo vna palabra de Dios, que no podran en la oracion las de los justos? *Quot tandẽ armorũ apparatus, ac machinarũ inuẽtiones, quot virorũ miriades, & instructæ acies ea perficere potuissent, quæ nos precibus solis, & Deus volũtate sua perfecit?* De manera q̃ metio en dozena las palabras de la oraciõ con las con que Dios hizo sus criaturas en el principio: encarecimiento por cierto singular, que tanto pueda la ora-

la oracion, que corra lanças parejas con palabras Imperiales, y se compare en executiua con las de Dios que hazen lo que dizen, como mi boca seras (dize Hieremias) *Quasi os meum eris*: esto es. Apareja da execucion traera lo que pidieres. Conocida tenia esta verdad la santa Iudith quando se retiraua a su oratorio, y puestos los ojos y la confiança en dios oraua por las cosas de su pueblo, que via en grande peligro, y con proceder la oracion de vna apretada congoxa que no la dexaua hablar palabra, meneaua los labios sin desplegarlos, ni abrir la boca. *Orabat Iudith cum labiorum motu in silentio*. Lo mesmo hazia Ana la madre de Samuel. *Tantummodo labia illius mouebantur: & vox penitus non audiebatur*. Diligencia que el bienauenturado sant Hieronymo entiende que se manda al Christiano en aquellas palabras de san Matheo: *Clauso cubiculo ora Patrem tuum*. San Gregorio Nazianzeno, dize, que estandose muriendo su hermana Sancta Gorgonia, *subimussitabat*, dezia entre dientes, *in pace in id ipsum dormiam, & requiescam*. Y que tuieron necessidad dos Obispos de baxar mucho la cabeça para entenderla, que aun hasta alli mouia los labios, y no interrumpia la oracion. Parece que pusieron el pensamiento estas Sanctas en la doctrina de dauid, que quando sobreuienen los labios al desseo son dos fuerças ante dios inexpugnables, y por no perder la causa, aun quando la apretura del coraçon no les daua lugar a desplegar la boca, grãgeauã la volũtad de dios cõ el ademã de acometer a abrirla, q̃ essas sõ las oraciones q̃

Cap. 15.

Iudith. 13

1. Reg. 1.

Super Mathæi. 6.

Orat. 11.

Dios oye mejor, las que proceden de vna grande amargura de coraçon, y de vna cōgoxa apretadissima. Acordaos del *Submusitabat*: de Naziãzeno, y cotealde cō el Propheta Esayas a quiē alude. *In tribulatione mumuris vox tua eis*. En la tribulacion (dize) del murmullo tiene cierta buena respuesta el peccador. Llama tribulacion del murmullo, la que no da mas lugar a la lengua, que a declarar el sentimiento del coraçon entre dientes, el qual (como dize San Bernardo) tanto viene a ser mayor, quanto

Serm. 26.

mas quiebra azia dentro y sale menos afuera, *Suppressus dolor altius introrsum radicauit, eo acerbior factus, quo non est exire permissus*. Esta es la tribulacion mas callada, la oracion, en que mas baxo va el tono que conocimos, pues aun no la llama el propheta voz formada, sino murmullo, que es vn ruydo lento, y cōfuso, qual le hazen las hojas de los arboles, y las aguas de los rios, q̃ esso denota: *Tribulatio murmuris*. Y sobre toda esta profundidad baxo vn punto mas Nazianzeno, diziendo. *Submusitabat*. Y dando a entender, que a la gran ponderacion del Propheta se auia adelantado su apretura, y que para no ser mental la oracion auia tomado de los labios lo menos q̃ pudo, attendiendo a la imbecilidad de nuestra voz y a las que dan a Dios nuestras necessidades. Dize el real Propheta que baxa el Señor a vezes la

In Psal. 114.

oreja para oyrnos. *Inclina Domine aurem tuam, & exaudime*. Que como el medico que para entender al enfermo debilitado (glossa san Basilio) se baxa hasta tocar cōel rostro en la almohada. Hame nester alargar nuestro Dios el oydo para apercebirnos

birnos: y a quien no se esconde la ligereza de nuestro pensamiento le obligan a hazer diligencia cuydadosa nuestras oraciones para ser entẽdidas. Tan adelante passa el Psalmista en encarecer el desmayo de nuestra voz. Desuerte q̃ del desseo que el Señor tiene de nuestra salud, no se puede dudar que oyra nuestras oraciones, mayormente siendo este tan grande, que auentaja sin encarecimiento al que cada vno tiene de la suya.

Charior est illis homo quàm sibi; Satyr. 10.

Dixo Iubenal de los Dioses de los Gentiles, y cõ quanta mas razon lo podremos dezir nosotros del nuestro? Veesse biẽ esta verdad en aquel colloquio que tuuo con la Samaritana. *Si scires domum Dei, & quis est, qui dicit tibi: da mihi bibere, tu forsitam petijsses ab eo, & ipse dedisset tibi aquam viuam*. Si conociesses la condicion de Dios, y quien es el que te pide de beber, *tu forsitam*: por ventura tu le pedirias a el: alli esta el *forsitan*, *& ipse dedißet tibi*, no ay *forsitan*, alli. El pues te daria a ti agua viua y corriẽte. Estraño trueco de palabras sobre vuestra determinacion, en pedirle a el el *forsitã*, no sobre la gana, q̃ el tiene de dar. Podra auer duda en si vna criatura sabra pedir a Dios en su necessidad el remedio, pero de que si ella se le pide la sabra acudir con larga mano no la puede auer: tampoco podreys llegar a importunarle de manera q̃ le cãseys, q̃ aunque os aya despedido ciẽ vezes no cõdenara vuestra porfia si os hallare assido a las aldauas de su puerta, antes alabara vuestra Ioan. 4.

confiança, y sobre respuestas sacudidas podreys llegaros con mayor seguridad. Miraldo en vna Cananea, y en el otro q̃ llego a media noche a pedir los tres panes para dar de cenar al huesped que acaba de recebir. *Deus meus clamabo per diem, & non exaudies, & nocte, & non ad insipientiam mihi.* Llegays en casa de vn amigo vuestro a las tres de la tarde, hora acommodada para todo linage de negocios, pedisle sobre vna joya veynte escudos, respondeos con desabrimiento, q̃ no los tiene: vienẽ a executaros a la media noche, y a essa hora apretado de la necessidad volueys otra vez a importunar a quien os despidio a medio dia, todo el mũdo ostẽdra por loco: porq̃ si quãdo era la hora natural de negociar no hallastes acogida en el, a media noche, quãdo sola la descõmodidad del tiẽpo bastara para hazer enfadosa la peticiõ, se ha de esperar q̃ os socorra? En el mũdo ello es ansi: pero en la casa de Dios de otra manera succede, q̃ auiendo padecido repulsa a medio dia, voluereys a llamar a media noche, y auiendoos despedido Dios en tiẽpo, a vr̃o parecer, mas oportuno, llegareys adeshora y se holgarã mucho cõ vos. Llamete Señor (dize Dauid) a medio dia, y no me oyste, y tornete a llamar a media noche, y nadie me tiene por necio: antes essa es prueua de mayor confiãça sobre repulsa infame y vergõçosa voluer otra vez a pedir. *Non ne vestimẽta tua calida sunt cũ perflata fuerit terra austro?* Quando sopla abrego (dize Dios a Iob) q̃ marauilla que traygas las ropas caliẽtes, entonces el tiempo lo lleua: quando corre vn cierço arrebatado, ay seria gran milagro traer ardiẽ-

Psal. 21.

Iob. 37.

do la ropa. Quando Dios se os muestra regalado, y sabroso q̃ mucho q̃ cobreys cõfiãça en pedir, quãdo se seca, y haze del q̃ no os escucha, entõces descubris vra fê en importunarle: dize el refrã castellano biẽ quãdo llueue de cierço llueue de cierto: por q̃ otros tos bien sacan agua, y assi llouer cõ ellos no es indicio de grãde tẽporal, pero el cierço barre las nuues *Vetus aquilo dissipat pluuias.* Y por esso quando llueue con el, sin duda esta el tiẽpo muy metido en agua que claro es que si el viento que derrama las nuues, esse las trae, debe de ser grande la humedad, que a no lo ser no preualeciera contra su porfia. La sangre q̃ IesuChristo nro S. sudo en el huerto (dize san Hieronymo) q̃ se la arranco el affecto vehemente cõ q̃ pedia al Padre, que le desuiasse el caliz de la passion: *Et tam vehementer orabat, vt guttæ sanguinis prorrumperẽt ex parte, quẽ totum erat in passione fussurus:* No leemos en todo el Euangelio, que tan affectuosamente pidiesse al Padre cosa alguna de las que le auia de conceder, en aquella que sabia que le auia de negar, hizo mayor instancia, no porque pretendiesse reuocar el decreto del Padre, con quien siempre estuuo muy concorde, sino para dar exemplo al mundo, de que en las materias al parecer desconfiadas, y en que Dios mas se nos seca, hemos de perseuerar con mayor constancia en la oracion que quando no obtengamos de Dios lo que desseamos, por lo menos saldremos consolados de su acatamiento, como en el mesmo hecho del Señor se considera, cuya oracion, sino alcanço del Padre que desuiasse el caliz

Prober. 25.

Li. 2. cõtra Pelagian.

de

Dixo el gran poëta, aunque Seneca, por lisongear a vn amigo le reprouo. Para poner los antiguos mas gracia en la musica de Orpheo, fingieron que tañia el violin con arquillo de oro. Y el Spiritu sancto apprueba en los cantares esta verdad. *Ostende mihi faciem tuam, sonet vox tua in auribus meis.* Pues para gozar de la musica, es menester verla la cara? Si, que aun las consonancias de la voz son mas agradables, quando se canta con rostro hermoso. *Quod enim non placeat vox, si displiceat facies* (dize San Bernardo Sermon. 62. (In cantica) *demonstrat cum Illico subdit. Vox enim tua dulcis, & facies tua decora.* Quando el que ha de orar a Dios tiene la alma negra como vn carbon, que marauilla que suenen menos agradablemente sus gemidos? y que aun la oracion pierda de su valor y no contente tanto? Restituidmele a su antigua limpieza, justifiquese a fuerça de vnas y otras lagrimas, que no ay duda de que le seran mas gratas a Dios sus canciones. Pero, aunque esto no se pueda dudar, no por esso ha de desmayar el peccador ni afloxar en la oracion por verse perdido: que de su parte tiene para pedir con confiança vn gran padrino en el titulo de la oracion, que para con Dios vale mucho, y pidiendo remedio para su alma bien se puede prometer que sera oydo a medida de su desseo. *Video Cæsar apud te* (dixo Tullio) *tantas rogantium gratiores esse quam preces, ab ijsque te moueri maxime, quorum iustissimum dolorem videas in petendo.* Mucho vale para con Dios la justifica-

cion

Epist. 67.

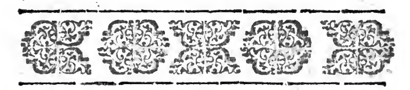
Cant. 2.

Pro ligario

inepta y desuiada, ve al punto que orando esta. Aora aduertid, embiaua Dios a baptizar a Saulo, y parece que temia, no condenasse Ananias su determinacion en fiarse tan presto de vn hombre que era enemigo declarado de su fee. Que aun despues reparo en ello Ananias, y le dixo este no es señor el que trae las prouisiones de los Principes de los sacerdotes, para lleuar pressos a Hierusalem los Christianos? Pues para excusarse con Ananias de lo mucho que se adelanta en fiar de Saulo le da essa razon, *Ecce enim orat*, Ve al punto, date priessa q̃ bien sazonado esta, perseguido ha mi yglesia, offendido ha mi nombre, pero por tres dias de orador le tengo perdonados catorze años de enemigo, ve le a buscar sin detenerte, y no le mires con ojos de lo q̃ ha sido hasta aqui, que la hora que halla gusto en la oracion buenas muestras ha dado de Christiano. De dõde se infiere q̃ siendo tales los frutos de la oracion, no es possible que tenga mucho cuydado de su alma, el que no se auerguença de tener colgado el instrumento, como rama de salce esteril, y desaprouechado, mayormente estando le llamando a voz en grito las entrañas de nuestro Dios, para q̃ le descuelgue y vse tan loable, y prouechoso exercicio, a todas horas, y assegurandole de que en el le esta librado todo su bien.

(·?·)

Suspen-



SVSPENDIMVS ORGANA NOSTRA.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que depositando el pueblo de Dios los instrumentos en los salces de Babylonia mostro la confiança que tenia de que se auia de acabar su destierro: y que todos los trabajos de los amigos de Dios vienen tassados por su prouidencia consejo.*



Examos dicho arriba, que colgando los hijos de Israel sus violones de las ramas de los salces, auian protestado la esperança de la buelta de Babylonia, y collige se bien de no los auer quebrado ni arrojado en la corriente, sobre que llorauan que con el despecho de la prision: no fuera mucho que lo hizieran: Veamos aora las razones en que pudo estriuar esta confiança para que de todas maneras quede calificado este hecho, por insigne, y los hijos de Dios tēgā vn

vn poderoso exéplo con q̃ esforçar la suya quãdo entre la confusion y vanidades del siglo padecieren mayores tribulaciones. Dexaron pues los instrumentos pendientes de las ramas en la ribera del rio, como gente que esperaua boluerlos a tomar en algũ tiempo, dexaronlos como en deposito hasta el dia en q̃ se prometierõ ver el fin a tã miserable estado, que no ay trabajo tan grande que no se acabe con el tiempo, no ay contradicion tan poderosa que no venga a rendirse de cansada, ni desgracia tan pertinaz que el suffrimiento no la vença, *Quid erit* (dixo Virgilio) *superanda omnis fortuna ferenda est*. El Apostol Sanctiago alaba el suffrimiento de Iob, en vn muladar asqueroso roydo de gusanos. *Sufferentiam Iob audistis.* Entendida teneys la paciencia de todas maneras trabajada de aquel stoyco Christiano que nos cuenta la escriptura. Que pensays que fue (añade Chrysostomo) aquel hombre con su texa en sa mano para raer la lepra, sino vna estatua de oro que leuanto Dios a la paciencia para que se consuelen con ella los hombres, y sepan esperar que daran la buelta los trabajos: y por ventura mucho antes de lo que se prometen. No padezen los sierues de Dios contradicion tan porfiada (dize el glorioso San Basilio) Epistola. 71. que no tenga su limite, ni les sobreuiene dolor tan excesiuo q̃ no este preuisto y tassado por su prouidẽcia. No ay medico q̃ assi mida la quãtidad de la bebida con las fuerças del enfermo como la magestad de nuestro Dios mide las afflictiones de los suyos con su cõstancia: si biẽ la impacencia del dolor las haze

Æneid. 5. c. 5.

Homil. 5. ad populum Antiochæ.

parecer mayores, Pareciole a Iob que auia soltado Dios los cordeles y arrojado de las manos las medidas: quando le fatigaua, y que auian llouido sobre el tribulaciones mayores q̃ todo ordẽ y cõcierto. *Quasi rupto muro & aperta ianua irruerunt super me.* Hã me enuestido de tropel los males como a ciudad saqueada, que la entra el enemigo a puerta abierta, y a muro roto: y si boluemos los ojos al principio de su Historia hallaremos a Dios recateando al demonio la licencia de atormentarle por minutos y pesandole las penas por adarmes. La primera vez le dize. *Tantum in eum ne extendas manum tuam.* Y la segunda. *Veruntamen animam illius serua.* No le toques en la persona, contentate con la hazienda: y despues, ya que le has de fatigar en la salud, quiero q̃ le dexes la vida en saluo. Este llamays entrar de trabajos a muro roto? Yo lo llamo passar por aduana: pues al cabo al cabo no se os ha dado açote de q̃ Dios no aya hecho valãça con vr̃a resistencia. Y verdaderamente conuiene asi: porque de otra manera que virtud se puede fingir tan heroyca q̃ no perdiera los estriuos, que constancia tan firme q̃ a vn continuo trabajar no se rindiera, y que carne tã de piedra que vna guerra sin treguas no la acabara. Tenemos en la naturaleza hartos exẽplos para esta doctrina. Porq̃ q̃ espalda ay de elephãte tã callosa o que giba de camello tã robusta, q̃ si es intolerable la carga, no vẽga a arrodillaar infamemẽte? Que cimiẽto tã hõdo y biẽ plomado q̃ si sube sin tassa el edificio no haga por mil partes sentimiento? Que nauio tã breado y biẽ bastãte q̃ si demasiadamẽte le

Iob. 30. (margin, beside "Quasi rupto muro")

Iob 1. (margin, beside "Tantum in eum")

Iob. 2. (margin, beside "Veruntamen")

lastrã, el menor vientezillo no le vnda sin reseruar dos dedos de vna antena? Que arco tan de azero y bien tẽplado que si a porfia y sin piedad le flechan no venga a ender por medio la costilla? Y por el cõsiguiente q̃ virtud tan firme y tan constante, q̃ si es eterno el padecer no se venga a dar a partido. Las mayores pasiones q̃ han llouido sobre hombres de quien se tẽga noticia en las historias fueron las de Iesu Christo. Leed el Psalmo. 68, y admiraos de como las cuenta el Real Propheta: y en fin tuuieron su termino en q̃ se acabaron. *Etenim ea, quæ scripta sunt de me finem habent.* Y no solo le tuuieron en el tiempo sino en la grãdeza tãbien. No le dierõ açote que no le tuuiesse preuisto el entendimiento del padre y permitido su prouidencia, sin quien ni se mouiera contra el la mano del sayon, ni arqueara la ceja el presidente. Yo estare (dize Dios a Moysen) sobre la piedra de que has de sacar el agua: q̃ quiero assistir a tassar los golpes conque la has de herir. Que golpes son estos, sino las pasiones de Iesu Christo, que segun S. Pablo fue la piedra verdadera herida por orden del cielo, para que diesse el agua de la doctrina Euangelica al mundo. Destos golpes no alço el padre los ojos, ni boluio la cabeça al menor de ellos. Como se vee mas claro en Zacharias segun la interpretacion de S. Hieronymo. *Super vnũ lapidem septem oculi sunt, ego selabo sculpturam eius.* Siete ojos andan velando sobre essa piedra, yo soy el q̃ tẽgo de abrir en ella las llagas y traçar a mi modo las heridas. Es muy de põderar aq̃lla palabra. *Selabo*, dize el glorioso sancto sobre este lugar, q̃ quiere dezir

Luca. 22.

1. *Cor.* 10.

Epist 27. *num.* 38.

Zach. 3.

abrir en piedra. De la manera que en castellano dezimos abrir en vn sello vnas armas. *Opere sculptoris & celatura gemmarij facies illud.* Yo pues soy (dize el Padre) y no otro el que tengo de abrir en la piedra las armas de mi poder, no ay peligro que la rabia de sus enemigos se adelante que tambien essa estara a raya las vezes que quisiere anticipar la hora de su labor. Pues si las penas mayores y empleadas en subjecto de mayor confiança estuuieron subjectas a la moderacion de la prouidencia diuina: no ay que temer, que en las que vuieren de padecer hombres flacos faltara esse mesmo cuydado y assistencia, antes ay con mayor razon que quanto la resistencia es menor en los males, tanto mas cuydadoso anda Dios de darlos por peso y medida. *Cibabis nos pane lacrymarũ, & potum dabis nobis in lacrymis in mensura.* En tanto que dura esta peregrinaciõ lagrimas ha de ser nuestro sustento. Tribulaciones y angustias sera nuestro pan y agua. Pero quando nos las dan en pan vienen sin tassa y quando en bebida medidas y pesadas por onças. No ay cosa que mas franco y sin resistencia halle el passo que la bebida, *Qui bibunt sicut aquam iniquitatem.* Dize Iob: Para mostrar lo poco que los hombres se van a la mano a sus antojos, no es assi la comida, q̃ todauia cuesta su trabajo auerla de quebrantar y repartir. Quiere pues dezir Dauid, q̃ quãto mayor resistẽcia ay para el mal, tanto mas desobligado esta Dios de ponerle termino q̃ q̃n se puede temer q̃ ha de ser el trabajo mayor q̃ las fuerças, ay es de tãtear de Dios: porq̃ no os lleue la tentacion de vencida.

Exod. 28.

Psalm. 79.

Iob. 15.

Gran

Gran prouidencia, y singular cuydado, que de los males que si occurrieran todos a un tiempo ahogaran al hombre. repartiendolos poco a poco saque Dios tan grandes prouechos. Si la agua de vn ñublado cayesse sobre los sembrados toda derrepente, anegaria las miesses, y arrancaria las rayzes, y deteniendo Dios las aguas en la nuue todo lo q̃ pide la capacidad de la tierra, y esperãdose las vnas gotas a las otras la hazẽ acudir a treynta por vno. *Qui ligat aquas in nubibus suis, vt nõ erũ pãt pariter de orsũ.* *Iob. 26.* Paciencia pues es menester para esperar el desquẽto de los trabajos, y confiança al tiempo de colgar los instrumentos, que por ageno que parezca de plazer el estado presente, llegara el dia en que se volueran a descolgar.





SVSPENDIMVS ORGANA NOSTRA

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que fuera del templo de Dios no se emplean decentemente las musicas, y delo mal que el mundo se aprouecha dellas.*

QVANDO no anduuieran de por medio las justas causas de tristeza q̃ el pueblo de Dios tenia en la desolacion de su ciudad y tẽplo sancto, bastara hallarse fuera del para colgar los instrumẽtos q̃ lexos del coro y altar del Señor estan tã mal empleados, quãto lo estan de bien en el, y descubren fuera tantos inconuinientes, quãto dentro tienen de vtilidades. Ha venido el mundo a agrauiar vna de las facultades mas nobles, y de mayores prouechos q̃ ay entre las liberales. Por no saber en que se ha de seruir della: de do nace grã parte de la dissolucion de nuestros tiempos, en que el Demonio ha introduzido tanta prophanidad de musica, y bayles deshonestos, para inquietar almas oluidadas de Dios: como si nuestra sensualidad no tuuiesse mas necessidad de freno q̃ de espuelas: o como dixo el Propheta, si las malezas de nuestra

ruyn

ruyn inclinacion no pidiessen mas manos diligentes que las arranquen, que suelos costosos con que crezcã. No se inuẽto la musica (dixo Aristoteles) para solo el deleyte del oydo, que si esse fuera su fin nunca la gentilidad introduxera cantãdo a sus dioses, bastara les oyr musicas q̃ otros les dieran sin hazer ellos officios de juglares, ni llegara a ser arte liberal, por esse respecto. Inuẽtose pues (añade el philosopho) para q̃ siruiesse a las costumbres: descubriẽdo el natural del q̃ la escucha. Tomad vna vihuela en las manos y acabando de tañer vn tono triste o alegre mirad al oyente a los semblãtes: y luego discernireys el cobarde del animoso, el cõpassiuo del cruel, enseño esta doctrina S. Augustin en sus confessiones quando dixo, *Sentio omnes Affectus cordis nostri pro sui diuersitate habere proprios modos in voce atque cantu quorum nescio qua occulta fami liaritate excitẽtur.* Seneca dize de Alexandro q̃ tañendole vn musico q̃ se llamaua Xenophanto le solia encender hasta meter mano a las armas, y S. Basilio de otro q̃ se llamaua Timotheo que podia tanto con el mesmo Alexãdro q̃ le hazia tomar la espada tañẽdo, y se la hazia dexar mudãdo tono, y S. Gregorio Naziãzeno en aq̃llas palabras del Apologetico. *Amatoriũ & quid dã cũ lissibio cantillare ac oues, vel bibes alloqui,* Como nota alli Elias Cretẽse haze mẽcion de vn genero de musica q̃ vsan los pastores para irritar los ganados Alzelo: q̃ tan poderosa es, aũ para mouer la inclinaciõ de los brutos. Da la razon de este milagro Aristoteles. Porque el animo del hombre el mesmo se es y de la mesma manera le recrean,

Osea.10.

Aris. 8. Polie. c. 5. & 7

10. *Conf.* 33

2. *De Ira. cap. 2.*

Cõcione ad adolescentes.

 o en

o entristecen las materias ora fingidas por el arte,
3. Cōfes. 2. ora platicadas en los successos. Que es la causa (dize san Augustin) que sabiendo todos los que oyen vna comedia, que todo es fiction, y maraña, se enternecen y algunos lloran quādo se representa vn passo sentido? No hallo S. Augustin la razō deste se-
Et lib. 5. de finibus. creto, pero Cicerō la tiene escrita en lo de amicitia cō occasion de vna grāde cōpasion q̃ representandose en Roma la fabula de Pilades, y Orestes: se leuā to derepēte en el theatro. *Facile explicabat ipsa natura vim suā* (Dize Tullio) descubria en la imagen de la verdad su inclinaciō secreta la naturaleza aprehēdiendo en aquella pintura los lāces verdaderos de la miseraciō: q̃ aūque esta se descubre mejor en el hecho verdadero q̃ en el fingido: como lo enseña la historia del otro representāte, q̃ auiēdo de repressentar la Electra de Sophocles, y lleuar en vn cātaro los huessos de Orestes, cogio los de vn hijo q̃ se le auia muerto poco auia, y puestos en ellos los ojos dio el animo al sentimiēto de su muerte aū q̃ las palabras sonauā el de la otra, demanera q̃ como dize Gellio
Lib. 7. c. 5. *Nō simulacris neq; imitamētis, sed luctu atq; lamētis veris & spirātibus, itaq; cū agi fabula videretur dolor actitatus est.* Y el mesmo Cicerō, dize, en el lugar de arriba. *Stātes applaudebāt in re ficta quid putamus in vera esse facturos?* Cō todo esso hasta en los casos fingidos da prēdas el alma de su natural y señales de lo que la lleua los ojos, pues por el mesmo caso q̃ tiene la musica tāgrāde jurisdiciō sobre n̄ros affectos se ha de yr cō mayor tiē to en oyrla: en los officios diuinos tiene su asiento natural, no en los bāquetes rotos, y cōuersaciones

per-

perdidas. Tābien le parecierō a S. Gregorio Naziā zeno los saltos de Dauid ante el arca, quāto mal los de Herodias en el bāquete, q̄ el inconuiniēte de aq̄llos, paro en murmurarlos vna muger, y el desto tros llego a quitar la cabeça a S. Iuā Baptista. *Cū Psaltrice nec sis assiduus neq; audias illā ne forte pereas inefficacia illius*. Cō la cantora no tēgas mucha cōuersacion, y otros textos dizē con la q̄ dança y bayla. *Cū saltatrice*: todo es vno: aunque aquellas palabras, *Neque audeas illā*, mas fauorecen la primera translacion. No frequētes pues (dize el Sācto) la casa de la q̄ tañe, y bayla q̄ es peligrosa su cōuersaciō, y en vn ademan del braço, en vn arrojar de vn pie te lleuara los ojos como se los lleuo Iudith a Olophernes cō sola la gracia del calçado. Y si q̄remos aueriguar los daños q̄ puede hazer en nuestra libertad la familiaridad cō mugeres de esse trato no hemos menester salirnos del exēplo de Herodias de q̄ hemos començado a tratar. Que naciō vuo en el mūdo tā barbara q̄ no entendiesse que la mesa de vn Rey (specialmēte dia enq̄ hazia banq̄te general por cūplir años) era mas lugar para perdonar homicidas q̄ tribunal para sentēciar vidas, y tablado para quitar caueças de innocentes? No se acabo de espantar Cicerō del otro Consul del pueblo Romano q̄ comiendo en Francia con vna ramera q̄ podia mucho con el por acudir a su antojo que le tenia muy grande de ver descabeçar vn hombre, hizo traer sobremesa vno de los reos q̄ otro dia auian de morir por sus delictos, y alli le corto la cabeça, spectaculo tan ageno de toda humanidad, y de aquel lugar especial

Orat. 4.

Eccles. 9.

Iudith. 16.

Lib. de Senectute, ad medium.

N 5 mente

mente q̃ le forço a Tullio a dezir. *Mihi vero probari nunquam potuit tam flagitiosa, & tam perdita libido, quæ probro priuato adiungeret imperij dedecus.* Estando Alexã dro tomado del vino mato a Clyto, grãde amigo suyo, comiendo cõ el a la messa, y quando boluio en si, y vio conque inhumanidad auia violado el banquete, dizen Cicerõ y Seneca q̃ se quiso matar de dolor. No hallo palabras Cornelio Tacito para põderar la crueldad de Nerõ en la muerte de Germanico, a quiẽ dierõ veneno en su mesa y por su orden, y entre las circũstancias q̃ hizierõ abominable aq̃l hecho, de dos señaladamẽte echo mano. Que, *Inter sacra mẽsæ ante oculos inimici properata sit.* Muerte la llamo, arrebatada entre la seguridad de la mesa y ante los ojos del enemigo. De do se puede inferir el peligro q̃ ay en trato de mugeres q̃ tañẽ y cãtã. Pues hecho mas atroz q̃ ninguno destos y de mas pesadas circũstãcias, le vino a causar el bayle de vna muger. No se dõde tuuo el Rey coraçõ para echar por la voca aq̃l si tã cõdenado, ni ojos para ver muerta la cabeça cuyas reprehẽsiones auia temido en vida y aũ como dize S. Ambrosio, no las dexaua d̃ temer despues. Como no se q̃darõ muertas las dos muge res solicitadoras de pẽsamiẽto tã nefario primeras causas, de tã sanguinolẽta traycíõ, quãdo vierõ entrar en las manos del verdugo la cabeça q̃ merecia tãto mejor q̃ Herodes la corona del Reyno. De ver Achior la cabeça de Olofernes en manos de Iudiht dize el texto sagrado q̃ tẽblo, y cayo medio muerto en el suelo. *videns autẽ Achior caput Olophernis angustiatus præ pauore cecidit in faciẽ suã, & æstuauit anima eius* Que hiziera

Et Tullius lib 4. Tusc. in fine. Seneca Epistola. 84.

Lib. Annalium. c 4.

Lib. de virginitate.

Iudith. 13. Prob. 25.

ra

ra si viera la de S. Iuã Baptista seruida en vn plato a vna mesa como si fuera de iabali. Entristecese Herodes de verse obligado, a su parecer, del juramẽto a mãdarla cortar, q̃ haria quãdo la viesse corriẽdo sãgre. Veys aqui cũplida a la letra la cõparaciõ del sabio. *Fõs turbatus pede, & vena corrupta iustus cadẽs corã impio.* Quereys saber q̃ es vn justo muerto a las manos de vn tyrano? Vna fuẽte turbada cõ el pie. Quiẽ turbo el color de aq̃l rostro q̃ en tan grã veneraciõ tuuierõ los hõbres, quiẽ dexo a escuras los ojos q̃ con solo mirar mouiã a penitẽcia los coraçones de piedras? Vn pie de vna rapaza insolente enturbio essa fuẽte de crystal, vna mudãça de vn bayle acabo cõ el coraçõ sensual de Herodes lo q̃ ni el enfado delas reprehẽsiones, ni la porfia de la madre acabarõ en muchos años. *Fõs turbatus pede.* Fuẽte de agua viua, clara y corriente, turbada y obscurecida por el descõcierto de vn pie. Demos pues las musicas a quien se deuen, cõsagremoslas al seruicio del altar, y colguemos fuera del tẽplo cõ nuestros esclauos los instrumẽtos q̃ alli solo se gozã cõ quietud de espiritu sus cõsonãcias, y como dize S. Augustin el alma sossegada y desocupada de cuydados de mũdo: alli experimẽta en si, q̃ la despiertã affectos piadosos. Y cõdenemos la bachilleria de los q̃ assõbra de q̃ en los officios diuinos se admite el villãcico y la letrilla ingeniosa, quierẽ escusar su poẽsia y musicas deshonestas como si fuesse lo mismo seruir a Dios en su casa que ser esclauo del demonio fuera della: o tañer el harpa en Hierusalẽ en cõpañia de sacerdotes, q̃ festejar cõ ella en Babylonia la destẽplança de los enemigos. 10. Cõf. 33

Escusa

tes de la raya que el que llega a lograr todo lo licito a pique esta de caer en lo vedado. No se puede negar que considero san Augustin delgadamente 10.*Conf*.31. el peligro que traen las tentaciones de la gula, que es mas forçoso q̃ los de otros vicios: porque en aq̃llos puede vn hombre cerrar totalmente la puerta a la occasion, y en este siempre la ha de dexar abierto vn resquicio, porque como se entra la golosina a sombra de la necessidad, viene a ser incierto el medio de la templança, que el de la justicia no lo es, y desta incertidumbre se aprouecha el deleyte para colorear con capa de virtud el exceso de su regalo. *Ad hoc incertum hillarescit infelix anima gaudens non apparere quid satis sit moderationi valetudinis, vt obtentu salutis obumbret negotiũ voluptatis.* Quiero dezir, que en materia de castidad sabe vn hõbre q̃ le importa atajar aun los primeros lances, y puedese salir con ello: en la de la murmuracion, diuertir la platica, desde que se descubre el intento del malicioso, que todos son principios que se echan de ver. Solo en la gula esta encubierta algun tanto la raya de la virtud. Por que como es forçoso comer para el sustento de la vida sin pensar se suele hallar el hombre de la otra parte, y auer excedido el termino de la necessidad, y caydo en las manos del antojo. *Circunstant vndique pericula* (dize san Leon Papa) *& per licitos vsus ad immoderatos trãsitur excessus, dũ per curã salutis irrepit oblectatio voluptatis, & nõ sufficit concupiscẽtia, quod potest satis esse natura.* Ser.12. de Ninguna cosa tiene el vicio peor (dize Tullio) q̃ no poderse el hõbre prometer q̃ ha de tener en el modo o medida como el q̃ se despeña 4.*Tuscula.*

el por contemporizar con el, mandale dar dos tragos solos, pero en vna copa penada, en que los beba gota a gota. Que importara que se los dexara beber en vn cantaro donde se refrescara siquiera cō la vista? Yo os lo dire: si se pudiera fiar de la sed ardiente del enfermo que se sabria yr a la mano, y contentarse con lo que el medico le permite por cierto poco: pero puesto el cantaro a pechos puede se temer de su sed que no le dexara gota, y por esso es necessario darle el agua por alãbique. Dios os libre de la occasion pintada, que raro es el que no peligra en ella: no se descubre la sed de nuestros antojos quando estamos fuera de las occassiones, pero de lo poco que nos sabemos yr a la mano, en ellas, se echa de ver que es insaciable. No falta inclinacion ni desseo fuera de la occasion. (dize Seneca) si no poder. La sierpe se puede tratar con seguridad en el hibierno, no porque no tiene entonces veneno, si no porque el tiempo es contrario, y no la dexa valerse del, llegue el verano, y vereys q̃ perniciosa esta: *Tute etiam tractatur serpens cum riget frigore, non desunt illi venena, sed torpent.* El Spiritu Sancto dize que es necessario doblar las guardas a la hija, no quando ha dado con la honra de su padre en la calle, que ya llegaria tarde el remedio, sino quando comiença a dar la primera seña de liuiana: quando la hallays acechando de tras del tapiz en la visita. Porque si tiene la occasion a las manos, es de creer que no la mal lograra. *In filia nonauertente firma costodiam, ne inuenta occasione abutatur se*: Es muy de ponderar aquella palabra: *Occasione inuenta,* valt

Epist. 42.

Ecclesi. 26.
Prob. 18.

sus passos contados, como quien se passea por vna sala enladrillada. *A gradu pedum*. Reprehendio Asinio Pollion a Salustio, porpue hablando de vna armada que auia tenido felicissimo successo en el mar Mediterraneo, que es el mas sossegado de los mares, vso de este termino, y dixo, *Naues transgressas*. Porque en hecho de verdad, por tranquillo que este el mar, y seguro que vaya el nauio, siempre ha de auer algun subir y bajar, nunca ha de faltar algun enuate, forzoso es que vayan y vengan las olas, y esso no se dize bien por, *Transgredior*, que significa passo llano y ygual, como hemos dicho. Boluamos pues ahora al texto y ponderemosle, *Qui potuit transgredi, & non est transgressus.* Bienauenturado el que esta a raya en el limite de la ley, no quando para traspassarla ha de yr desmontando cercas de abrojos, de donde salte la culebra y le pique, o trepando por breñas, con riesgo de resualar y hazerse pedaços, que en tales ocasiones no es prouada la virtud. Por ventura va a la parte el miedo del peligro, sino quãdo para lograr la coyuntura, no le falto mas que voluntad. Luego con razon dize el sabio que se ha de buscar este hombre, como milagro raro del mũdo para besarle los pies. Por esso celebran tãto los sanctos Padres la castidad de Ioseph, q̃ S. Gregorio Naziãzeno la puso en vna balãça cõ la subida de Henoc al Parayso, y la de Helias en el carro de fuego, prodigios q̃ perdierõ de vista los mortales a quienes no parece q̃ se les va menos por alto la gallarda

Gellius lib. 10. c. 16.

Orat. 3.

O resi-



VERSICVLO. III.

¶ *Quia illic interrogauerunt nos qui captiuos duxerunt nos verba cancionum.*

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que luego que los Chaldeos pidieron a los hijos de Dios que cantassen, colgaron ellos los violones, y que es necessario preuenir la tentacion desde lexos.*



DEXA dicho en los dos prime ros versos el Real Propheta, el sentimiento grande que el pueblo de Israel hizo orilla de las aguas de Babylonia, colgando de los arboles los instrumentos del templo sancto, materia en que se puedieran prometer, siquiera vn rato de cõsuelo. Llega aora a dar la razon en este Verso tercero, de vn hecho tan raro y insigne, y quãdo esta el lector esperando, que de por causa de tan heroy

ca demostracion las lagrimas de su soledad, y pena de su captiuerio, estado bien fuera de propo sito para cãciones alegres, y tonos regozijados, passando entre renglones la parte q̃ es creyble tendria este pensamiẽto en significaciõ tan gallarda como dierõ de su cõgoja. Atribuye aquel hecho a otra mas loable causa, q̃ fue sentir tiernamẽte q̃ se atreuiesse el Barbaro a querer en Babylonia los hymnos sagrados con q̃ en Hierusalem solenizauan sus fiestas, y engrandezian las alabanças de su Dios. Y si bien no podemos negar q̃ tuuieron gran razon en sentir la prophanidad de sus instrumentos, tãpoco parece q̃ mirado el estado de las personas, y la circunstancia del tiempo en q̃ se hallauan, les podemos excussar de adelantados y poco cortesses: porque no se auiendo atrauessado aqui mas fuerça que vn ruego blando de los Chaldeos, encaminado por ventura a fin de mostrar algun linage de humanidad en el tratamiento de sus esclauos, a quienes no solo permitian las musicas antiguas, pero les rogauan que en su presencia vssasen de ellas, antes parece que era de agradezer el desseo de verlos contentos y bien hallados, que de condenar la inaduertencia con que querian los Psalmos y canticos del Señor, fuera de lugar y tiempo, q̃ quando descubrieran muy pesados incõuinientes en hazer lo q̃ se les pedia. los pudierã representar cõ el suffrimiento q̃ deuian al estado de vẽcidos y esclauos, en q̃ se hallauã, sin prouocar a los vẽcedores cõ el sacudimiẽto de la respuesta, q̃ no es possible dexassen de offẽder se de q̃ colgassen en tan grãde resolucion las harpas

de los salzes en viẽdoles dessear que les festejassen con ellas, o en oyendoles preguntar por las canciones de Sion, diligencia que si se mira bien, aun esta ua algunas jornadas del ruego. Llega la insolencia de los señores con sus esclauos a tanto, que no les suelen dar vn buen semblante, y si algun dia salen de su passo y se rien con ellos, o se dan por autores de sus entretenimiẽtos authorizandolos con su assistencia, les parece q̃ con ellos les cõpran segũda vez. Hombre vuo en Roma, que acusado de vna conjuracion, y preguntado con qual de sus esclauos auia comunicado algo, que tocasse a ella, se rio de la visoñeria de los juezes, y respondio, q̃ nunca el hablaua a sus esclauos sino por señas, y si era menester algo q̃ no se pudiesse declarar por ellas bien tomaua a la pluma en la mano y les hablaua por escripto, por no ponerse con ellos a razones, y el sancto Iob entre las virtudes que alega, del tiempo de su felicidad, echa mano de no auerse alçado a mayores con la libertad de sus esclauos, y de auerse detenido a oyr sus quexas, estando con ellos a cierta forma de juyzio. *Si contẽpsi iudicium subire cum seruo meo.* Tan lexos suelen estar los señores temporales de dar a escoger al sieruo el rato de entretenimiento, que si les muestran el rostro alegre lo pueden tener por raro fauor: y aqui no solo no se les agradece la afabilidad que mostraron con ellos, pero se recibe por injuria, que les combiden con el entretenimiento: y antes que llegue la demãda a punto de prophanar la honra del templo, les tienen quitada la occasion de los ojos. Ello es assi

Tacitus.li. 13. Annal. c.5.

Iob.13.

Segnius irritant animos demissa per aures
Quam quæ sunt oculis subiecta fidelibus.

Hora. in arte poët.

Que sin duda mueue mucho mas la vista q̃ la relaciõ y la q̃ dexo escripta san Hieronymo, q̃ pueden poco los soldados del enemigo para tomar la fortaleza de la razon, que llama el metropoli de el alma, sino entran por los sentidos puertas cossarias de nuestro daño. *Non potest Metropolis, & ars mentis capi, nisi per portas eius irruerit hostilis exercitus.* No se atreue a dar su parecer Gellio en esta difficultad por verla tan entricada. Pero juzgandola por reglas de Christiandad, no admite genero de duda, que hizo mucho mas Alexandro, y que fue mayor fortaleza preuenir con tiempo el daño, y escusar la ocasiõ antes que llegasse, que si la dexara poner cerca por ventura peligrara, pues es raro el hombre que se sabe grangear a vista del peligro, de manera que dexe de caer en el. Por donde calificando este hecho de Alexandro san Basilio dixo discretamente, que auia hecho mas en el que en vencer a Dario. Porque fuera gran baxeza que muriera como Abimelec a manos de muger quien auia triumphado de enemigos tan poderosos. *Turpe iudicans eum qui viros vicisset a muliere superari.* Y la Sagrada escriptura nos enseña esta verdad bien clara en los prouerbios *Melior est patiens arrogante, & qui dominatur animo suo expugnatore vrbium.* Mas haze el que se vence a si q̃ el q̃ triumpha de ciudades enemigas, y el Pattriarcha Iacob dixo de Ioseph su hijo a la hora de la muerte

Lib. 2. contra Iouinianum. n. 56.

Concione ad adolescẽtes.

Prob. 16.

pestad, y en vna tabla que ahogarse en medio del mar entre las riquezas de Egypto. *Et robustus corde inter fortes nudus fugiet in die illa.* La fortaleza del Christiano en huyr esta. Como la de los Partos que hazen el estrago a la retirada. *Amos, 2.*

Fidentemque fuga Parthum versisque sagittis. *Virgil. 3. Georg.*

Nadie presuma de fuerte, que si se auezina a los peligros se hallara alguna vez muy burlado. *Quid Cacabus ad ollam?* Dixo el sabio, que es lo que dize el refran Castellano, si la piedra da en el cantaro mal para el cantaro, y si el da en la piedra peor, quien es de naturaleza de barro quebradiza, ha se de desuiar del encuentro q̃ si se llega mucho peligrara: No os parece que era Abimelec gran soldado, y que el que le vuiera de matar en la campaña rasa auia de hazer milagros en la guerra. Pues por auerse llegado incautamẽte al muro donde era la mayor valẽtia vino a morir a manos de vna flaca muger, afrenta que la deseo el escusar acosta de perder lo poco que le quedaua de vida. Bien tomo la lection Ioab, pues que escarmentado deste hecho ponia en cabeça del Rey la justa reprehension de los soldados en la muerte desgraciada de Vrias. *Quare accessistis ad murum? an ignoratis quanta desuper tela mittantur? quis occidit Abimelec nonne fœmina?* Como si dixera aora sabeys que los peligros que desde lexos parecen hormigas, si os llegays cerca dellos los hallareys mayores que elephantes, y que el q̃ haziendo *Iudic. 9.* *2, Reg. 11.*

de vna tixerada: fuerte era por cierto Sanson y milagro de valentia, sobre quantos leemos en historias, si se cerrara con Dalila, y no viniera a aquellas prueuas no auia que temer de sus enemigos, si a la primera vez que se regalo con el, y le pidio el secreto de la fuerça la pusiera vn ceño de media vara, como estos esclauos hazen con los señores de Babylonia, bien se pudiera reyr de los Philisteos, pero porque se anduuo jugando con el peligro, y dio entrada a los halagos de la muger vino a caer en las manos, y aun quando se consintio atar los braços, como no tenia la fuerça alli no estuuo tan a pique de perderse, toda via vuo tiempo para jugar mas lances con ella: Pero en haziendo la la primera burla en los cabellos (parte que auia de guardar con tanto recato que no la auia de tomar en la boca a la segunda se los derriuaron de la cabeça, y en consintiendo se los atar de burlas se puso a canto de real, de que se los cortassen deueras. Dios os libre de fiar mucho de vos, y florearos con occasiones peligrosas, que la fortaleça de Sanson fue a manos de vna miserable muger por no auerse sabido retirar a tiempo, y aun lo que mas puede espantar la velocidad de las aues que a vezes no las podemos seguir con la vista, y esto por dezir que ni aun con el pensamiento, suele caer a los pies de vn caçador gotoso que no se puede menear, como dize Ennio de Philoctera, *Configebat tardus celeres, stans volantes,* Por auer fiado en la ligereça de sus plumas auetar jar el encuentro de la punteria, cosa que consiste en

Cicero. lib. 5. de finibus.

vn

vn tan indiuisible punto, y que con detenerse o adelantarse tampoco les era tan facil de ganar. Porcierto bien merecida se tendria qualquiera desgracia el que deuiendose conocer por flaco, se atreue desafiar las occasiones. *Quis miserebitur*

Ecclef. 12. *incantatori a serpente percusso?* quien tendra lastima al encantador si le hiriere el aspide? Essa es sentencia de sabio? Dessa manera nos enseñays a dolernos de los trabajos de nuestros proximos? Ahora notad que dize admirablemente. Vase vn hombre descuydado por el campo, sientase junto a la cueueçuela del aspide, sin conocerla, quando menos aduertido esta, sale y picale, no aura quien no se compadezca del, porque no fue su intento prouocarle, ni sabia que estuuiesse alli: pero vase el encantador, fiado en la fuerça de sus palabras, a esperar al aspide de proposito a la voca de la cueua, y prometese con conocer su fiereza, que le ha de rendir con sus encantos, sale y cogele quando mas seguro penso que estaua: en verdad que merece que no se apiaden del, y que aya muchos que den por bien empleado su dolor para que escarmiente, y no fie de alli adelante tanto en su astucia. Quien no se apiadara del que cae por inaduertencia, o engaño en la ocasion que quisiera escusar, si la supiera, y quien no affeara la temeridad del que teniendo conocimiento del peligro se offrece a el y fia de su destreza poder boluer a tras quando quisiere? Assi que es discreta preuencion la de nuestros esclauos en colgar los instrumentos

de

de los arboles que estan a la orilla del rio, antes q̃ la porfia del enemigo gane tierra, cuerdo consejo es cerrar la puerta a la lisonja alagueña conque cõbidan los bienes del sentido y dar en tierra con el regalo al primer lance que os sintieredes peligrar en el: que si days lugar a la importunidad de la tentacion, aueys de hallar mayor difficultad en desenredaros della de lo que pensauades. Y si no sacudis de vos el ruego blando de Babylonia, os ha de molestar hasta venceros.

QVI

aun por historias, que a trueco de conseruar su liber
tad no aya auenturado la vida. *Nihil est detestabilius dedecore, nihil fœdius seruitute, ad decus & libertatem nati sumus, aut hæc teneamus, aut cum dignitate moriamur.* Y si se sienten tanto los males quāto se amaron los bienes (como san Augustin entiende en los libros de la ciudad de Dios) viene a ser la seruidumbre peor que la muerte, pues de los dos bienes contrarios, libertad y vida, aquella sabemos que se ama mas. Apenas ha cay do el vencido en las manos del vencedor, quā do entre las cadenas de que le carga se entremetē los baldones, y rodeandole de pies a cabeça hazen a porfia fuertes en el. Cic. Philippico. 3. Li. 21. c. 26

Vndique visendi studio Troyana iuuentus.
Circumfussa ruit, certantque illudere capto. Æneid. 2.

Es mucho de ponderar el artificio del poëta, q̄ señala el termino, *illudere*, como cōtrapuesto de la irrision. Hallamos en escriptores profanos y sagrados, que por la mayor parte significa este verbo la mofa que se haze de gente poderosa, quando dan en vazio sus preuenciones, y queda burlado su poder. *Illusit de hinc fortuna Neroni* (dixo Cornelio Tacito) Y el Euangelista San Matheo. *Herodes autem videns quoniam illussus esset a Magis.* Y el Psalmista. *Draco iste quem formasti ad illudendum ei, idest mari.* En que se vee q̄ su significacion encara contra hombres altiuos, y de rebelde cerbiz: y de ay crece la indignidad y baxeza que el poëta pretende ponderar, que por el mesmo caso que cayo el miserable presso en las manos Li. 61. Annal. Matth. 2. Psal. 103.

nos del vencedor,en lugar dela compaſion deui-
da a vencido,le irrita como a enemigo libre y eſ-
ſento,mofa agena y indigna de la deſgraciada for
tuna que padece.Con ſer eſte tan graue daño , an
da junto con otros tanto mayores, que en compa-
racion dellos viene a ſer ligero.Las Cruzes,ſuppli
cios crueles y agenos de toda piedad para capti-
uos ſe inuentaron:muy vulgar es el texto de Iuue-
nal, el de Plauto,y Horacio que lo dizen: y de ay
traua la aduerſatiua de ſan Pablo. *Mortem autem Cru*
cis. Que la innocēcia y ingenuidad de nueſtro Dios
eſtuuo colgada en la Cruz,lugar de facinoroſos y
eſclauos.Quien conſiderare el delicto que achaca
ron a IeſuChriſto nueſtro Señor,ſus enemigos,mu
cho ſe eſpantara de verle morir en Cruz , porque
auiendo dado ſentencia contra el los principes de
los ſacerdotes en caſa de Cayphas, que merecia
muerte por blaſphemo,ſegun ſu ley auianle de ape
drear,y no crucificarle. pero quien quiſo humi-
llarſe a parecer eſclauo en el trage,mucho mas hol
go de parecerlo en la muerte , con que grangeo
vida y libertad a los ſieruos del peccado, traſpaſ-
ſando en ſu cabeça el caſtigo de ſus culpas.No ha-
llareys en todo el Euangelio que los enemigos de
el Señor ayan hecho mencion de la Cruz , haſta q̃
el Preſidente les concedio a Barrabas y ſe les ſolto
de la carcel: en caſa de Cayphas ſe les auia pe-
dido parecer en lo que ſe auia de hazer de
IeſuChriſto,y reſpondieron todos. *Reus eſt mortis.*
Sin deſcender en particular al genero del ſup-
plicio , y preguntandoles otro tanto el Preſiden-

Iuuen.Sat. 6. Plaut in Muſtell. Orat. lib. 1. Satyr. 3.

Math. 26. Leuit. 24.

Math. 26.

te

e en consequencia de auerles dado el presso que
pedian. responden. *Crucifigatur*, que hasta entonces Math. 27.
no lo auian dicho, y desde aquella hora no se les
cayo de la boca la Cruz. Conforme a la ley de los
Romanos deuiase este linage de muerte, a los la-
drones famosos. Assi lo dize Luciano, y aquel pro
uerbio antiguo. *Non feci furtũ nõ pasces in Cruce corbos.* Dial Ind. vocal.
Y conforme a la de los Iudios se auia de dar a los
homicidas. Testigo es Philon Iudio, en el libro de
specialibus legibus, de esta verdad. Pues porque trata
ua el hijo de Dios de cargarse de las culpas del
mundo, executandose en su persona el rigor de
las penas con que las auia de pagar, quiso per-
der la vida en enquentro de vn facinoroso que
el pueblo aleue pedia a voz en grito, siruiendo-
se para este fin aun de la poca consequencia de
su enojo: que le deseaua ver en vn palo por
blasfemo, contra lo que ordenaua su ley, y
no se contentaua con auerse pegado mas de vn
homicida y ladron, que del autor de la vida, si la
pena que a aquel se le deuia por entrambos titu-
los, y leyes, no la traspassaua a su innocencia, y co
braua della con rigor la muerte de Cruz de que al
otro se le auia hecho gracia. Discreta fue a este
proposito aquella allegoria de sant Augustin. Li. 1. q. Enã
Excolantes culicem, camellum autem deglutientes. Ay gel. q. 35.
de vosotros ministros de la maldad que colays Math. 23.
el mosquito, y engullis el camello. Es el mosquito
(dize el sancto) animal sedicioso y homicida, por
inquieta con el ruydo del aguijon, y saca sangre
iuntamente, por dõde dixeron de su errõzillo Pli-

nio, y Tertulliano, que le seruia de larça y de trõpeta, con esta mueue la sedicion, y con aquella causa el homicidio. El camello al reues, es animal humilde, que se dexa cargar hasta el cielo, a aquel pues colastes, y a este engullistes, al homicida, y sedicioso Barrabas dejastes colar delargo, y distes libertad de la prision: y al innocente Iesus que se dexaua cargar de las culpas de todos, y de las del mesmo Barrauas, tambien quisistes comer a bocados. Asi que los males de la seruidumbre, cuya memoria refrescan los hijos de Dios con las palabras tiernas deste texto. *Qui captiuos duxerunt nos*. Son de todas maneras muchos, y muy graues, el vso de raer la barba, y cabeça, y afrenta que los hombres siempre tu-
2. Reg. 10. uieron por grande (como lo dizen la historia
Philo. l. in Appollo-nium. li. 7. de dos legados de Dauid, Philostrato, y san Cypriano) por esclauos començo, leed a Ale-
Cypri. Epistol. 77. xandro en sus dias geniales en la sagrada escritura de ordinario se toma por periphrasis de es-
Alex. li. 5. cap. 18. clauitud, conforme a aquel lugar del Deuteronomio, *de captiuitate nudati inimicorum capitis*. Y en autores
Cap. 32. prophanos tambien, *dignum erat*, (dixo Socrates
Lib. 3. Rethor. c. 13. y refierelo Aristoteles por suyo) *Vt in sepulchro eorum qui salamine occubuerant Gracia tonderetur, quod libertas cum eorum vita occubuisset*. Iusto era que sobre los sepulchros de los Capitanes insignes que murieron en Salamina Grecia se descabellara, pues con ellos murio su libertad. Pareciole a
Li. 18. c. 3 Plinio que la causa de la esterilidad de las tierras que deuia de ser en su hedad muy notable,

ra labrar los esclauos, porque afrentada la
madre commun que otro tiempo se vio hon-
rada con manos Imperiales, y rejas laureadas
y vencedoras que professaron la labor, y la die-
ron al nombre honroso de agricultura, acudia
con despecho y cortedad al sudor de rostros es-
critos, manos captiuas, y pies pressos, y ence-
rrados. *At nunc eadem illa, vincti pedes, damnatæ manus
inscripti vultus exercent*. Tan aborrecido es de to-
dos el estado de la esclauitud: pero que tiene
que ver todo esto con el vltraxe que se haze a
un animo libre y señor de si, en traerle a prego-
nes, y venderle como se vende vn cauallo, o
otra qualquier alaja en publico remate? Para
ponderar el Apostol la miseria de la seruidum-
bre que el hombre incurrio por el peccado, so-
la esta circunstancia allegoriza. *Ego autem carna-
lis sum venundatus sub peccato*. Vendido llama al Ro.7.
peccador, porque como nota alli Theodore-
to, por los deleytes temporales que el Demo-
nio le offrece le vendio su libertad, a cuenta de la
gran prouidencia de Dios, y del cuydado que
tuuo del bien de su pueblo: pone la escrip-
tura auer permittido la venta de su querido,
Ioseph, para que siruiesse en Egypto de apo-
sentador a sus hermanos. *Missit ante eos virum,
in seruum venundatus est Ioseph*. Y por que no Psal. 104.
quedasse affrenta ni dolor de que la Magestad
del Señor no hiziesse costosa experiencia en su
suerte, quiso parecer esclauo en la venta, que
hizo del el peor que ha nacido de los hom-

del mesmo nombre. Con todo esto no le vendieron en mas que veynte dineros, aunque san Augustin parece que siente que en treynta como a nuestro Redemptor. No era digno de suffrirse que ygualasse el mundo en estima al esclauo con el Señor, mas barato era razon que valiera Ioseph que IesuChristo, aun supuesto el valdon del aprecio, era deuida desigual paga a la vida de Dios que a la de su criatura. O Señor de mi alma y quien ha de passar por esta descortesia? quiẽ ha de lleuar en paciencia el desconocimiento conq̃ trataron de vuestra Magestad los hõbres? Dios vendido? y quiẽ ha de tener caudal para cõprarle? Riose (con razõ) Tertulliano de los Gentiles, porq̃ vendian y alquilauã las estatuas de sus dioses con los mesmos huertos en que las tenian. *Sub eadem hasta, sub eadem voce preconis diuinitas ad dicta conducitur*. Dando a entender q̃ si fueran dioses verdaderos no auia de auer con q̃ cõprarles en todo lo criado. Que aun de otro caso como el q̃ Tertulliano reprehende, sabemos q̃ luego q̃ entro Tiberio Cesar en el Imperio acusaron ante el a vn cauallero Romano, y no pudiẽdo dexar de declararlo el Emperador por delito escogio por medio para hazerse a fuera de castigarlo dezir, q̃ de las injurias q̃ se haziã a los dioses q̃ daua a cargo dellos la vengança. *Deorũ iniurias, Dijs curæ*. Y el Apostol san Pedro respondio con aspereza al otro ricaço que queria compar al Spiritusancto. *Pecunia tua tecum sit in perditionem, quia existimasti donũ Dei peccunia possideri: Donum Dei*. Es el Spiritu sancto, que se llama assi, porque procede como dadiua

Serm. 81. de Tempore.

In Apolog.

Tacit. li. 1. Annal. ca. 15.

Actorũ. 8.

males ferozes (pretendio san Basilio) que se auian abstenido de hazer mal a los otros. Y que antes de el diluuio, ni las aues de rapiña, ni el Tigre, ni el Leon comian carne. Adonde entienden algunos que alludio Esayas quando dixo. *Et Leo sicut bos comedet palleas.* Dando a entender, que debaxo del Imperio de Iesu Christo se auia de reduzir el mundo al estado de la mansedudumbre, en que todo aquel siglo dorado se vi-
uio.

Homil. 11. in examerō

Cap. 11.

e nuestra Hierusalem, darles la musica que piden.
Mandan nos lo en su casa, teniendonos pressos, go
ando de la ocasion de nuestro rendimiento, y fiã-
o en solo su poder, quieren que les cantemos for
ados y que les solazemos con musicas alegres, te
iendo cargados los ojos de lagrimas, mayor fuer
a es rogarnoslo con palabras dulzes q̃ si noslo mã
aran con rigores. *Durissimum imperandi genus rogabat*
se qui iubere poterat. Quando lo vengamos ha hazer
los mesmos lo han de atribuyr a lo mucho que cõ
osotros puede el temor de desagradarlos y el des
o de lisongearles, aunq̃ sea tã a costa nuestra, co-
mo forçãdonos en ocasion tã amarga y luctuosa a
arles gusto cõ musicas regozijadas tiempo poco
portuno para ellas. *Musica in luctu importuna narra-*
e. No quiera Dios q̃ por mas pressos q̃ estemos se
ése de nosotros q̃ hemos oluidado la libertad de
uestros coraçones y la nobleza de nuestra sangre
por temor ni por lisonja, ni forçados ni adulado
s, ni en ocasion q̃ pueda engendrar sospecha de
vno o de lo otro hemos de cãtar. O valame Dios
que de vezes obliga el mundo a cantar por fuerça
que tiene los ojos hechos vn mar de lagrimas,
de hombres de buen nacimiẽto estan captiuos
l poder desta cõfusa Babylonia, que de ratos q̃ se
nẽ por de plazer, tomã forçados, por cũplir cõ
s vsos q̃ ha introduzido cõtra toda razõ el mũdo
rbaro y insolente señor. Trae el otro seys pajes
los lacayos no pudiendo sustentar la mitad, lo-
por que se puso en esso y los trae otro que no
de mas qualidad que el, pero tiene doblada ha-

Eccles. 22.

vea mea coram me est. Yo tengo vna viña, dize la espo
sa, que puedo beneficiarla por mi mano, porque la
señoreo desde mis ventanas, y no siendo mejor q̃
ella la de Salomon, le dan della grande arrendamiẽ
o, en oyẽdola estas palabras el esposo la dixo. *Quæ
abitas in hortis amici auscultant te, fac me audire vocem tuã*
Por vuestra vida Señora que canteys vn rato, que
engo aqui vnos amigos que os dessean oyr, y he
sperado coyuntura para pediros que les hãgays
ste fauor. Que pudo ver el esposo en esta ocasion
mas que en otra? o que descubrio en aquella plati-
a que la esposa mouio, para pedirla que cantasse?
Boolued los ojos al capitulo quarto del libro y ver
o heys. Auiala pedido otra vez en aquel capitulo
ue cantasse, y le entretuuiesse vn rato, y pudien-
o ella escoger muchas letras, se le fueron los ojos
su viña, canto sus loas y la grangeria de su haziẽ-
a. *Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas,* Cant. 4.
tia vinea nostra floruit. Materia propria para recien
asadas que siempre se precian de grangeras, co-
mo se vee en el capitulo quinto de Esayas, *Cantabo
lecto meo canticum patruelis mei vineæ suæ.* Cantare a Esai. 5.
i esposo el romance que me enseño mi tio de su
ña. Desseando pues el esposo regalar a sus ami-
os con la voz de su muger, y no se atreuiendo a
edirla que cantasse por no saber si la hallaria de
ez, o si se encontraria con su gusto, esta miran-
o a los semblantes, y en oyendola hablar de su vi-
a, materia en que la ha visto cantar con agrado, al
unto pretende lograr la ocasion fiado en que na-
ando della el mouer la platica hara de buena ga-
na

Pero si esforçado, quando no lo pide la sed, y se ha de beber a sola cortesia del que brindo, y por mero cumplimiento no ay semejante pesadumbre. Y assi dixo Sophocles agudamente. *Cogi ad bibendum non minus graue est malum, quam si quis acrem perpeti cogat sitim.* Esta fuerça pues dan a entender aquellas palabras, *qui captiuos duxerunt nos.* Hablauannos en confiança de la fuerça que nos podian hazer, querian nos obligar a cãtar sin gana auiamos de tomar los instrumentos en la mano por solo cumplimiẽto, y contra el gusto, y quando esta violencia no estorvara el cantar, y no mallograra el deleyte de la musica auia de parecer lisonja ponernos a cantar en estado en que estauamos, no vuo meternos por esse camino. Que de officios se hazen en mundo por lisonjear al poderoso contra lo que pide la razon, y aun el gusto del que las haze, que de vezes va el lisongero contra su parecer por hablar al sabor del paladar, de quien se gana por esse camino. *Ais, aio, nego, nego.* Dixo Terencio del adulador, que cenadas le dizen las verdades por no offenderle con ellas? que gran cuydado ay en callar lo que le ha de dar pena, y dezirle todo lo que le puede ser de plazer. Sacrifico Sylla en ... tento, dize mi padre san Augustin, pidiendo a sus Dioses la victoria contra las partes de ...rio, y appareciole en el hygado del vezerro una corona de oro con que levantó luego la voz el sacerdote: tuya es la victoria Sylla, ... auia ya visto el demonio poco ... mas,

Teren. ius in Eunucho.

2. Deciuit. c. 24.

mas o menos de la disposicion en que estauan las cosas de Roma, el sucesso que podia tener la batalla y echa [illegible] de ver, que aunque a costa de grandes crueldades auia de salir Sylla con ella, y dale auiso de que triumphara de sus enemigos, pero no se le da (dize San Augustin) de las crueldades exorbitantes con que lo conseguira, que fueron las mayores que leemos. Leed a Seneca a Lucano a Plutarcho y a otros y saberlas heys. Pues cierto es, aña de san augustin, que le hizo mas da[illegible]o para conseruarse enel Imperio el medio dessforado de la crueldad, que prouecho el buē successo de la guerra, y con todo esso no le descubrio este secreto el demonio pudiendole conjecturar tambien como conjecturo la victoria. Porque pretendia grāgear la voluntad de Sylla para essas y otras mayores insolencias, y quien ha de lisongear nunca cuenta la verdad desnuda, calla lo que le parece que puede dar pena, y haze alarde de todo lo que ha de ser bien recebido del que se ha de obligar de la lisonja que ella es su costumbre ordinaria, o por dezir mejor su naturaleza y condicion. Tiene otra cosa la lisonja terrible, que no esta segura la vida del innocente de la lengua del lisongero, porque si acierta a sospechar que gusta dello el poderoso no dudara de grangearle a costa de la honra, y aun de la vida del que en sus ojos no es biē visto. Mando Pilato açotar a Iesu Christo nuestro señor, y los soldados pensando que lo mandaua con el mesmo odio que tenia el pueblo de los Iudios despues de auerle desollado a açotes salieron con aquella costosa inuē

cion

cion de coronarle de espinas, que elle no se lo auia mandado el presidente, pero por parecerles a ellos que le lisonjeauan en adelantarse en fatigar aquella innocencia le ciñeron de vna corona tan aguda que se atreuio a dezir Tertuliano, que le desgarraron con ella las sienes. *Quæ Domini tempora, & fædauerunt & lanciauerunt*, Que como consta del Euangelio siempre este hecho se atribuye a los soldados, *Milites vero plectentes coronam de spinis.* Y noto agudamente Tertuliano, que fue inuencion de la milicia Romana, de donde los soldados que eran Romanos la tomaron, Porque los Hebreos, a cuyas leyes remitio el Presidente la causa del señor, no acostumbrauan a coronarse en sus fiestas. Dios os libre que se entienda que esta mal con vos el valido, que no viuireys seguro de pecho de vuestro hermano, tal es la ambicion cruel del adulador, que a costa de vuestra vida le ha de pretender agradar, cosa que auia de castigarse en el mundo, con sangrientas significaciones, que en odio de tan grã baxeça ninguna demostracion fuera sobrada: Dan a la Magestad de nuestro Dios vna bofetada aleue y descomedida, en aquel rostro con q̃ como dixo el grã Poeta serena el cielo y sossiega las tẽpestades *Vultu quo cœlum tempestatesque serenat.* Y con no auer abierto la boca a los demas desacatos con que le auian iniuriado, y aun auiendo offrecido Isaias q̃ no la abriria en su passion, mas que vn cordero que le lleuan a quitar la lana, aunque con la modestia y mansedumbre de cordero respondio al ministro insolente y siguio el consejo del sabio. *Responde stulto*

Ioan. 19.
De corona militis. Cap. 9.
Æneid. 1.
Prou. 26.

stulto iuxta stultitiam suam ne sibi sapiens videatur. Responde al necio, y auerguençale, no se tenga por bachiller, y te juzge por culpado viendote sufrir y callar, *ne quis modestiam in conscientiam ducat*. Como dixo Sallustio al mesmo proposito. No es dificultosa de adiuinar la causa por que salio aqui de su passo la Mageſtad de nuestro Dios: diole aquel bofeton el ministro, pensando que lisonjeaua al pontifice tomando por achaque, que le auia respondido el Señor poco modestamente: no le tocaua porcierto al sayon vengar aquella descortesia, quando lo fuera: pero pareciole comprar la gracia de su señor con la injuria hecha al Inocente, y por esse mesmo caso se dio por obligado IesuCristo a responderle y conuencer su insolencia y temeridad, para que entienda el mundo, de que manera ha de saberse offender, y no dexar salir cō la suya al que acosta del desfauorecido, pretendiere ganar la gracia del poderoso, pues la mansedūbre de IesuChristo aun quando rea y en tribunal ageno, al que con agrauio suyo quiso lisonjear al pontifice en la manera que pudo le auergonço. O animo señoril, y superior a toda fuerça temporal el de nuestros esclauos, ni por halagos, ni por miedo se acaba cō ellos cosa que se pueda atribayr a menos entereza de la que en Hierusalem se professaua, aunq̄ ha de estimar el Barbaro que le festejā con los violones del templo, estan tan lexos de rēdirse a ganarle por esse camino, que cuelgan los instrumentos en sus ojos, y le dan euidentes muestras del poco gusto que tienen en procurarsele cō ellos.

De bello Iugurthino.

ellos. *Oculi tui sicut columbæ super riuulos aquarum, quæ lacte sunt lotæ, & resident iuxta fluenta plenissima.* Los ojos del esposo, son como los de la palomita que esta sobre la corriente de las aguas, lauada las alas en leche, cosa milagrosa, que residiendo cabe los raudales de los rios. *Iuxta fluenta plenissima,* se vaya a labar a otra parte y no remoge las alas alli. *Latte lotæ* dize, lauadas en leche y no en las aguas que tiene tan sobradas y tan cerca. El bienauenturado san Gregorio Niseno descubrio el mysterio deste lugar marauillosamente. Entre todos los licores (dize el sancto) ninguno ay menos alagueño que la leche, que con ser lucida como, el agua lo es, no buelue la figura como el agua y todos los otros licores que se dexan penetrar de la luz. Pues no os espāteys que la palomica sencilla no se laue en medio de las aguas lisongeras, que estan alagando al que se mira en ellas, boluiendole todos los semblātes y approbandoselos, y vaya a buscar lexos la leche para lauarse, que el alma verdadera y sencilla, que aborrece toda manera de lisonja, en licor tan vraño que a nadie buelue la figura se ha de lauar.

Cant. 5.

Homil. 13 in cantic.

Q VER-



VERBA CANTIONUM.

CONSIDERACION QUARTA.

Que los hombres mundanos no quieren de los predicadores Euangelicos mas que el buen dezir, y el regalo de las palabras.

MUY al descubierto nos señala el final deste verso la condicion de los enemigos de Dios, que si alguna vez llegã a tener gusto de sus cosas, y no les da en rostro oyr tratar de su grandeza y atributos, quando mucho dã el oydo atẽto a las palabras sin ocupar la cõsideraciõ enel sentido dellas. Por solas las palabras de las canciones, dize el Real Propheta, q̃ preguntarõ los Chaldeos, q̃ es tal la cõsonancia de las cosas de Dios que aun a sus enemigos deleyta oyrlas cantar al harpa, pero la grandeza de los mysterios que va embuelta en las vozes, no es la que dessean los Babylonios, ni por quiẽ preguntã aqui. No ay hõbre tan oluidado de

de Dios que no le sea de gusto oyr vn sermon de vn predicador eloquente. San Augustin dize en sus confessiones, que oya de buena gana predicar a San Ambrosio, antes que se reduxesse a la fee, por la dulçura de la lēgua de aql gran Sancto, aunque se reya el parasi de los mysterios que el buen Obispo enseñaua, cosa que hazen oy muchos de los que mas cursan las Iglesias, sino con el entendimiento, y la lengua a lo menos con la voluntad y costūbres. Solas palabras y buē dezir quiere el mūdo de los ministros de Dios, la fuerça de su doct[illegible] para considerarla y obrarla no le cae en gracia. Como si la sed que el alma padece de la agua viua de la [illegible]rina Euangelica se pudiesse satisfazer con solas las labores del vaso. *Sed quid ad meam sitim* (dize S. Augustin) *preciosorum poculorum decentißimus ministrator.* Alludiendo a quanto creo al verso de Horacio.

Li.5.c.13. & li.6.c.4.

Li.5.Conf. ca.6.

Num tibi cum sitis fauces vrit, aurea quaeris Pocula? Li.1.Sat.2

De dōde tātos descuydos, tāta floxedad, tā poco prouecho como vemos por nuestros peccados? si no de lo poco q̄ se carga el juyzio sobre tāta doctrina como se siembra por los pulpitos? no se oyen ya los sermones cō otro fin q̄ de entretener vn rato y lleuar q̄ cōtar en vna cōuersaciō, de la agudeza, del pensamiento ingenioso sin sacar cosa que importe para la enmienda de las costumbres, desuelase el Propheta Ezechiel en amenazar al pueblo de parte de Dios grandes castigos, y con dezirselo con el zelo, que es de creer y con la fuerça que el Spiritu Sancto sabria dar a sus razones, passa por ellas

el pueblo sin enmendarse, y lo que mas espanta es que no se cansan de oyrle, antes le codician y piden que les buelua a dezir las mesmas cosas. Que es la causa? Que las quieren para deleyte del oydo y se quedan con ellas como quien se queda con vn romançe que oyo tañer a vna guitarra: *Et es eis quasi carmen musicum, quod suaui dulcique tono canitur.* No quieren mas de ti de lo que quieren de vn representante, que les haga llorar vn rato quando mucho con el passo tierno de vna comedia, o lo que piden a vn musico que les cante alguna letra de algun successo sentido. Glosso este lugar de Ezechiel (a mi parecer) admirablemente Aristoteles. Que es la causa, dize en la Ethica, que el peccador se aualança a hazer lo que condena, y lo que el mesmo juzga, aun quando lo haze que fuera mejor dexarlo de hazer? la razon dize es, porque lo considera liuianamente. Porque trae en la boca la ley de la razon, como quien se quedo con vnos versos de Empedocles, o de Homero en la memoria, que quando los oyo cantar le parecieron estremadamente, y despues los dize a todas occasiones. 7. *Eth. c. 3. Perinde, atque temulêtus Empedoclis carmina profert.* Pero no da la cõsideraciõ hõdamẽte a la sentẽcia del verso: muchos se enternecẽ oyẽdo cãtar endechas fingidas de vno que se lamenta de alguna perdida grande. San Augustin confiessa que lloraua leyando en Virgilio la muerte de la Reyna Dido. Y a muchos les acaesce oy otro tanto, pero nadie saco desta ternura enmienda en la vida ni prouecho en las costumbres.

Ezech. 33

Li. 1. Conf. ca. 13.

Ello

esso les succede a los que te oyen. Dize Dios a Ezechiel que gustando de ti y creyendote lo que les dizes, y mostrando mouerse a dolor, tal vez de las q̃ lo oyen, nadie se enmienda, porque no sacan dello mas que auerles deleytado el entendimiento, y deprendido de nueuo vna letra mas de las q̃ se sabiã. *Audiunt sermones tuos, & non faciunt eos, quia in canticum oris sui vertunt illos, & auaritiam sequitur cor eorum.* En saliendo de la Iglesia se les oluida qualquier buẽ mouimiento de dolor que alli tuuieron, bueluense a la auaricia y vicios conque se entraron, por esso les llama Sanctiago oyentes oluidadizos. *Auditor obliuiosus.* No porque se oluidan de lo que oyen que esso bien les suele quedar en la memoria, como dize el Profeta; sino porque se les passa luego el buen proposito que concibieron con el calor del sermon assi les compara al hombre que se mira al espejo, que se compone de vna vez para todo el dia, y despues se le oluida la falta que descubrio quando se miraua. *Considerabit enim se, & abijt, & statim oblitus est qualis fuerit.* Vistese vna muger por la mañana, y despues de auer gastado dos horas en recorrer las faltas de el tocado con el espejo delante a qualquier alfiler que siente se le ha desprendido buelue a pedir el espejo para tornarle a poner, que no suffre menos puntualidad el aliño de la muger y su asseo. *Vidua nostra* (dize san Hieronymo) *morosius ornabatur; & die tota quid sibi deesset quærebat ad speculum.* Pero vistiendose el hombre, si quando mucho para ygualar la abertura del cuello se llega a mirar de passo no torna a

Ezech, 5.

Cap. 1.

Epist. 23.

 ver

ver el espejo de sus ojos en todo el dia, ni apartãdo de alli se le acuerda mas de la falta que tenia quando se vistio. Oyen vn sermon dos hõbres, el vno con buen fin y desseo de su prouecho, el otro como los que acabamos de referir, de que se hallaran tantos a cada passo, offreceseles a entrambos vna occasion de offender a Dios, de las que afeo el predicador aquel dia, vereys que al punto se le va al vno la memoria a lo que vio reprehender en el pulpito, repara en ello y se detiene, el otro passa adelante, aunque le aduiertan de lo mesmo, mirese aquel como muger al espejo, que a cada cosita que le succede buelue a el para enmendar su desaseo, y estotro como hombre que en boluiendo las espaldas no se acuerda del jamas. Assi que ni el Babylonio pide a los cantores del templo mas que palabras, ni el hombre mundano al predicador mas de el bien dezir, aunque conozca en el zelo de hazer prouecho, al ministro que tiene obras, aun no le pide, ni quiere del mas que palabras: el sieruo de Dios haze al reues, que del que no tiene mas que palabras suele el sacar obras y prouecho. Aquel verso de Menandro. *Corrumpunt bonos mores colloquia mala.* Dize Tertulliano que le santifico el Apostol, porque le tomo de la boca del poeta, en quien ni tenia authoridad ni espiritu, y le dio lo vno y lo otro, inxeriẽdole en el cuerpo de la escritura, y dãdole la vida que tienen las demas palabras Apostolicas. Y san Hieronymo enseña, que el Euangelista san Iuan alludio a la entrada de su Euangelio a las palabras sencillas de los pastores. *Videamus hoc Verbum*

Libro, 1. ad vxor. c. 8. 1. Corinth. 15.

Epist. 13.

quod factum est. Con que le dedicaron desde entonces el principio de su escriptura: y assi entro el diziendo. *In principio erat Verbum, & Verbum caro factũ est.* Siendo como es cosa cierta que no las entendierõ ellos en el sentido mysterioso a que el las leuanto. Pero la pluma del Spiritusancto de las razones ordinarias y sin artificio de la gente bozal sabe hazer poderosos argumentos para prouecho y edificacion de su Iglesia, y de la lengua elada del mal ministro saca centellas viuas que prenden el fuego de su charidad en el pecho de los oyentes. *Quæcunque dixerint vobis facite.* Todo lo que os dixeren los escribas y phariseos podeys hazer pero no lo que ellos hazen: no os les parezcays en viuir como ellos viuen, mas hazed lo que ellos os enseñan, que prouecho vuestro es. Como es possible (dize mi Padre san Augustin) sacar prouecho de la doctrina del phariseo, enmienda del sermon del impenitente, ni humildad de la lection del desuanecido. *Nunquid colligunt de spinis vuas, aut de tribulis ficus?* puede coger vn hõbre vuas del cãbrõ, o higos de los abrojos? no por cierto, pero aduertid, dize el bienauẽturado Padre, q̃ no es esso coger vuas de las espinas, sino de la cepa, mirad a la cathedra donde se sienta el phariseo, y vereys que no es suya sino de Moysen. Bolued los ojos a la doctrina que predica el soberbio, y hallareys que no es suya sino de Iesu Christo maestro de toda humildad. *Super cathedram Moysi sederunt scribæ & pharisæi.* Sobre la cathedra, dize de Moysen se sentaron los escribas y phariseos: no dize sobre la cathedra de Aaron que fue hombre de

Matth. 23.

Matt. 7.

buena lengua, pero no tuuo por suya la vara de hazer milagros que dio Dios a Moysen, aunque tartamudo, que si de Aaron fuera la cathedra no estuuiera mal el phariseo alli. Sobre la cathedra de Moysen hombre con manos y sin lengua, se sentarō los phariseos gente con lengua y sin manos, luego la cathedra agena es, pues si ellos estan en la cathedra agena, la doctrina que les oys y el prouecho q̄ haze en vos no lo sacays del phariseo, sino de la cathedra, que es tan poderosa que no cōsentira enseñar mala doctrina al que viue mal, ni falsa religion al que no la professa verdadera, no le permitira que enseñe cosa suya. Agenas si y de la cathedra, notad la grauedad de las palabras con que lo dize en dos partes differentes. *Tanta est vis cathedra vt compellat, vera & bona dicere, neque vera sentientes, neque bona facientes, nec sua docere, sed aliena permittat.* Lo mesmo dixo el Bienauenturado S. Hieronymo en la carta consolatoria que escriuio a Iuliano. *Quod si tibi tacita cogitatio scrupulum mouerit, cur monitor ipse non talis sim, qualem te esse desidero, illud breuiter respondebo, non mea esse qua dico, sed Domini Saluatoris.* Ayuda este pensamiento el sancto con el exemplo de los que en los juegos de Roma azomauan con gritos a los luchadores, que conocidamente eran de mayor esfuerço q̄ ellos. *Et Athletæ suis incitatoribus fortiores sunt, & tamē monet debilior, vt pugnet ille qui fortior est.* De manera que si ni la cathedra ni la doctrina son suyas, lo q̄ sacays de bueno de oyr al ministro de ruyn vida, de la cathedra lo sacays, no cogeys vuas de las espinas, sino de la parra en que estan rebueltas, succede (dize

Li. 4. de doctrina Christiana. c 27

Epist. 209.

Epist. 34.

san Augustin) sacar las viñas qual o qual mugron por entre los cambrones de la cerca, vase enramã do el vastago de vna en otra rama, rebuelvese a ellas y cubrelas de hojas y echa encima dellas sus razimos, llega el otro a qrer coger las vuas y como se siẽte picar leuãta la oja y descubre la cãbronera, piensa q̃ es ella la q̃ ha lleuado aquel fructo, y engañase, que no le engẽdro sino la cepa que esta detras, pero por auerse venido a mezclar y entretexer con las ramas de los cambrones, pudo engañarse en esso facilmẽte. Quando concebis vn buen proposito de lo que oys a vn mal maestro, no se lo atribuyays a el, que el razimo de la parra es, no de las espinas: el prouecho de la cathedra le sacays cuya era la doctrina, dado caso que le sacays de jũto a las malas costumbres del que os enseño, que siendo verdaderamente hijo de Dios, no os aueys de contentar como el Babylonio con solas las palabras de las canciones del templo, sino os auentajays en el sentido y en el prouecho tambien. *Ser 49. de verb. Domini.c.11.*

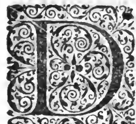
(.¿.)



VERS. IIII. ET QVI ABDV- xerunt nos hymnum cantate nobis de canticis Sion.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *De las dos differencias de enemigos que tuuo el pueblo de Dios en Babylonia, y que el mundo por escusar sus culpas las suele cargar aquien no las tiene.*



OS Suertes de gentes se introducen en este verso, y en el antecedente que las hizieron pesadas en el pueblo de Dios queriendoles prophanar sus musicas, y seruirse dellas en sus fiestas: los vnos hizieron el estrago en Hierusalem, y arran-

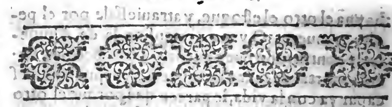
ño de atras, acceleraron estos quando mucho la llegada a Babylonia pero el robo de la libertad en su rayz los otros le hizieron. No ay cosa mas ordinaria en el mundo, que echar los hombres la culpa de sus disparates a los que menos parte tuuieron en ellos. Guia el letrado mal el pleyto desde el principio, y despues que no se pudo remediar entro en manos de otro la causa y perdiose: a qualquier descuydo que el segundo haze, aunque sea muy poco considerable, le quiere achacar el daño el primero. Erro el medico la cura desde la primera sangria, y quando esta el enfermo descuydado, entra en poder de otro medico, que aunque fuera Hypocrates no le podia dar dos dias de vida, y ay quien cõsidere q̃ murio en las manos de estotro. Gouernose por su cabeça el general en ordenar las cosas del exercito cõtra lo q̃ todos los soldados viejos le acõsejauã, y auiẽdo dexado escoger puesto y ganar tierra al enemigo dos horas antes de dar la batalla cae en la cuẽta y dexa el gouierno a quien desde el principio cõdenaua su porfia: trabaja el teniẽte por enmẽdar los yerros q̃ halla hechos, y por biẽ q̃ haze el deuer pierde la vitoria y pretẽde el otro defẽder q̃ este es la causa toda del daño. Sale de su casa el Jugador desseoso de hallar ocasiõ en q̃ auẽturar su dinero, topa quiẽ le cõbide con su lugar, pierde su caudal y leuãtase echãdo la culpa al q̃ le hizo sẽtar a la mesa. Entra el carnal en la casa de la conuersacion expuesto a qualquier lance q̃ pueda offrecersele, y porq̃ encontro con quien le puso vno en las manos que le hecho a perder la salud y la haziẽda,

pone

bayna el otro el estoque, y atrauiessale por el pecho, y muere. O vana pretension la de Abimelec, y contra todo buen discurso. Lleua hechala herida mortal de mano de muger, y no pudiendo escapar ya con la vida, le parece que porque el otro le acabe de matar, ha de creer el mundo que no muere a las primeras manos, Tanto sabia Ioab de las leyes de la milicia como Abimelec, y no obstante lo hecho le da por muerto a manos de embra. *Quis occidit Abimelec? non ne fœmina?* Es locura pensar cubrir con essa capa vuestros disparates, que aun el mundo no os toma la escusa en quenta engañandose muchas vezes en aueriguar vuestros hechos, quanto menos la recibira Dios. 2. Reg. 11.

(.?.)

HYM-



HYMNVM CANTATE.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que de las faltas de los hijos de Dios toma el enemigo occasion para blasonar contra su grandeza, y que ha hypothecado nuestro hazedor a la seguridad de nuestra resistencia su honra.

LA Differēcia que ay entre rogar y mandar, da bien a entender, quanto mayor licēcia se tomaron para prophanar los instrumentos del templo, los que captiuaron el puebl de Dios, que los que le truxerō presso por el camino de Babylonia: porque destos dize el texto de nuestro Psalmo que les preguntaron rogando. *Quia illic interrogauerunt nos.* Y de los otros q̄ les mandaron resueltamente, porque a ellos les atribuyeron aquella voz. *Hymnum cantate.* Por la figura que el rethorico llama Mimesis, deuioles dar mayor atreuimiēto el buē successo de la guerra

ra, en que ellos auian tenido tāta parte, y los otros tan poca pues es de creer, que seria gente de desigual autoridad en el exercito. Cosa espantosa, que tome alas el Barbaro para atreuerse a desafiar a Dios por auer vencido a los suyos, que tenga Dios hypothecada su honra a la seguridad de nuestra resistencia, que quien mas flacos nos halla esse se descomida mas contra nuestro hazedor, y el que hizo mas pesada suerte en nosotros, le tire a Dios mayor pedrada. *Malus Dæmon*, (dize Tertulliano) *recuperata præda aduersus dominum gaudet*, Despues que el enemigo triumpha del hombre se vuelue contra Dios como si vuiera ganado de el la victoria, quando no tuuieramos otra razon mas poderosa para no offenderle, y estar a raya en todas las occasiones que se offrecen de quebrar su ley, nos auia de mouer el menoscabo de su gloria que nos mira el enemigo a los semblantes para achacarle a Dios nuestra perdicion. Quiere el Señor acauar de vna vez con su pueblo, por tantas incredulidades como yua descubriendo en el camino de la tierra de promission, y ponele Moysen ante los ojos vna razon de estado discreissima. Mirad Señor (le dize) que soys interessado en conseruar essa gente, que si os los veen matar todos de vna vez no ha de dezir el mundo que lo hezistes de justiciero, sino de poco poderoso, y que por no auerlo sido para assegurarles la entrada en la tierra que les prometistes buscastes achaques para acauarlos, mirad que en Egypto no alaban vuestro nombre,

Lib. de pœnit. c. 5.

Exod. 32. nu. 14.

R ni

ni confiessan vuestro poder, que tienen por mas q̃ a vos los idolos de sus teplos, y que este pueblo, tal qual, os conoce mejor q̃ otra gẽte ninguna del mũdo, q̃ se abreuia vuestro patrimonio en este rincon En la victoria q̃ Sylla alcãço de las guerras ciuiles
3. de ciu. 28 cõ las partes de Mario, dize mi P. S. Augustin q̃ fuerõ tãtas las muertes, y tã exorbitãtes las crueldades del furor loco de los vẽcedores, q̃ fue necessario dezirle a Sylla, q̃ mirasse q̃ se acabaua su Imperio y q̃ era menester reseruar viuos algunos para tener a quiẽ mãdar despues. *Sinendos esse aliquos viuere, vt essent quibus postea posset imperare.* Esta razõ parece q̃ le represento Moysen a Dios, para detener su enojo, y mostro Dios tenerla por buena, pues desistio de lo començado. O q̃ estrechamente quereys, Dios de mi alma, obligar al hõbre a q̃ mire por vuestra hõra, mostrãdoos interessado en sus perdidas, quiẽ se auia de atreuer a poner lẽgua en vuestra grãdeza, ni atribuyros la perdiciõ de vuestras criaturas
Sap. 12. *Quis enim imputaret tibi si perirent nationes quas tu fecisti.* O q̃ falta os pudierã hazer auiẽdolas vos criado de nada? y cõ todo esso para tenernos arrendados en las occasiones de nuestras demasias, quereys hazer del damnificado en nuestros descõciertos. Atreue
Orat. 12. 1. de pace. se el biẽauẽturado S. Gregorio Naziãzeno a dezir vnas palabras milagrosas fundadas en esta doctrina: escuchadlas q̃ son mucho de ponderar. *Pro lapsionibus nostris Deum nostrum afficimus detrimento.* Con nuestras caydas hazemos daño y somos perjuyciales a nuestro Dios: es posible q̃ vn tã gran Theologo como S. Gregorio se atreue a dezir vna pa-

 radoxa

radoxa como esta: estando escripto en Iob. *Si peccaueris quid ei nocebis? & si multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facies cõtra eũ, porro si iuste egeris, quid donabis ei, aut quid de manu tua accipiet? homini qui similis tui est nocebit impietas tua, & filium hominis adiuuabit iustitia tua.* Iob. 35.
Si viuieres bien a ti te hazes el prouecho, y si mal el daño, que ni Dios puede ser perjudicado en tus perdidas, ni interessado en tus ganancias: siempre se está en vn tenor ygual su grandeza. Con todo esso se atreue a dezir san Gregorio que hazemos daño a nuestro hazedor con nuestras caydas. Ahora escuchemosle la razõ q̃ da desta su sentẽcia q̃ sin duda es admirable. *Nam Deus pro diuitijs nos habet.* Por q̃ las riq̃zas de Dios somos nosotros, el pecculio de su haziẽda en nosotros esta, q̃ es la mesma razon q̃ dio Moysen. *Pars autem domini populus eius Iacob funiculus hæreditatis eius.* Deuter. 32. El patrimonio del Señor es su pueblo, alli se remata su haziẽda, Iacob es la cerca, y la soga conque diuide su heredad, que antiguamẽte con sogas se ponian los mojones, como se vee a cada passo en la escriptura. Quiere dezir, que fuera de la casa de Iacob no era respectado el nõbre de nuestro Dios, ni aun por ventura conocido, y que assi se auia abreuiado en aquella casa su haziẽda. En saliendo del pueblo de Israel ya es patrimonio del demonio: por q̃ todos blasphemã el nõbre del Dios de Israel, luego si esta haziẽda se le male gra Prouer. 8. necessariamẽte ha de perder en el lãce su riq̃za y su regalo, q̃ como dize Salomõ en los hijos d̃los hõbres le tiene. No se os põdria ante los ojos quãdo vays a hazer vn peccado mortal, q̃ le vays a quitar a Dios

haziēda y cōtento? No repararíades en lo mucho que ha hecho por vos quando siendo el el occeano de los bienes, y pudiēdo hazer lo mesmo del coraçō del enemigo q̃ ha hecho del vuestro, en caso q̃ le faltassedes, se introduze depēdiēte de vuestra libertad, para cōseruar regalo y hazienda? todas las vezes q̃ paro miētes en esta sentencia de S. Gregorio doy gracias a Dios q̃ dio tã grã cōfiāça a vna criatura suya, y tã grādes muestras del desseo y zelo de su bien q̃ se atreuio a pōderarlas cō vn encarecimiē to como este. Porcierto quien cōsiderare q̃ tiene Dios empeñada su hōra por el, en las ocasiones de offenderle, no se dōde ha de tener pies para dar passo en deseruicio suyo, ni volūtad para resoluerse a dessear cosa contra su ley. No es tan poco zeloso Dios de nuestro bien, que permitte sin causa y razon, las tentaciones q̃ se nos offrecen permitelas molestado del demonio q̃ pide el desafio cōtra mi y contra vos, y vna o otra vez es necessario concederle el cāpo. *Simon Satanas expetiuit vos vt cribraret sicut triticum.* Pedro, dize el Señor, Satanas os ha pedido para hazer suertes en vosotros, no se le ha podido negar, q̃ hasta aqui ha sido suyo el derecho de tentaros, aduierto os dello a tiēpo, porq̃ os aperci bays cō la oracion, q ya yo la he hecho por vos Pedro paraq̃ no se rinda vuestra fee. Ahora pōgamonos a cōsiderar los lances q̃ passa Dios cō el demonio al darle licencia para que nos tiente, y veremos como la causa de nuestra resistencia ya es suya, por quedar empeñada por ella su palabra. Pregunta el Señor al demonio, de do vienes? de ver

Luc. 22.

tod

to da la tierra, responde el, y reconocer lo que ay en ella, has echado de ver, dize Dios, que vassallo tengo en Iob, no le tiene Principe semejante, no has notado como me teme, como me ama, de que manera guarda mi ley, que (como da a entender Tertulliano) parece q̃ se yua Dios regalando en hazer alarde al demonio de su hazienda, como quiẽ muestra a vn forastero pieça por pieça vna casa de recreaciõ q̃ todos se la alabã y codician: no se allana a cõceder cõ Dios el demonio, y porfia q̃ aq̃lla virtud no es maziza, y q̃ el se atreue a dar cõ ella en tierra, y saca sobre a puesta licencia pera tentarle, qual os parece q̃ quedara Dios de cuydadoso viẽdo en peligro su haziẽda, puesto en las manos del demonio el vassallo q̃ el ha alabado tãto, como sẽtiria q̃ saliesse satanas cõ la suya y le vẽciesse. Del gusto cõq̃ oye la respuesta, dize S. Hieronymo lo echareys de ver. *Exultans Dominus in victoria famuli sui & illius paciẽtiã, suũ ducens triũphũ dicit ad diabolũ.* Vuelue otra vez el demonio ante Dios, y pregũtale el Señor, pues biẽ como te ha ydo cõ Iob? no te lo dezia yo? hasme obligado a hazer pruevas en el sin necessidad por tu porfia q̃ yo biẽ seguro estaua de lo q̃ tenia en el. *Tu autẽ cõmonuisti me aduersus eum, vt affligerẽ eũ frustra.* Biẽ se descubre en verle jactar a Dios del buẽ sucesso (si ya no es indecẽte esta palabra para quiẽ haze tãto mas q̃ dize) lo q̃ sintiera la cayda de Iob: assi que no os espanteys q̃ tenga por suyas nuestras perdidas, y q̃ juzgue por cõmunes nuestros trabajos, q̃ todo esso haze el amor, dadle gracias porq̃ os sabe obligar con encarecimiẽtos tan

Iob. 1.

Lib. de Paciẽtia. c. 14.

Epist. 34.

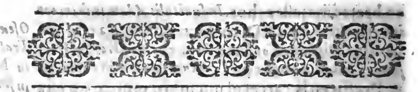
amorosos y tan honrados para vos, que quando peligra vuestra libertad, dize el que peligra la suya, y quando vuestro contento se introduze triste el. *Redimisti populum tuum ex Ægypto*, dize la setencia, *gentem, & Deum eius*. Has redimido de Egypto a tu pueblo y a su Dios, que ponderacion es esta Señor? vos captiuo? donde ay carcel para encerraros? los cielos de los cielos no os pueden cōprehēder y puede deteneros vn estrecho calauoço? Dos cosas dize san Gregorio Nazianzeno constantemente, no pueden ser pressas ni vencidas, que son Dios y el Angel. y vos dezis que lo estays con vuestro pueblo. Ay vereys de que manera tiene Dios vuestras perdidas por suyas, que estando su pueblo captiuo, le parece que lo esta el, y teniendo el justo las manos en las esposas, mete Dios en ellas las suyas. Porcierto si esto haze Dios tan presso esta como el esclauo, la razon es euidente, porque si presso su sieruo se saliesse Dios a fuera y le dexasse en el trabajo bien libre y ageno de prisiones andaria, pero si prendiēdo a su amigo no le desampara en la carcel, siempre esta a su lado en todo euento. *Descenditque cum illo in foueam, & in vinculis non dereliquit eum*. Tan presso esta como esotro, al vno le detienen los grillos, y al otro le aprisiona el amor, que no le permitte salirse a fuera. *Eo quod habeam vos in corde, & in vinculis meis*, dixo san Pablo: notad las palabras, que son diuinas, *In corde, & in vinculis*, dize, dadme que el presso no suelte a Dios del coraçon que elle tendra asido a las prisiones que tal es la naturaleza del amor, que suele poner

(Margin: 2. Reg. 7. — Orat. 28. cū rure in vrbē rediisset. nu. 29. — Sap. 10. — Philip. 1.)

en bretes mas estrechos. *In funiculis Adam traham eos in vinculis charitatis.* Dixo discretamente a este proposito Origines. *Constituto in carcere membro mystico ipse nõ est solutus a carcere qui dicit, cum ipso sum in tribulatione.* Presso en la carcel el miembro mistico no esta libre Dios, que dize con el me hallo en la tribulacion: y aun de ay viene ser tan grandes los consuelos de los aprissionados por Christo, como se echa de ver en san Pablo y Sylla, que estando pressos en lo mas hondo de la carcel cantauan a media noche en voz tan alta que les oyã los demas pressos, estando bien lexos de donde ellos estauan, sin que como dize el otro poeta les impidiesse la afliction de las prisiones del gozo del coraçon, antes ayudandoles a tenerle mayor, pues podian cãtar al son de las cadenas. *Crura sonant ferro, sed canit inter opus.* Que marauilla que se alegren, y canten con confiança donde son tantos mas los que lloran, si tienen a su Dios al lado, que es poderoso para hazer temblar la carcel hasta los cimientos, y abrir las puertas de par en par, sin que nadie las toque, demonstraciones euidentes de que se halla con ellos en el trabajo y hallandose en el, por tan aprissionado se da como ellos mismos. En tanto que vuestro amigo estuuiere presso, poco importa que no os echen a vos sus prisiones, que si el amor no os dexa apartar de su lado, como dize el Apostol, tan presso os tiene como el.

(?)

Osea.11.
Tract. 34. in Matth. in fin.
Act.16.
Tibullus lib.2. Eleg. vlt.



HYMNVM CANTATE NOBIS

CONSIDERACION TERCERA.

Que la paga de la virtud, ni se ha de esperar de manos de hombres, ni Dios la libra en bienes temporales.

LA Mas graue circunstancia del desacato con que los Chaldeos trataron las cosas de Dios, pidiendo las musicas de Hierusalem en Babylonia, nos la señala vna sola palabra que hemos de glossar en esta consideracion. Cantadnos, dizen, a nosotros las canciones y los hymnos de Sion, dadnos la gloria que dauades a Dios en las festiuidades del templo, que si les pidieran que cantaran a Dios lo que solian, aun que pressos en Babylonia, no fuera tan grande la insolencia. *Volo viros orare in omni loco:* dixo san Pablo no ay lugar donde no se pueda alabar al Señor, y darle gracias, pues se las dio Ionas, aun en el vientre de la Vallena, pero no se contentan con pedir que canten, sino qne les canten a ellos. *Te decet hym*

nus Deus in Siō. Dixo Dauid. A ti solo Señor se debē los hymnos en Sion, y ellos los quieren para si, y en Babylonia. *Hymnum cantate nobis de canticis Sion*. No es Dios prodigo de su honra, sino zelosissimo della, ni ha de consentir que vayan con el a la parte de su gloria sus criaturas. Sintio mucho Cain aquella demostracion que Dios hizo, con el sacrificio de Abel, que entienden algunos Doctores que fue baxar fuego del cielo a comerse el sacrificio, como en el de Elias, y Salomon, y otros muchos: porque no siendo mejor que el (a su parecer) su hermano tuuo por gran parcialidad, y disfauor q̄ voluiesse el rostro al vno, y no al otro, siendo Dios el q̄ lo hazia, y no pudiendo caber acceptaciō de personas enquiē es señor de lo criado: pues que os parece que sentiria Dios verse dexado por vn hombre, y q̄ las canciones consagradas a sola la gloria de su templo se empleassen en festejar al Barbaro en su Babylonia, y se cantase a contemplacion suya, y por darle gusto a el lo q̄ no se auia de cantar con otro fin, q̄ de manifestar al mundo las grandezas de su Criador. Que los cantares prophanos siruan al gusto de los que adoran, como dixo san Pablo, al Dios Vientre, y tienen su gloria librada en materias de que auian de auergonçarse. *Quorum deus venter est & gloria in confusione ipsorum.* No es marauilla: que no se hallaran orejas en otra parte para musicas de essa qualidad: pero que las honestas, y sagradas se den al antojo del hombre carnal: esse es desafuero que no puede sufrirse, que por agradar a la carne, y a la sangre, hagan cosas de carne y san-

Genebr. li. 1. Chronologia.

 gre

gre los que tanto tienen della, no es milagro, mas que para ganar la voluntad de los hombres se tomen por medio las obras de Dios, cosa es lastimosa. Espera paga del mundo el peccado, porq el q le haze se assienta en su compañia, y como dize san Pablo. *Nemo militat suis stipendijs*. Nadie va a la guerra que no tire sueldo, y aunque la paga es tal como fue el seruicio. *Stipendium peccati mors*, en fin se espera de las manos de aquel aquien se haze: pero que de la obra de la virtud deuida a solo Dios, y de solo su seruicio espere el hombre galardon en el applauso de sus criaturas, grande agrauio es de la mesma virtud, y mal logro de la musica sancta de Sion, si se ha de emplear en ganar gracias del Chaldeo, no ay en todo lo que Dios tiene fuera de si para pagar la menor lagrima, ni el menor ayuno, y ha se de contentar el hombre con pagas tan vanas y tan cortas como puede esperar de manos de hõbres por ella?

Orat. 11. Verdad es, dize san Gregorio Nazianzeno en la funebre de sancta Gorgonia, que algunas vezes premia Dios en esta vida a los suyos, pero esso hazelo para edificar la fee en los que estan dudosos en

Lib. 1. de ciuit. c. 8. ella: y san Augustin dixo, que por no desacreditar a la virtud con traerla siempre trabajada, y debaxo de los pies de la gente viciosa. *Iustus ille retributor*, dize Nazianzeno. *In hac etiam vita rependit: nam hoc quoque sæpe numero ad eorum qui dubia fide sunt ædificationem facit per exigua, scilicet, & in aspectum cadentia muneribus fidem adstruens.* Entre la vendicion de Iacob y la de

Li. 3. cõtra Marciõ. c. 24. Esau considero Tertulliano vna delgada differencia Aquella començo de los bienes del cielo, y acabo

en los de la tierra: y esta començo en los de la tierra, y acabo en los del cielo. *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ abundantiam.* Dixo Isaac, a Iacob, y a Esau: *De pinguedine terræ, & de rore cæli erit benedictio tua.* Gen. 27.
A los hombres imperfectos entretieneles Dios cõ pagas temporales, para que no descõfien de las eternas: y assi les promete primero los bienes desta vida que los de la otra. Pero a los perfectos, que saben esperar en el, por camino contrario los granjea, librandoles primero los celestiales, y como accessorios los terrenos. *Quærite primum regnum Dei, & iusticiam eius, & hæc omnia adijcientur vobis.* Adonde alude la oracion de la Yglesia. *Vt dimittas, quæ conscientia metuit, & adijcias, quod oratio non præsumit.* Pero si q̃reys ver que tan lexos aueys de estar de contentaros con pagas temporales por las obras de la virtud escucha a san Augustin, el qual dize, que no solo no aueys de poner en ellas la mira, pero que se ha de tener por desgracia quando sin pretenderlas las offreciere el mundo, y que despues de muchos años de trabajos sufridos por Dios, hemos de dessear fin deshonrado por no lleuar recibido nada en premio de nuestros seruicios. Tanto como esto nos importa huyr de galardones de mundo. *Sufferentiã Iob audistis, & finem Domini vidistis.* Dize Santiago en su canonica: quiere esforçar a los Christianos, y animarles a vna gran paciencia, y poneles dos exemplos delante. El vno dize leeys en las historias que es muy antiguo. Y el otro passo ante vuestros ojos en Hierusalem: del vno soys testigos de vista, y del otro de oydas: el sufrimiento de Iob aueys oydo,
Math. 6.
Epist. 102. ca. 10.

 y visto,

y visto la muerte, y el fin temporal, que tuuo vuestro Dios, con estos dos exemplos quiero que os animeys a sufrir, pues del vno, y del otro veys, y oys lo que sufrieron. Que quiere ser (dize san Augustin) que acabando de dar a Iob por exemplo de paciencia diuierta a IesuChristo para enseñarnos a morir bien, no pudiera darnos a Iob por exemplo, de lo vno, y de lo otro o tuuo la paciencia de Iob por buena para imitada: y el fin de Iob por malo para dessear? pues vemos que dize. *Sufferentiam Iob & finem Domini?* Esso es sin duda dize el gran padre Augustino, considerad la historia de Iob, y hallareys en ella rara y heroyca paciencia, cosa que le esta muy bien imitar al Christiano: pero vereys vn fin de essa paciencia glorioso, que no os esta bien dessearle. *Reddidit Dominus quæcunque fuerãt Iob duplicia* Voluiole todo lo q̃ le quito doblado, pues porque como os le propuso por exemplo de paciencia para imitar no llegasedes a poner los ojos en el fin tẽporal, que essa paciencia tuuo en el, y menoscauasedes el galardon grande que aueys de esperar de la virtud, no en esta vida sino en la otra, por esso al punto diuertio al fin de IesuChristo, que fue muy poco parecido al de Iob, infame deshonrado, lleno de angustias, y dolores. De manera que tan lexos aueys de estar de desear aca la paga de la virtud, q̃ despues de auer padecido lo que padecio Iob, y con la paciencia que el tuuo no os aueys de prometer mas descansado, ni mas honroso fin en esta vida, q̃ el que tuuo IesuChristo en su muerte. No se puede negar que lo considero hondamente el gran Do-

ctor, y luz de Doctores, y que conocio bien el va lor de la obra virtuosa, que ha de ser encubierta y callada, y sin pretender que el mundo la pague ni aun que la conozca, que Dios que la ha de remunerar, en qualquiera parte la señorea. *Et pater tuus qui videt in abscondito reddet tibi*. Comparo Iesu Christo nuestro Señor la hypocresia de los phariseos, a vna caña mouediza, que la lleua el viento sin resistencia de vna parte a otra. *Quid existis in desertum videre? arrundinem vento agitatam?* Pensauades hallar en el Baptista alguno de vuestros phariseos? y fue admirable la comparacion: porque la caña todo lo echa en vna hoja muy larga, y dentro esta tan vacia, que qualquier vientezico la menea: viuo retrato del coraçon del hypocrita, que estando vacio de virtud, y lleuandole qualquier soplo de vanidad adonde quiera, nadie cuyda de tan grandes apparencias como el, todo lo tiene librado en hoja, porque pretẽde que le juzguẽ hombres, que no veen mas de las muestras exteriores de la virtud. Por baxo q̃ vaya el tono en los violones de Siõ, alcãçaran a regalar a Dios el oydo, y quã to mas baxo mejor, assi vereys q̃ nadie cãta mes alto en el mũdo q̃ el q̃ canta el hymno al Babylonio, nadie haze mayores hazañerias q̃ el que quiere q̃ el mundo le celebre, nadie pretende dar mayores muestras de limosnero q̃el que dessea ser tenido por sancto, que es la causa? Es sordo el mundo a lo bueno, y es menester alçar la voz, no vee todo lo q̃ se haze por el, es necessario dezirselo claro el q̃ mas descuydadamente viue en apparencias suele ser el q̃ Math. 11.

mas

mas de coraçon ama la virtud. *Ego dormio*, *& cor meum vigilat*. Los ojos cerrados a galardones de mundo, y el coraçon en vela para con Dios. Toco este punto a mi parecer milagrosamente Horacio en su arte poëtica, y declarole con vna gallarda comparacion, que platicada a nuestro estilo se entendera facilmente, por lo que suele succeder en Vizcaya. Murio en ella la cabeça de los Gamboas, y enlutaronse luego los parientes, y fuerõ los amigos al entierro: vãse recibiẽdo las visitas, y sentãdose los q̃ hã de acompañar el cuerpo para esperar que se haga hora, en el entretanto que se juntan las ordenes, y cofradias, echareys de ver si mirays en ello que los criados andan turbados, los hijos cargados de luto con sus capirotes hasta los ojos, la pobre viuda retirada en vn rincon sobre vn paño negro, con el manto caydo hasta la cintura, descolgadas las piezas, todos callando y pasmados de dolor Salios a la puerta de la calle y vereys vnas plañideras, o llaradoras que las alquilan para aquel effecto llorãdo con increyble porfia, y leuantando los gritos hasta el cielo. Quien siente mas la muerte del defuncto? la pobre muger que queda viuda, los tristes hijos que quedan huerphanos? o las plañideras que no tienen dia mas alegre que aquel, ni de mayor ganancia? dicho se esta. Pues como aquellas lloran tan alto, y tan baxo estotros? porque estos lloran pidiendoselo su dolor, y por satisfazerle, sin attender a lo que dira dellos quien los mira, lloran por lo que deben a su conciencia que les esta atormentando con la perdida de padre y marido,

y aque-

y aquellas lloran por su alquiler, y para que las paguen mejor han menester hazer aquellas hazañerias.

Vt qui conducti plorant in funere dicunt.
Et faciunt plura dolentibus ex animo, *Horat. de Arte. poet.*

Pues esso passa puntualmente, dize el poeta: vereys el otro hombre virtuoso de coraçon, que se rie a su tiempo, que ayuna encubriendolo, aun a sus criados, que da limosnas de su mano a la del pobre, y el otro hypocrita que para darlas toca con trompeta a juntar la gente, que handa cabizbajo y no le veran reyr en toda la vida, ha desuenturado que lloras por tu alquiler, que te pagas antes de tiẽpo. *Receperunt mercedem suam*: no tienen que esperar de mi, que ya ellos se han pagado de su mano, el otro si que canta baxo, que ayuna sin ruydo, que llora de coraçon, para esso no ha menester testigos. *Nullum theatrum virtu. i conscientia maius*: dixo Tullio. No ay mayor theatro para la virtud q̃ la buena cõsciencia, *2. Tuscu. in fin.* dicho extremado por cierto, por vna cõparaciõ manual lo entẽdereys. Llega vn predicador de vulgo a vn lugar y a las cinco de la mañana esta llena la Iglesia de gente commun para oyrle, viene otro de lo que el mũdo llama curioso y lleuase tras si solas dos docenas de personas que tiene el pueblo de buen habito: a este llaman los cuerdos auditorio, porque tiene siquiera vna persona que pueda juzgar de lo que se dize, no al otro donde el vno esta durmien-

do

do y el otro bostezando, y al cabo ninguno tiene talento para pesar la doctrina y pouerla en su lugar, dize pues ahora Tullio. Cien vezes ensanchò Roma los theatros de los actos publicos y hizo para ellos edifficios costosos. Tanta era la muchedũbre de los que gustauan de las comedias y otros exercicios, de entretenimiento. Vaya con Dios, q̃ en esso todos tienen su voto, pero no vereys que republica alguna aya hecho theatro para la virtud porque fuera escusadissimo, q̃ por grande y capaz que sea el lugar donde se ha de hazer la obra virtuosa, por ancho que este el tablado donde el Obispo laua el Iueues sancto los pies a los pobres, es mejor auditorio para essa representacion el testimonio de la consciencia, porque ella sola conoce dessa facultad y sabe el fin conque essa demonstracion de humildad se hizo, que los otros oyentes muy bien se pudieron engañar en ella: dadmele q̃ le tenga todo el mundo por limosnero, que si no le haze applauso su coraçon, solo representa y sin oyẽtes: que el que los busca para la muestra de la penitẽcia, señal es que no la haze de veras. *Ille dolet vere*, dixo el otro, *qui sine teste dolet*. El que tañe para Dios en Sion, en la cumbre del monte y en lo retirado del templo tañe, el que tañe en Babylonia, paga temporal espera del Chaldeo, gracias y opiniõ pretẽde ganar, paga q̃ demas de ser tan corta, la zahiere el mundo con tan grande demasia, que con el mas ordinario applauso q̃ haze al que celebra por virtuoso, le parece que le ha comprado en feria franca. Phrasis es vsada de los poetas señalar con el

Martia. li. 1. epyg. 34.

el dedo por periphrasis de honra y estimacion. *At pulchrum est digito monstrari, & dicier hic est*. Dixo Persio, y Marcial, y Horacio otro tanto, con que significaron lo que dezimos. Era ceremonia solemne entre los antiguos, que los que ponian alguna cosa en precio la señalassen con el dedo hasta celebrar la venta, y effectuar el remate. *Accurrunt tutores ad tempus, digitum tollit Iunius patruus*. Son palabras de Ciceron, y de san Ambrosio las que se siguen. *Sed non ille solum, liber qui Dominum licitatorem nō pertulit, aut tollentem digitum non vidit*. De manera, que aquien hombres celebran con vanos applausos, les parece que con ellos mesmos le compran como a esclauo de su opinion. Offreceseme vn lugar para derribar de vna vez este monstruo de la ambicion y locas esperanças de la hypocresia, que lo declara con palabras bien significatiuas, y es de la Canonica de el Bienauenturado Apostol San Iudas, escuchadle. *Vae illis qui in via Cain abierunt, & in contradictione Core perierunt, & errore Balaā mercede effusi sunt*, Tres suertes de gentes llora amargamēte el Apostol que son muy dignas de toda compassion. Ay dize de los que echaron por el camino de Cain. Ay de los que perecieron en la contradicion de Core. Ay de los que siguiendo el yerro de Balaam, se perdieron por pagas temporales, discurramos aora por estos tres generos de hombres, y sacaremos vna doctrina prouechosissima, de lo que hemos de huyr grandemente, *Vae illis qui in via Cain abierunt*, Qual

P. Saty. 1.
M. Lib. 9. Epigra. 99.
H. libro. 4. Ode. 3.

Orat. 3. in Verrem.

Lib. 2. Epistol. 1.

fue el camino de Cayn? El de la embidia: dixolo el Apostol san Iuan, que mato a su hermano Abel, porque sus obras eran ruynes y las de su hermano buenas: ay del embidioso que le pesa del bien age-
Iob.c.5. no, que es vicio de animos rendidos. *Paruulum occidit inuidia.* El niño dize Iob muere a manos de la embidia. Preguntadselo a san Augustin y di-
1.Confe.7. raos que tanto. *Vidi ego, & expertus sum zelantem puerũ nondum loquebatur, & intuebatur amaro aspectu collactaneum suum.* Yo vi a vn niño pequeño que tenia embidia de que combidasse el ama con el pecho a otro niño, aun no hablaua y se ponia amarillo, y miraua con semblante amargo y animo enojado a su competidor. Es la embidia vicio de coraçones pequeños, que se ahogan con vna passa. Dixo diuinamente san Gregorio Nazianzeno. *Solus ex omnibus affectibus iniquissimus simul, & aequissimus inuidia est.*
Orat.27. Que cosa y cosa, la mas justa y la mas injusta del mundo? Essa es la embidia: mirad quan grande razõ tuuo el bendito sancto, es la mas injusta por que no ay vicio que no tenga algun achaque, que si bien le falta escusa para dexar de ser mal hecho, tiene a lo menos vna cubierta cõ q̃ colorear su ruyndad, el vẽgatiuo dize, prouocome y hizome agrauio, escusa q̃ a no estar la ley de Dios de por medio, no era tã friuola que no la auia ya dado por buena Ciceron en el primero libro de sus officios, *ne cui quis noceat, nisi lacessitus iniuria.* No se ha de hazer a otro mal (dize Tullio) sino fuere prouocado. El que hurta dize, apretome la necessidad, achaque que como
Li.2.cõf.4 se colige de san Augustin, dismminuye en parte la ma-

malicia. *Non grande peccatum est furtū, furatur enim quis, vt esurientem repleat animam*. El deshonesto se adarga con que le cego la passion. *Species decepit me*. Sola la embidia no tiene de su parte achaque, ni escusa con que encubrir su fealdad. Por que que razon puede auer para que por solo que el otro crezca, si no crece con detrimento mio, ni me es perjuyzial su buena dicha, aya de pesarme de su bien, y aun es tal el affecto del animo embidioso, que creciendo para su prouecho le pesa de la medra del tercero, y viene a aborrecer su ganancia por no esperar la de aquel en quien embidia la prospera fortuna. No ay cosa (dize Seneca) que mas ingrato haga al hombre que la embidia. Que es la causa? *Quia nos inquietat dum comparat*. Porque luego haze odiosas comparaciones, y de ay viene a aborrecer a quien le hizo bien embidiando en ella superioridad de auerle hecho. Por otra parte es la cosa mas justa que se conoce, porque todos los otros vicios tienen el deleyte aqui y el castigo en la otra vida, o quando mucho algunos dias o horas despues de cometido el peccado. *Quem fructum habuistis tunc in illis in quibus nunc erubescetis?* Notad el, *tunc*, y el, *nunc*, del Apotol. El fructo, tal qual, entonces le gozastes, y la confusion ahora la padeceys. Sola la embidia es al reues, que al mesmo punto que se desmanda tiene en casa el exequutor, que cobra della con las setenas, y no solo esso, pero aun lo

Prouerb 6.

Li. 2. de benefic. c. 27.

que en otros peccados suele ser materia de deleyte, en ella ses vn perpetuo tormento y sinsabor, que es embidia? Digan lo los philosophos Christianos y gentiles, embidia es tristeza del bien ageno, pues que mayor dolor que aueros de estar carcomiendo a vuestras solas del bien que viene por la casa del otro, y padecer ratos de mortal desabrimiento porque se le haze todo bien? Este no es milagroso castigo para el animo del embidioso? Eslo, y tanto que pudo dezir el poëta, que los tyranos de Sycilia, que buscaron extraordinarios generos de tormentos cō que fatigar a los miserables reos, en quienes executauan sus crueldades, no hallaron otro mayor.

Damasc.2. de fid.c.14. Arist.2.rethor.ca.10. D.Th.2.2. q.36.art.1.

Horat.li.1. Epist.2.

Inuidia siculi non inuenere tyrãni
Maius tormentum.

Ser.83.de temp.

Comparo san Augustin el affecto de la embidia al parto del Biuorezno, que aunque nace en el vn monstruo perjuyzial para otros, el mas pesado golpe haze en el vientre que le engendro: porque le rompe naciendo, y la embidia aunque es offensiua para otros, para nadie lo es mas que para el pecho que la concibe. Estas dos razones toca agudamente el sancto en aquellas palabras. *Iniquissimus, quia bonis omnibus aduersus est æquißimus, quia Dominos suos exest, & conficit.* He dicho que la embidia es vn affecto muy injusto, la razon es, porque se oppone derechamente a la virtud, que es lo mesmo que si dixera, es el mas desuergonçado de

todos

todos los vicios que no tiene de su parte apparencia de razon: tambien he dicho que es el mas justo de todos, y es lo sin duda, porque carcome y acaba de contado a su señor, lo qual los otros affectos no hazen. *Vae illis qui in cotradictione Core perierunt*: que fue la contradicion de Core? fue querer vsurpar el officio de Aaron, a quien Dios tenia consagrado para el ministerio del altar, fue pretender entrar a fuerça de braços en seruicio del tabernaculo, y tomarse ellos para si la honra de los ministros del sanctuario, no les llamando Dios, ni teniendoles por buenos para ello. Ay pues de los que perecen en la contradicion de Core, ay del ambicioso, que por dadiuas y cohechos pretende la dignidad Ecclesiastica, ay del que a fuerça de braços fiado en solo el fauor, y sin ninguna sufficiencia quiere occupar el Obispado dexando defraudada la Yglesia del ministro idoneo y de virtud, esto no es tomarse el para si el lugar, sin que Dios le llame para ello? *Nec quis quam summit sibi honorem, sed qui vocatur adeo tanquam Aaron*. Este no es cierto que perece en la contradiction de Core? como perecieron essos? Abriose la tierra y tragoles viuos: no sufre la tierra el ambicioso, que quando mas firme tiene su estado le echa de si, y quando le tollere en el mando, no le conserua en la honra, que lugares honrados en poder de hombres que no los merecen, afrenta y escarnio suyo son. Mando vestir Herodes a Iesu Christo como loco, y pusieronle vna vestidura blanca, q̃ en viendole Hero

des con ella hizo burla del, *Sprevit autem illum Herodes, & illusit indutum veste alba*. Por vétura la vestidura bláca era insignia de locos? A algunos les ha pareci doq̃ si, porque no han considerado bien este lugar antes era vestidura de Principes y hóbres nobles y señalados: entre los Romanos era cosa sin duda. Acordaos de la toga bláca, de donde se llamaró candidatos los que pretendiá sus hõras. Passad los ojos por Ciceron y hallareys este color consagrado a los templos, y por ventura attendiendo a esta razon le atribuyeron Tertulliano, san Augustin, y san Ambrosio a los martyres, a quienes por la sangre que vertieron, venia a cuento darles el rojo como se le da san Cypriano, y el mesmo san Augustin: el qual vna vez dize, *Te Martyrum candidatus laudat exercitus*, y otra, *Vel de virginitate cádidas, vel de passione purpureas*. Considerales vna vez como capitanes que han muerto en la batalla por la defensa de su fè, y entonces les da ropas vermejas, y otra como ministros del altar que estan offreciédo a Dios sus vidas, y entonces les da blancas las estolas. *Color autem albus, præcipue decorus Deo est, tincta vero absint nisi a bellicis insignibus*. Entre los Hebreos tambien es cosa llana: escuchad a Sanctiago. *Etenim si introierit in conuentum vestrum, vir aureum annulum habens in veste cādida*. Era pues la ropa blanca señal de gente de calidad, por donde a los baptizados se la pone la Iglesia, segun doctrina de san Dionysio, para significar que se trueca en el baptismo la deshonra y fealdad passada en la hõra y hermosura presente. *Quod fuerat turpe componitur, & quod sine specie formæ gratiam sum-*

Lib. 1. de legib.

De corona milit. ca. 1.

Cicer. vbi s.

De Eccles. Hierarc. c. 2. p. 3. in fi.

m. t,

mit, ac lucentis vitæ fulgore enadit prorsus illustre. Como si dixera mas claro, quitasle las ropas viejas y ponenselas nueuas y blancas, porque muda vida y estado, mejorase de todo, y es menester nueuo traje y nueuo proceder, que como dixo mi Padre S. Augustin, para los recien baptizados parece que se hizo aquel verso de Terencio. *Epist. 155.* *In Andria actu. 5.*

Nunc hic dies vitam aliam affert, alios mores postulat.

Pues si la ropa blanca era señal de honra, como se la visten a IesuChristo para despreciarle y hazer burla del? antes estuuo en esso el desprecio, de la manera que mofaron del vistiendole de purpura, y poniendole corona en la cabeça, teniendole por otra parte presso, y vltrajandole como a malhechor, que (como enseña san Hieronymo) no viene bien, con insignias Reales. *Catena sordes, & comæ non sunt diadematis signa, sed fletus.* Asi mofaron tambien en vestirle en traje de hombre principal, teniendole ellos por menos que vn gusano. Y en hecho de verdad pocas deshōras ay mayores que andar en habito de cauallero el que es conocido por vn picaro, y vestir la purpura de Cardenal a quiē todos juzgan por indigno de la vida, para que conozca el ambicioso que errado va en buscar honra pretēdiendo el vazio que no hinche, y ocupando el lugar que le viene hancho: no es honra esso (dize Salustio) sino opprobrio y confusion. *Indignus illo honore, & quasi pollutus haberetur.* Vamos al tercer punto que es el que haze a nuestro proposito, *Et errore Ba*

des con ella hizo burla del, *Sprevit autem illum Herodes, & illusit indutum veste alba.* Porvẽtura la vestidura blãca era insignia de locos? A algunos les ha pareci doq̃ si, porque no hàn considerado bien este lugar antes era vestidura de Principes y hõbres nobles y señalados: entre los Romanos era cosa sin duda. Acordaos de la toga blãca, de donde se llamarõ candidatos los que pretendiã sus hõras. Passad los ojos por Ciceron y hallareys este color consagrado a los templos, y por ventura attendiendo a esta razon le atribuyeron Tertulliano, san Augustin, y san Ambrosio a los martyres, a quienes por la sangre que vertieron, venia a cuento darles el rojo como se le da san Cypriano, y el mesmo san Augustin: el qual vna vez dize, *Te Martyrum candidatus laudat exercitus,* y otra, *Vel de virginitate cãdidas, vel de passione purpureas.* Considerales vna vez como capitanes que han muerto en la batalla por la defensa de su fè, y entonces les da ropas vermejas, y otra como ministros del altar que estan offreciẽdo a Dios sus vidas, y entonces les da blancas las estolas. *Color autem albus, præcipue decorus Deo est, tincta vero absint nisi a bellicis insignibus.* Entre los Hebreos tambien es cosa llana: escuchad a Sanctiago. *Etenim si introierit in conuentum vestrum, vir aureum annulum habens in veste cãdida.* Era pues la ropa blanca señal de gente de calidad, por donde a los baptizados se la pone la Iglesia, segun doctrina de san Dionysio, para significar que se trueca en el baptismo la deshonra y fealdad passada en la hõra y hermosura presente. *Quod fuerat turpe componitur, & quod sine specie forma gratiam sum*

Lib. 2. de legib.

De corona milit. ca. 1.

Cicer. vbi s.

De Eccles. Hierarc. c. 2. p. 3. in fi.

m. t,

mit, ac lucentis vitæ fulgore euadit prorsus illustre. Como si dixera mas claro, quitasle las ropas viejas y ponenselas nueuas y blancas, porque muda vida y estado, mejorase de todo, y es menester nueuo traje y nueuo proceder, que como dixo mi Padre S. Augustin, para los recien baptizados parece que se hizo aquel verso de Terencio. *Epist. 155.* *In Andria act. 5.*

Nunc hic dies vitam aliam affert, alios mores postulat.

Pues si la ropa blanca era señal de honra, como se la visten a IesuChristo para despreciarle y hazer burla del? antes estuuo en esso el desprecio, de la manera que mofaron del vistiendole de purpura, y poniendole corona en la cabeça, teniendole por otra parte presso, y vltrajandole como a malhechor, que (como enseña san Hieronymo) no viene bien, con insignias Reales. *Catenæ sor des, & comæ non sunt diadematis signa, sed fletus.* Assi mofaron tambien en vestirle en traje de hombre principal, teniendo le ellos por menos que vn gusano. Y en hecho de verdad pocas deshōras ay mayores que andar en habito de cauallero el que es conocido por vn picaro, y vestir la purpura de Cardenal a quiẽ todos juzgan por indigno de la vida, para que conozca el ambicioso que errado va en buscar honra pretẽdiendo el vazio que no hinche, y ocupando el lugar que le viene hancho: no es honra esso (dize Salustio) sino opprobrio y confussion. *Indignus illo hõnore, & quasi pollutus haberetur.* Vamos al tercer punto que es el que haze a nuestro proposito, *Et errore Ba*

laam mercede effusi sunt. El yerro de Balaan fue esperar paga temporal de la prophecia, hazer guerra a Dios con su hazienda, tañer la harpa de Hierusalẽ al gusto de vn Rey Idolatra, querer maldezir al pueblo de Dios vsando del spiritu Profetico q̃ Dios da para el prouecho del proximo, pues el que esso haze bien perdido a remate esta, *mercede effusi sunt*: con enojo dixo el padre Ruben en su testamento, *effusus es sicut aqua non crescas.* Derramaste te como agua, porque no ay liquor que mas sin esperāça de boluerse a coger se derrame que el agua: todos los otros liquores retienen algo quando se vierten, de la agua vertida ni color, ni olor, ni sabor, solo vn poco de lodo queda. Que menos pensays, pues, q̃ haze el hypocrita que hizo Balaam, auia vendido al Rey la Prophecia, haze guerra a Dios abiertamẽte, y con su hazienda, dixolo esso san Pedro Chrisologo, bien sin duda. *Cum facis eleemosinam noli tuba canere ante te, sicut hypocritæ faciunt.* Quando dieres limosna no toques con trompeta a recoger la gente como lo hazen los hypocritas: quando se ha visto q̃ hypocrita haga esto en el mũdo? es periphrasis de publicidad, es vna metaphora con que se declara bien el intento, pero vso desse rodeo, dize el sancto y echo mano de la trompeta, que es instrumento para juntar la gente en la guerra, por dar a entẽder que la limosna en que se pretende publicidad es limosna de enemigo. *Bene tuba, quia eleemosinā illa hostilis est.* No hazes obra vez ninguna con esse fin que no leuantes vandera contra Dios y le hagas guerra con su hazienda, luego bien claro queda prouado

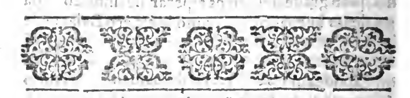
Serm. 9.

do

do quan graue delicto es esperar del mundo la paga de las buenas obras, como la espero Balaam de la prophecia, *Et errore Balaam mercede effusi sunt*, y cãtar el hymno del Señor por dar gusto al Barbaro en Chaldea, pues el hyerro de Balaam, que como dexamos dicho fue bien parecido a esse desorden le llora el Apostol san Iudas debaxo del mesmo *Ve* y entra en dozena con la rebellion de los hijos de Chore que se los trago viuos la tierra, y con la embidia de Cayn, tan aborrecido del mundo, que fue menester señal de Dios, para que no le quitassen la vida los mesmos que le engendraron, que (como noto discretamente S. Ambrosio) aun de estos se recelaua.

Libro. 2. de Cayn & Abel. c. 9.

S 5 DE



DE CANTICIS SION.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que el respecto que se deue a las cosas sagradas se conserua mejor desuiandolas de los ojos del vulgo, y que los officios diuinos no se celebraran bien en lengua commun.*

POCOS Fueros ha defendido cō igual cuydado la Mageſtad de nueſtro Dios, que la immunidad de las coſas ſagradas pocos deſacatos le dan tan enroſtro, como los que ſe hazen a ſu templo. Bien ſe dexa entender de la hiſtoria del Rey Balthaſar, a quien en medio del banquete en que prophano ſus vaſſos, embio luego la ſentencia, y la mano que ſe la eſcriuio en la pared ante ſus ojos. A la balſa donde ſe deſangrauan los animales que ſe auian de ſacrificar, fauorecia con aquel tan continuo milagro de la baxada del Angel para ſalud de los enfermos,

por

por augmentar con el el respecto que se debia al tẽplo y sus cosas, y acreditar la santificacion de aquel lugar, con que hasta en los relieues de los sacrificios hallasen los hombres tan singulares prouechos. Para esperar en los templos de los gentiles la respuesta que el Demonio auia de dar a los que le consultauan, se sentauan los que buscauan sus oraculos sobre los bellones de las reses que acabauan de sacrificar en honra suya.

Centum lanigeras Mactabat Rite videntes
Atque harum effultus tergo sacris que iacebat — *Æneid. 7.*
Velleribus, subita ex alto vox reddita luco est.

Pretẽdiẽdo el demonio en esto no se q̃ linage de emulacion a la veneraciõ, cõq̃ en la casa de Dios se respectauan los despojos de los sacrificios, y donde Dios quiso que vuiesse mayor recato, ay la curiosidad de los hombres, ha pretendido con mayor diligencia saber los secretos de los mysterios. *Mo auitæ, & Ammonitæ* (dize S. Gregoaio Nazianzeno) *Quibus ne Domini quidem Ecclesiam ingre dilicebat ineaque apud nos sanctissima sunt irrumpunt.* Los canticos espirituales hechos con acuerdo, y espiritu diuino, llenos de mysteriosas sentencias para suspender el alma, y hazerla capaz de gozos del Cielo; ellos desea entender el carnal que no ha leuantado jamas del suelo los ojos. El Babylonio codicia las musicas de Sion, que no puede entender, y desea oyr las consonancias que le han de parecer algarauia. No son las escrituras sagradas para gente, sin *In Apolog. pag. 123.*

Dios

Dios que no las estima ni conoce: *nolite sanctum dare canibus*, no arrojeys lo sancto a los perros, que lo despedaçaran, no se ha de hablar delante del Chaldeo de los sacramentos de la religion, no haga escarnio dellos, como lo hara no les dando alcance. Esta dã do Dios la ley a Moysen en la cumbre del monte en medio de vn fuego inaccessible y de vn toruellino ventisca y humareda, que subian hasta el cielo con gran ruydo de trompetas, y milagrosos apparatos, que atemorizauan al mesmo Moysen, con estar en medio del gozo y de los fauores que Dios le hazia. *Exterritus sum* (dize) *& tremebundus*. Todo con fin, como dize san Gregorio Nazianzeno, de desuiar el pueblo y espantarle, no se llegue cerca, que no son los secretos de Dios para todos: y si a caso vna bestia del campo, por descuydo del dueño, que no la puso en cobro, llega a la halda del mõte, manda que al punto la apedreen. *Et si bestia tetigerit montem lapidabitur*. Que pretenden tan espantosas y extraordinarias diligencias? Alexar de los mistérios de la religion los hombres carnales que juzgan dellos groseramente, no dexar llegar cerca de donde se estan obrando las marauillas de Dios, gẽte de juyzios deprauados, y de bestiales apetitos, que essos no han de tocar, ni aun a la halda del monte.

Exod. 19, in Apolog. in fin.

Procul hinc procul este prophani
Conclamat vates totoque absistite luco.

Palabras, que como prueua largamente vn autor,

for curioso, las vsurpo el pueblo Romano por forma solemne para dar principio a todas las acciones que tenia por sagradas y religiosas. En teniendo su voto el hombre vulgar en el examen de los Sacramentos de la fè, va todo perdido. Desuiense essos fuera entanto que esta Moysen recibiendo la ley, que las difficultades que sobre ella se ofrecieren: depositadas las tiene Dios en su pecho para q̃ sepa el pueblo de alli lo que le importare. *Labia Sacerdotis custodient scientiam, & legem requirent ex ore eius, quia Angelus Domini exercituum est.* San Augustin, dize q̃ el Espiritu Sãcto dictò de proposito la sagrada escriptura, en enigmas obscurissimas, para domar la soberuia humana con el trabajo de entenderlas, y conseruar el respecto con que no estuuiessen patẽtes y faciles para todos, q̃ estãdo assi causarã hastio, y cãsaran. *Ad edomandam labore superbiã, & intellectum a fastidio renouandũ cui facile inuestigata plerũque vilescunt.* Doctrina es del bien auenturado san Dionisio, q̃ los Apostoles no se atreuierõ a dexar escritas muchas de las cosas tocãtes a los fundamẽtos de nuestra fè. y que se contentaron con remittirlas a las tradiciones verbales, por encubrir los mysterios a los hõbres prophanos de la primitiua Yglesia. *Prophanae multitudinis causa cui ne ipsa quidem fas est signa contingere* La mesma doctrina enseña docta y curiosamente san Basilio en el libro de Spiritu sancto. El sancto Concilio de Trento haze diffinicion particular, de que el sacerdote baxe la voz, en llegando al Canon de la missa, de donde comiença a apercebirse el misterio de la consagracion

Brisonius lib.1. de formulis statim in principio.

Li.2. de doctrina Christiana. Cap.6.

De Ecclesiastica Hierarchia. Cap.1. in fi.

Cap.27.

Sess. 22. de sacrifi missa can.9.

cion para que no le oyga el pueblo lo que dize, y de aqui seria bien que se desengañasen los sacerdotes, que no cuydan desta ceremonia, y lo dizen todo en vn tono, que no importa poco, sino mucho faltar a la ley de la Yglesia en materia de tan religiosa significacion, y que los legos se reconociessen, y desuiasen afuera, que ay algunos que no les parece que oyen missa, sino se ponen sobre el missal a estoruarla, estando tan lexos de poder ser deuocion lo que a ellos se lo parece, que antes es falta de respecto. Vn cantico ay en la sagrada escriptura que por excellencia se llamo cantico de canticos, que es el que hizo Salomon, y este tiene tan obscuro lẽguaje q̃ se rindẽ mil vezes los Doctores a las difficultades de la letra. No parece que pretendio el Spiritusancto en aquel libro, sino humillar de proposito la soberuia del coraçon humano, y hazerle confessar su ignorancia, porque cõparar la nariz de vna dama a vna torre, los dientes a vn rebaño de ouejas, los ojos a dos lagunas: no se dexa entender en que se auentaje a las comparaciones toscas con que requebro a su Galatea Polifemo en el poèta profano, cosa que ha sido materia de risa a todos los buenos gusto del mundo. Que pensays que pretende essa difficultad, sino echar las bestias de la alda del monte, no se le antoje al carnal seruirse deste libro para sus amores prophanos no pida el Babylonio que le canten este cantico para acordarle sus torpezas, que por esso, segun nota san Hieronymo, en la clausula mas tierna del libro, es llamada la Esposa con nombre de her-

Li. 1. cõtra Iouin. numer. 164.

hermana, para euacuar toda sospecha de amor sensual en los demas requiebros que la dize. *Ac ne putaremus enim amorem carnis, & nuptias significare corporeas, illico excludit hunc sensum, & ait: vulnerasti cor meũ soror mea Spõsa, vbi sororis nomen est suspicio omnis fœdi amoris excluditur*. Luego conueniente medio es que cantico tan leuantado tenga todo esse rigor en la corteza para que huya toda sensualidad de deprauarle. El que vbiere de entrar a specular estos mysterios ha de tener muy buenos pies para trepar por lo fragoso del mõte, y muy limpios ojos para ver a Dios entre la humareda de la cumbre. *Cæcus & Claudus non intrabunt in templum Domini*. El que fuere ciego de passion buscando aqui los canticos nupciales de los poetas lasciuos, el que entrare cogeando, y tomando a saltos lo que pudiere torcer dellos a su proposito, aunque no pueda hazer de lo demas lo mesmo, no tiene para que entrar aqui Aqui se ha de entrar cõ ojos de fè buscando a Christo y a su Yglesia, y corriendo con passo ygual por todos los versos del cantico, sacando de ellos deleyte espiritual, y gozo del cielo: no es camino este para el Babylonio, no son enigmas estas para las orejas del Chaldeo: y cõ todo esso por nuestros peccados no falta oy en la Yglesia quien como el otro moçuelo de Terencio busque en este libro la pintura de la lluuia de Iupiter para autorizar sus liuiãdades, como dize mi P. san Augustin, ponien- 1. Cõf. 16 & 2. de ciu. c. 7. do el exemplo en cabeça de su Dios. *Videte quomodo se concitet ad libidinem quasi cœlesti magistro*. Caso merecedor de grande castigo, hagan esso los que pro-

fes-

fessan leyes de Dioses deshonestos, y toman achaque para condenar la virtud finguiendo adulteros a sus dioses, dize el Bien auenturado san Ambrosio. *Qui Deorum suorum probra, & adulteria venerantur cœlibatus, & viduitatis statuere pœnas, vt amuli criminum mulctarent studia virtutum.* Achaque fue, dize el bendito sancto, y desseo de libertad de consciencia, que aun Ciceron echo de ver su disparate quando dixo. *Sed poëtas ludere sinamus, quorum fabulis in hoc flagitio versari ipsum videmus Iouem.* Dexemos fingir a los poëtas lo que quisieren, que por acreditar sus liuiandades se las han atribuydo a su Dios, porque como notaron san Gregorio Nazianzeno, y Tertulliano, quien podra persuadir a vn Gentil, que es malo el vicio que el adora en la persona de su Dios. *Quod aris, & sacrificijs ornatur legitimam libertatem nactũ est.* Lo que se venera en el altar no lo castigan las leyes en la horca: pero los Christianos que tenemos vn Dios amigo de toda limpieza y honestidad, no demos el oydo al imperio del Babylonio, defendamos los cãtares de Sion de su tyrania, quebremos la corteza amarga de la fruta y busquemos el fruto dulze escondido debaxo de la cascara y reboço de el enigma, q̃ segũ doctrina de mi P. S. Augustin para esso esta embuelta en tantas y tan oscuras alegorias la doctrina destos cãticos, para q̃las almas piadosas hallen mayor regalo en desemboluerlas. *Sed hæc voluptas allegoricis tegminibus inuoluta est, vt desideretur ardentius, vdeturque iocundius.* Vaya fuera la carne y el sentido, desuiese la bestia, aũ de la halda del mõte, que la magestad y reputacion de las cosas sagradas

Lib. de viduis sub fi. | *4. Tusculа.* | Nazianze. *orat. 3.* *Tertullia. in Apolog.* | *17. de ciui. cap. 20.*

das

das escondiendolas se conserua mejor. Grande es la curiosidad de la gẽte lega, y el desseo inmoderado de apear las ceremonias y costumbres mysteriosas de la Iglesia, y poder hablar de la sagrada escriptura, como dize S. Hieronymo de la manera q̃ de qualquier materia casera y ordinaria: y aun la porfia de los herejes ha sido grãde sobre q̃ los officios diuinos se celebrẽ en lẽgua vulgar, para q̃ los entienda y goze el pueblo, como entiende y goza vn sermon, y no consideran que el sacerdote para sacar del tẽplo las cenizas del holocausto se desnudaua los ornamentos conque auia celebrado en el altar, y se ponia otros para solo aquel effecto, no es razon que se vea fuera del altar lo que esta deputado para su seruicio que se hara comun y dexaran de respectarlo como antes. Para responderos a vna cancion que componeys en alabãça de Dios es menester que os entienda el que os responde, porque de otra manera no se sacara fructo de vuestro intento, ni podra responderos, amen, el que officia en el lugar del lego. *Si benedixeris spiritu quis supplet locũ idiotæ, aut quomodo dicet, Amen, super tuam benedictionem, quoniam quid dicas nescit.* Si la trompeta que toca a recoger la gente en la guerra no haze la seña acostumbrada y que todos conocen, escusado estara el soldado de tomar las armas, *Si incertum sonum det tuba quis præparabit se ad prælium?* Y no obstante esto, al Sacerdote que celebra en el altar, le responde el lego, Amen, sin entenderle, y es mejor que no saque el otro aquel prouecho, que menoscabar la grandeza del mysterio, reuerenciado en

Leuit. 6.

1. Chor. 14.

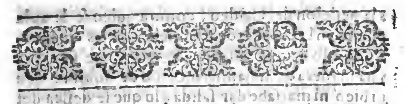
aquella obscuridad inaccessible con mayor admiracion. No se hizieron los officios diuinos para exortar al pueblo como los sermones, sino para alabar a Dios y seruirle con pechos religiosos, no se defrauda el merito desta alabança por la ignorancia del acolito que ayuda a officiar, ni dexa Dios de ser honrado por ella, pues que de los niños de teta que le cantaron el, Osanna, a la entrada de Hierusalẽ entendio el verso de Dauid. *Ex ore infantiũ & lactentium perfecisti laudem*: dãdo a entẽder, q̃ la gloria q̃ le entonarõ los Angeles en su nacimiẽto, se la acabaron los niños en la muerte, como lo insinuo claramente san Lucas alludiẽdo a el hecho de los Angeles, en aquellas palabras, *Pax de calo, & gloria in excelsis*, y esso da a entender bien la palabra, *perfecisti*, que quiere dezir lleuar al cabo, tambien le sonaron estas vozes a Dios de las bocas de los niños, que no las entendian, que quiso que con la capilla de los Angeles que las entonaron y entendieron tambiẽ sobre el pesebre hiziessen coro los chicuelos y las prosiguiessen al pie de la Cruz, que como noto san Chrysostomo en aquella sazõ y a esta ua a la puerta, *quia Crux erat in Ianuis*, dize el sancto el animo del sacerdote es necessario que sea tratable y casero porque le fiamos nuestras causas y fiẽdo de entre nosotros las mirara con mejores ojos *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus pro hominibus constituitur in his qua sunt ad Deum*. Pero la lengua en que celebra no es bien que sea casera sino estraña, para q̃ crezca en el pueblo el respecto al officio, y la admiraciõ grãde. Como aquella republica de los Romanos

Cap. 19. — Homil. 67. in Matth. — Hebr. 5.

manos fue tan supersticiosa, que no quedo Dios en las naciones cuyas fiestas y officios no admitiesse, en tanto que dixo bien della san Leon Papa. *Magnam sibi videbatur assumpsisse religionem, quia nullam respuebat falsitatem.* Truxeron por cosa nueua a Roma (dize Ciceron) los officios de la diosa Ceres de Grecia, y pareciendoles que seria bien ponerlos en lengua Latina para que los celebrassen Sacerdotes naturales, hallaron grande inconuiniente en ello, y en fin se resoluieron en que el sacerdote fuesse Latino y deprendiesse los officios de la diosa en lēgua Griega. Da la razon admirablemente Tullio. *Vt Deos immortales scientia peregrina & externa mente domestica & ciuili precaretur.* Para que rogasse a sus Dioses con animo casero y tratable, pero en lenguaje estrāgero y peregrino: tanto como esto dessearon todas las naciones grangear admiracion y respecto a las ceremonias de su superticion, condenemos pues de todo lo dicho, el atreuimiēto insolente de los enemigos de Hierusalem contra el templo sancto y sus musicas, justifiquemos las causas del llanto del pueblo de Dios, ponderemos con el el sentimiento que tendria de oyr los baldones del Barbaro, y ver el desprecio con que trato de las letras sagradas, y ayudemosele a llorar tambien.

Sermon. 1. in Natali Apostolorum Petri, & Pauli.

Pro Cornel. Balbo.



Vers. V. Quomodo cantauimus canticum Domini in terra aliena?

CONSIDERACION PRIMERA.

Que los sieruos de Dios se hallan atajados con su ley quando se offrece occasion de offenderle y q no tienẽ por possible lo que no se puede hazer sin quebrarla.



ARA entender mejor la firmeza con que los hijos de Dios proponen de no oluidar la ciudad sancta de Hierosalen todo el tiẽpo q se hallaren en Babylonia, y quan lejos estan de dexarse vẽzer del semblãte alagueño y ruego blando del enemigo, es necessario ponderar bien la primera palabra deste verso, en que se pinta vn animo tan ageno de venir en lo que se les pide que como si fuera impossible, assi se hazen de nueuas en la respuesta, sin dar mas escusa de su determinacion, que cerrar la puerta de vna vez

 a la

a la peticion del Caldeo, como a quien se le auia puesto en la cabeça tocar al cielo con las manos. Todo esso dize la palabra, *Quomodo*, que significa vna manera de atajamiẽto, como de hombre que ni bien ni mal sabe dar salida a lo que se dessea del ni siente que este en su mano lo que le piden, que los amigos de Dios llegados a punto de quebrar su ley, no reconocen en si mas libertad para hazer lo, que si no la tuuiessen para lo que les offrece la tentacion, tanto haze estar a raya el temor de Dios a quien le sirue de veras. Llego la muger de Putifar a Ioseph, ciega de passion, y no se le poniendo delante la honra del marido y suya, el peligro de ser vista de algun criado de casa, lo que el mesmo Ioseph auia de juzgar de su liuiandad, y otros inconuinientes que traya consigo fiar su honra de vn esclauo que aun no conocia: le dixo rasamente su desseo, y molestandole con porfia, responde el sancto Ioseph la confiança que ha hecho del su señor, dexandole toda su hazienda a sola su dis posicion, sin saber lo que tiene en su casa, y que atrauesandose auer de faltar a esta confiança y agrauiar a su señor en la materia mas pesada que podia offrecerse, no sabe el como sea possible venir
Genes. 39. en lo que quiere su señora, *Quomodo possum hoc malum facere?* Como puedo yo hazer lo que me dizes? de manera que si no fuera libre para condescender con su voluntad, no se hallara mas atajado en la respuesta, y verdaderamente lo que no se puede hazer conforme a razon muy impossible le auia de parecer al Christiano, pues aun al Iurisconsul-

to gentil se lo parecio. *Nam quæ facta lædunt pietatem, verecundiam, vel existimationem nostram, & vt generaliter dixerim, quidquid contra bonos mores fit, nec facere nos posse credendum est.* Con quan differentes ojos miran esto los hombres del mundo, que por apretados que sean los inconuinientes, por declarada que este contra ellos la ley, atrueco de exequutar su antojo, se fingen mil maneras de remedios para lo impossible, y estando cercados de puntas agudas y espesas pretenden hallar salida haziendo (como dize Abacuch) pedaços la ley y arrancando los cambrones de la cerca, sin reparar en la amenaza del sabio, que viuen las culebras alli, y han de inquietarlas con el ruydo de las ramas, y ponerse a peligro de que les piquen. *Seu virides rubum dimouere lacertæ.* Dixo Horacio, y Salomon, *Qui dissipat sepem mordebit eum coluber.* Apenas se descuyda vna alma temerosa de Dios en vna palabra inaduertida, quando ya piensa que esta sobre ella toda su justicia: offrecese le vna occasion de offenderle a vn hombre justo, y como si al punto se le cerrassen todos los caminos para su remedio, assi se vee atajado, sin saber yr atras ni adelante. Detened a vn hombre rompido con el temor de la justicia de Dios y saldraos con mil deuaneos para no soltar de presente el deleyte, ni la esperança de gozar de Dios de futuro. El vno dize, mil años ha que viuo desta manera, y nunca se me ha caydo la casa acuestas, ni succedidido alguno de los trabajos con que amenaçan los predi-

L. filius qui ff. de conditionibus institutionũ.

Li. 1 Carm. Od. 23.

Eccles. 10.

cadores, tambien duermo y descanso descomulgado como sino lo estuuiesse, lo mesmo sera si logro esta occasion que ha sido de las passadas, y no considera que se va Dios de espacio, y que alguna vez puede ser que le salga errada la cuenta. *Ne dicas in corde tuo peccaui, & nihil mihi accidit triste, altißimus enim est patiens redditor.* Tiempo habra dize el otro para hazer penitencia, bien podemos viuir por ahora a nuestras anchuras; que no se acaba el mundo para pensar que al primer hurto nos han de poner en la horca, y no aduierte que dize san Pablo de Esau, que no se le dio lugar para que se arrepintiesse, aunque le pidiera con lagrimas. Palabras que, segun considero San Chrysostomo, las dixo de proposito el Apostol, para condenar las vanas confianças de los hombres, y enfrenarles con vn justo temor; *Vt eos timore deprimat*; el otro se attene a la misericordia de Dios y a los exemplos que se leen della en la diuina escriptura, como la hallo vn ladron, en vn palo, ya para espirar, la hallare yo tambien algunos meses antes, y al cabo viene a morir buscando essa misericordia, y sin hallarla. *Facta est mihi iniquitas mea quasi mendatium aquarum infidelium.* Ha me engañado mi maldad y los locos prometimientos que espere en ella, como le engaña al nadador el remolino, que no le echando de ver desde la orilla, piensa que toda la tabla corre con la mesma mansedumbre hasta que se halla de repente en el mal passo, y ya no lo puede remediar.

Homil. 31. in ca. 12. ad Hebr.

No

No ay que fiar en que podreys hazer penitencia al fin de la vida, que por ventura os parecera alli penitencia, lo que es mas tristeza de Cayn, lagrimas de Esau, cõpunction de Iudas, q̃ todo, como dize S. Chrisostomo, fue infructuoso: y sin duda es gran locura (añade Tertulliano) pensar q̃ no ha de examinar Dios con curiosidad los quilates de vuestra penitencia, no auiendo mercader q̃ no mire, y remire la moneda en que le pagan. *Si ergo qui venditant prius numum, quo paciscuntur, examinant, ne scalptus, ne rassus, neue adulter, etiam Dominum credimus pœnitẽtiæ probationem prius inire, tant ã nobis mercedem, perennis, scilicet, vitæ concessurum*. Y aunque la penitencia, y el dolor en todos tiempos vale, como es gracia, y misericordia de Dios concederosle, no sabeys si la querra vsar con vos en aquella hora. O escusas engañosas de los hijos de Adam aparejadas para perderse: o malos estimadores de los peligros, contrastes infieles de lo que pesa la verdad y la razon. *Mendaces filij hominum in statetis vt decipiant ipsi de vanitate in idipsum*. Pessos falsos, valanças aggrauiadas para engañarse a si mesmos en su vanidad. Cosa espantosa, que consistiendo el fiel de la valança en vna ygualdad tan rigurosa, que en sola ella cessa el juyzio, de a poco mas a menos, que en ninguna otra materia de la vida humana puede excussarse, y siendo tan indiuisible el puncto, que no hallo el sabio otra cosa mas corta a que comparar el mundo respecto de la grandeça

Li. de pen. cap. 6.

de Dios. *Sicut momentum staterx, & sicut gutta roris ante lucani.* Es vn momento imperceptible, que no encubre vn grano de mostaça que le cargueys de vn lado mas q̃ de otro, con todo esso aya tan gran destreza, en hombres que poco mas o menos que esten cargadas las balanças, y a vezes aunque le falte mucho a la vna para ygualar el peso de la otra le haran al comprador trampantojos, y se persuadira a que estan yguales: que es la causa? que cargan la mano azia la que pesa menos, ayudandola con vn embioncico dissimulado, para que leuante a la otra, y apartan con breuedad el peso de los ojos para que no buelua a cobrar la balança agrauiada, lo que la industria del hombre la quito, que si la esperaran vn breue rato lo hiziera. Que pensays que ay en el mundo sino pesos faltos, malos estimadores de la verdad, juyzios que no dan todo su peso a las razones del alma. Ponedme en vna balança todos los deleytes temporales juntos, y en otra la indignacion de Dios y el riesgo de morir de repente, y dadmelas el punto ygual a manos de vn fiel contraste, no aura hombre desapasionado en cuyos ojos no pese esta segũda mas: y no obstãte esto, es tan subtil el demonio, que cargãdo en el gusto de vuestros deleytes, persuassiones locas con que os dexays engañar, y esperãças vanas de successos muy inciertos, y apartando os presto de la consideracion la cuenta q̃ aueys de dar de vuestras obras os persuade que la otra valança pesa mas. Y auiendo como dixo Aristoteles de ha-

zer

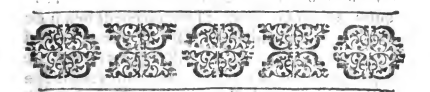
zer instancia en esta otra razon, la tocays ligeramente, y en la que os offrece el regalo de presente cargays el juyzio con porfia: que es esto sino pesos agrauiados conque os engañays en vuestros dessuanecimientos, salidas menos que aparentes para no malograr las occasiones, fugas cautelosas, y euasiones friuolas para no conuenceros con la verdad. Entendiendo el glorioso san Bernardo este lugar de Dauid en nuestro sentido, quãdo te propusieren (dize) los hombres motiuos en que engañarte con los deleytes temporales. *Illi te oportet præparare judicio.* A aquel juyzio riguroso, con que ha de examinar Dios tus obras es necessario que te comiẽces a preparar. Escuchad vn lugar de Ezechiel a este proposito. *Populus ædifficabat parietem, illi autem liniebant cum luto absque palleis.* Flaco edifficio has leuantado, dize el Propheta Ezechiel, hã te hecho sin pajas los adoues, obra del demonio conocida, que semejantes tareas pedia pharaon al pueblo de Dios. Hante dado vna capa conque te entretener sin fundamẽto, vn color conque escusar tu pertinacia incorregible, hante luzido sobre falso. Tiempo vendra en que se cayga la capa de barro y descubra sus fealdades la pared, *Vbi est litura quam liniſtis*: que se han hecho los adoues quebradizos en que os prometistes paredones de argamasa? o como os han salido erradas las cuentas. Desdichada el alma que se viniere a desengañar tan a costa suya: ahora es quando ha de pesar bien las razones, desuiando la consideracion de las temporales, y poniendola en las cier-

Epist. 85.

Ezechiel. 13

eternas; como lo hizo Ioseph y lo hazen nuestros esclauos. *Quo modo possum hoc malum facere*, dize el vno, y *Quo modo cantauimus*, los otors: no hallamos salida a la ley de Dios, no sabemos concertar desseo de saluarnos, y poco tiento al tiempo de perdernos, impossible nos parece lo que no se puede hazer sin offensa de nuestro hazedor.





QVOMODO CANTABIMVS?

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que el alma que supo vna vez de Dios siente mucho el estado trabajoso en que la ponen sus culpas, y no puede alegrarse en el.*

Consideremos pues aora la razon que pudo tanto con el pueblo de Dios para no venir en lo que le pediā los Caldeos. Veamos en que inconueniente repararon, q̃ les parecio tan sin salida: Como dizẽ cantaremos los Hymnos del Señor en tierra agena, clausula por cierto tan llena de sentidos que la agrauiariamos pesadamente, si no los examinasemos de espacio. Puede se creer que fueron muchas las causas que tuuieron para no cantar, todas las quales dieron a entender en estas palabras. Como tendremos coraçon para alegrarnos pressos y en tierra de enemigos? Como abriremos las puertas al plazer

teniendonos nuestro Dios en poder de Barbaros? que vna alma que supo de Dios no puede dexar de enternecerse quando se vee captiua y en poder del Demonio: que por dulzes que sean los ratos de deleyte que la ofrece aquel estado quādo vee los que troco por ellos, se halla auergonçada y confussa. Diligencia que nace muchas vezes de vna singular prouidencia que tiene Dios para sacar al hombre del lodo en que cayo, y traherle al descanso de su casa. Leed a san Augustin, en sus confessiones, y vereys lo que le succedio con vn pobre de Milan, que vio en la calle dando saltos de placer a tiempo que el llebaua el alma abrassada de congoxa, y solicitada de vn gran temor que tenia de como le auia de succeder vna oracion que llebaua muy estudiada para lisonjear al Emperador. Comparo entonces el gran Padre su cuydado, y tristeza, con el descuydo y alegria del mendigo, y tuuo su estado por mucho peor, porque aunq̄ el pobre se regozijaua con liuianos fundamentos, no eran mucho mas firmes los que san Augustin tenia para alegrarse en las esperanças de palacio, y aun esse gozo siquiera fundado sobre falso no le alcançaua su coraçon, sino perpetuos dolores que se le tenian amargo como hieles. *Patiebar in eis cupiditatibus amarissimas difficultates te propitio tanto magis, quanto minus sinebas mihi dulcescere quod non eras tu: quam misera erat anima mea, et sensum vulneris tu pungebas, vt relictis omnibus conuerteretur ad te.* Todo lo qual tuuo san Augustin por gran misericordia, porque sin duda lo era, no permitirle hallar rato de descanso fuera

Lib.6.c.6.

del

de la amistad de Dios, y punçarle en la herida vieja, y refrescarle la llaga todas las vezes que le sentia oluidado de dessengaño tan prouechoso, para que el dolor de la herida le despertasse, como a S. Pedro entre las cadenas de su prision. Que gusto puede hallar vna alma libre vezina de la celestial Hierusalē, en los entretenimientos aguados de Babylonia los q̄ mas oluidados viuē de Dios, y menos supierō de el tienen mortales desabrimiētos q̄ los traē cōsigo las materias en q̄ tratā, q̄ harā los q̄ se criarō a la leche de Dios y en el regalo de su casa quādo se vean debaxo del yugo de los q̄ andā pressos fuera della? Piēsa el hōbre q̄ todo lo q̄ se prometio de deleyte lo ha de hallar como lo traço en la vida hancha del vicio, y no ha dado quatro passos quando echa de ver los cāsancios, las costas, los peligros, q̄ grādes y ciertas son las pēsiones: q̄ pocos y mal cobrados los fructos. Llego el hijo prodigo a tener tā grāde hābre q̄ desseando hartarse de la vellota de los lechones no auia quiē se la diesse, q̄ como notarō S. Hieronymo y Cayetano es muy de espātar, porq̄ los traya el a sola su confiāça, y era la guarda de aq̄lla hazienda Quiē le puede yr a la mano en esso? ha lo de saber su señor? ha de presumir que llego la hambre a tal estremo? o por vētura ha le de pedir tā estrecha quenta de el buē tratamiēto del ganado, como la pedia Nabucdonosor del regalo de Daniel, y los otros niños? pues como dize, *nemo illi dabat?* como no se socorre en necesidad tā estrema? Dizē S. Hieronymo, y Cayetano, q̄ el Demonio que le saco de la casa de su padre pro- *Hieron. to. 3. Epist. 146 Caietanus. Lucæ. 15.*

me-

metiendole montes de oro: despues que le tuuo en el estado miserable en que le pinta el Euangelio, no solo no le socorria, pero aun le hurtaba el saluado de la piara que el tomara por gran regalo, y buẽ partido para mãtenerse. Differentemẽte porcierto (dize Augustino) lo hizo su padre con el que le dio a la yda hazienda, en que tuuo cõ que triumphar, y a la buelta le auentajo en el traxe, y fiesta del recibimiento al hermano obediente que no auia salido de su casa: *Prodige dissipauerat, quod dederas proficiscenti, dulcis pater quia dederas, & egeno redeunti dulcior*. Es estylo ordinario de nuestro enemigo, que quando os tiene engañado con promessas de bienes deleytables, os embidia los ratos de placer que gozays con ellos, y le pesa de comprar cara vuestra alma: de manera que si os puede auer de valde no dara vn marauedi por vos. Que pensays que dixo san Pablo en aquella palabra. *Venundatus sub peccato*: no notays que no dixo. *Venditus*. Quiso dezir que el dia que os resolueys a offender a Dios os vendeys a pujas por voz de pregonero, donde lo que se ha de rematar en ciento se comiença a poner en dos, que essa es la significacion de *venundo*, y el *sub peccato*: Aun lo dize mejor, que es como si en el lenguaje de Roma dixerades. *Sub hasta, o sub pracone*, que era la ceremonia solemne de los remates, y bienes que se vendian por postura. *Quæ publice venundabant hastæ subijciebantur*. Dixo el otro, y Ciceron *Pro Quinto Curtio: sub pracone cum dedecore subiectus est*. Leed a vn hombre curioso, que escriuio de las solemnidades de Roma, y hallareys mucho

Li.1.Conf. cap.18.

Paulus.ex festo.

Brison.li.6 de formulis

a este proposito. Tanto como esto recatea el Demonio los bienes del sentido, y el deleyte cō que os ha de comprar, que va haziendo posturas muy baxas, y pujas muy cortas porque os remateys en menos Y sobre tan breues passatiempos os carga intolerables azares. El cuydado de mirar por vos, el traer a veces jugada la vida, el mal rato de la sospecha, y del temor la obligacion de acudir con la joya sin saber de donde ha de salir. Mayores tormentos son essos sin comparacion, que regalos essotros. Dixo Moysen à Aron, que estendiesse en Egypto la vara: hizolo y voluio las aguas en sangre. Llamo Pharaon a los Magos, para que apostassen cō el, y hiziessen lo mesmo. Saco Aaron ranas, y langostas sacaronlas ellos, voluio el su vara en dragon, voluieron tambien ellos las suyas: hasta que se dieron por vencidos en los mosquitos donde no pudieron tener con el. Que manera de apostar es esta, dize Theodoreto, esta affligiendo Moysen al pueblo con trabajos, y vexaciones: y vosotros para librarle de sus manos apostays con el en ayudarle a doblar las calamidades de Egypto? el verdadero apostar fuera deshazer lo que el auia hecho, aclarar las aguas, echar fuera las ranas, deshacer el dragon, y espantar las langostas, y no ayudarle con essas mesmas plagas, para que afflija mas y mas a vuestra republica, bien puede ser que la mentira apueste con la verdad, y se le opponga: biē puede el peccador tenerselas tiessas a Dios, y a sus ministros: pero todo esso ha de ser echādose acuestas dobladas pesadūbres, q̄ si el braço de Dios os

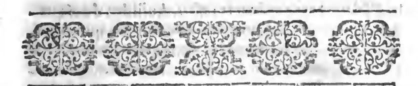
Exod. 8.

Quaest. 18. In Exod.

V embia

embia vna mortificació temporal para prouaros; y por huyr dessa le boлueys las espaldas y escogeys vida a vr̃o parecer mas hãchay entretenida, en essa hallareys doblado el trabajo y por huyr, como dize Iob, de la espada de hierro q̃ tira el golpe muy cerca caereys en el arco de bronze q̃ arroja las saetas muy lexos, *Fugit arma ferrea, & incidit in arcũ areum* Por vna hora de penitencia a que huystes el rostro, os quedara vn siglo eterno de pesares, que en poder del Babylonio, todo ha de ser tristeza y desconsuelo; no se compadece rato de gusto con estar en desgracia de Dios?

QVO



Quomodo cantauimus canticum Domini?

CONSIDERACION TERCERA.

Que los regalos de Dios no son para los gustos grosseros de los hombres del mundo.

TAMBIEN se les puso delante en esta razon la poca capazidad de los oyentes y la alteza de las letras que les auian de cantar, esso dize aquella palabra, *Canticum Domini*: no sabemos las musicas prophanas a q̃ teneys hechos los oydos, cãciones espirituales son todas, rimas diuinas consagradas al culto del templo, como las hemos de cãtar a orejas de Barbaros q̃ prouecho hã de hazer en ellos, q̃ gusto mostrarã de oyrlas, no las conocen, no las estimarã, sacãdoles de la cõfusion de sus bayles y de la disonãcia de sus musicas, todo lo de mas se les yra por alto. Baxa Moysen del mõte con las tablas de piedra en q̃ acaua de recebir la ley y antes q̃ llegue a donde esta el pueblo suenã en los oydos de Iosue las cãciones cõ que festejauan al ydolo: bueluese a Moysen y dize-

le. *Vlulatus pugnæ auditur in castris.* Aullidos de esquadron desuaratado, voceria de exercito que huye me parece que oygo en los reales, *non est vox*, dize Moysen, *adhortãtium ad pugnam, neque vociferatio impellentium ad fugam, sed vocem cantantium ego audio.* No estas en la cuenta, bayles y dançãs son que yo oygo vozes de cantores: en que puede yr tan grande differencia? no es difficultoso de atinar en que. Porque Moysen traeselo sabido del monte, que en la cumbre le ha dicho Dios lo que passa abaxo, y como viene aduertido del hecho cae facilmente en la cuenta a la vozeria, Iosue no lo sabe, que ni se ha hallado presente, ni se lo ha reuelado Dios, como a Moysen, y no teniendo mas noticia del caso de la q̃ Iosue tiene, no es marauilla le parezca assi, q̃ tan desconcertadas son las canciones de los Idolatras que a quien no viene auisado de Dios, que cantan, antes le parecerecera que lloran y que se mesan los cabellos: pues gente enseñada a tan grande confusion y voceria en sus bayles, como ha de gozar de el concierto de la musica que se vsa en el templo de Dios, y pide en el q̃ la ha de oyr tanto silencio? Dezidle al hombre carnal que en el recogimiento ay buenos ratos y que se goza en el paz de consciencia y quietud de espiritu y reyrase de vos, prometedle al ambicioso hõra en el oluido de si mesmo, y escupir os ha en el rostro, persuadidle al auariẽto q̃ hazer limosna es dar a logro y dira q̃ soys vn charlatan: succedera por ventura que todos tres muden de trato en confiança de q̃ en seruicio de Dios hán de hallar algo

de lo

de lo que en essotras materias interessauan de gusto Prometiosse el codicioso descanso en la casa de Dios pareciendo le que no le auia de faltar nada en ella, que es el blanco en que encaraua su codicia, el ambicioso creyo ser honrado por el camino de tener la honra en poco, y el deshonesto penso restaurar con los ratos dulces del amor de Dios los a que dio de mano en el lasciuo. Yo os digo de verdad que por muy a gusto de todos tres q̃ Dios se guise, no los acabe de tener contentos, porque por grandes que sean los regalos con que los ha de grangear, paraque oluiden el mundo, y por mucho que se parezcan a los que ellos dexaron en el: como no los gozan en aquella materia tosca, en q̃ hallauan satisfacion sus sentidos los vienen a perder de vista, sin percebirlos que obiectos tan delicados, no son para gustos tan grosseros. Sale el pueblo de Dios de Egypto y comiença le a fauorecer el señor con el Manna, pan que llama la sagrada escriptura de angeles, y a quatro dias se le cansa, y hecha menos las cebollas, y cohombros de Egipto. No me admirara este successo, si no hallara en las letras sagradas que el manna que Dios embio a su pueblo era vna malilla en los sabores, y q̃ estaua en mano del q̃ le comia hallar en el el gusto de lo que desseaua, como manifiestamente consta del libro de la sabiduria. Pues siendo esto assi, como fue possible, que este manjar celestial diesse lugar a codiciar las ollas de Egypto pudiendo socorrerse cada vno con facilidad solo con querer que le supiesse a essas mesmas comidas? No ay duda Sapiē. c. 16

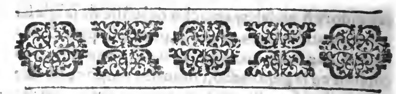
da

da sino que se deuierõ de valer dessa industria, pues el libro de la sabiduria da a entender se aprouecharon del mana para cumplir antojos golosos, *Et deseruiens cuiusque voluntati, ad quod quisque volebat conuertebatur*. Pero todo ello no basto, porq̃ aunque hallassen en el el sabor del pepino como le hallauã en materia tan delicada y subtil, que no se podian entregar en ella las manos ni los ojos, no les acabaua de satisfazer, y dauan con ello arcadas de astio: la falta que le pusieron essa fue. *Anima nostra iam nauseat super cibo isto leuissimo*. No hallamos aqui de q̃ tratar, no pareceq̃ topamos en las manos mãtenimiẽto tãligero. Para quiẽ tiene perdido el gusto de las cosas de Dios, no es sazõ offrecerle de golpe los regalos raros y escogidos que se gozan en su casa, coyuntura es menester esperar, necessario es lleuarle poco a poco, hasta que deponga la azedia q̃ lo demas es trabajar en vano. *Bona absconsa in ore clauso, sicut oblationes epularum circumposita sepulchro*. Lugar es este del sabio, bien difficultoso: pero entendido bien, prueua singularmente nuestro intento, bienes escondidos dize regalos extraordinarios, q̃ esso significa, *Bona absconsa*: segun aquello del Psalmo, *De absconditis tuis adimpletus est venter eorum*, si se los offreceys de por junto a vn enfermo que tiene mortal hastio, q̃ essa es la significacion de aquellas palabras, *In ore clauso*, no hareys mas que si pusiesses des vna gruessa offrenda sobre la sepultura de vn finado. Entrareys en vna Iglesia y vereys en torno de la sepultura del que enterraron ayer dos cueros de vino, quatro carneros, seys o siete cestas de pã cozi

cozido: y si no sabeys mucho del estilo de la Iglesia parecer os ha que aquello se pone alli para el defunto, que no falto quien ya tropezo en esso, a lo menos en la gentilidad, como se collige de lo que cuenta san Augustin en sus confessiones, y el lo reprehẽde en vn sermon con aquellas palabras. *Tam quãeggressæ de corporibus animę carnales cibos requirant.* Y engañar os heys, que aunque la offrenda esta jũto a la tumba del muerto ya el no tiene como tocarla. Pertenecele a el el fructo del sufragio, pero quien la ha de gozar son los ministros de la Iglesia, que le encomiendan a Dios. De la mesma manera es alla, esta derribada la gana de comer del enfermo, q̃ son menester instrumentos de hierro para abrir le la boca: ponele el vno la trucha, el otro la perdiz este la fruta, aquel la conserua: todo es por de mas, que al cabo se lo han de venir a comer los enfermeros q̃ le curan. Combidays al Chaldeo a las cã ciones sagradas, y no le caen en gusto, vos soys el que sacastes el prouecho de vuestra buena intencion, quereys aficionar a la virtud a vn hõbre desalmado, no perdistes el trabajo para con Dios que remunerara vuestro zelo, vuestra es la offrenda pues procurastes su salud, pero para con el sin duda es echar la piedra preciosa al animal que la ha de reboluer en el cieno, y cantar al aspide que se ha de hazer sordo a vuestra voz.

6. Conf. c. 2

15. de Sãctis



IN TERRA ALIENA.

CONSIDERACION QVARTA.

Que la inquietud de Babylonia no es a proposito para gozar de los hymnos de Sion, y que el rato de la oracion pide el coraçon sossegado.



QVISIERON tambien dezir en las palabras deste verso lo que le sucede a qualquier musico, que no a todos tiempos esta de vez, ni a todas horas tiene dispuesto el animo para dar gusto. Estamos absentes de nuestra tierra, fuera del sossiego de nuestra casa, quiē ha de tener gusto para cātar: pocas cosas quierē el animo tā cōpuesto como la musica, assi en el que la ha de dar como en el que ha de gustar della: hasta las aues de quien no se puede negar que se deleytan con la melodia de su voz, porque como prueua san Augustin cantan sin premio, y a no hallar en ello deleyte no lo hizieran, en sintiendo que las oyen paran en el canto, porq̄ no se compado-

Li.1, de musica, c.4.

padece el rato de la musica con el del sobresalto y turbacion. En todos los banquetes grandes del mundo se vso siempre tañer y cantar, como cosa grata para los combidados (segun refiere Ciceron en la Tusculana primera y quarta, luego al principio). Porque aquella es la occasion natural de gozar de las vozes quando se oluidan todos los cuydados. *Sicut musica in conuiuio vini.* Dixo el Ecclesiastico para significar quan grata era la memoria de Iosias al pueblo. Assi que no es marauilla que se hallen desalentados para tocar los biolones del templo en medio de los sobresaltos, y turbaciones de su esclauitud. El Apostol Sanctiago dize en su canonica. *Tristatur aliquis in vobis? Oret: Æquo animo est? Psallat:* Iuzgando por requisito conueniente la ygualdad del animo para tañer y cantar. O como es necessario para vna hora de oracion tener el alma sossegada y fuera del bullicio del mundo. retirose alguna vez sancto Augustin con su madre sancta monica a gozar de vna suauissima contemplacion, y tomando motiuo de la fabrica de los cielos y del concierto de las criaturas que a todas horas estan diziendo. *Ipse fecit nos, & non ipsa nos:* Dexo yr el pensamiento a toda rienda en seguimiento de Dios y desseaua el tan gran recogimiẽto para lograr esse rato, que las mesmas criaturas que le auian despertado para el le parecia q̃ le embaraçauan, y assi se querella en sus confessiones de q̃ no le dexan proseguir a delante cõ la quietud cõ q̃ començo. *Si taceant iam quoniam erexerunt aurem in eum, qui fecit eas & loquatur ipse solus.* Tan delgado como 9. Cõf, c. 10.

 esto

esto hilaron los sanctos, que no solo los cuydados del siglo, y compañia del mundo les estorbaua el gozo de la oracion, pero hasta las criaturas mudas que les ayudaron para començarla, les parecen ya importunas, y les obligan a que la dexen antes de lo que quisieran. *Adiuro vos filiæ Hierusalem per capras, ceruosque camporum ne suscitetis neque euigilare faciatis dilectam donec ipsa velit.* Quedose la Esposa dormida en los braços de Dios, y al punto vuelue el a sus compañeras apercibiendolas, y adiurando las para que no la despierten hasta que ella desuyo se leuante. Pues de Almas deuotas compañeras de la Esposa se puede temer que la ha de inquietar el sueño? Tan delicado es el rato de la oracion, que los mas sanctos y oradores le turban: Iesu Christo nuestro Señor se aparto para orar de sus discipulos y las quiso con su padre a solas, que aun los que el tiene criados a la leche de su doctrina no huelga q̃ se hallen presentes, no por que le auian de inquie-

Orat. 28. tar, dize san Gregorio Nazianzeno, porque en que parte se pudiera Dios recoger si sus criaturas le inquietaran: auiendolas de occupar por fuerça todas: sino para darnos exemplo del sosiego que la oracion ha menester, que sino esta reduzido el coraçon a vna grande tranquilidad, y a vna paz mayor de lo que reconoce el sentido, es forçoso mal lograr muchos de los regalos de aquella hora. Por sossegado que este el mar, es impossible que se vea nadie en el desde la playa. Escusan al poeta porque dixo.

Na-

Nuper me in littore vidi
Cum placidum ventis staret mare. *Ægloga.2.*

Y no acaban de hallarle buena salida los interpretes, la razon es clara, porque aun quando mas quieto esta, van siempre y vienen las aguas, y esse mouimiento por pequeño que sea basta para que no buelua la figura. De manera que si el coraçon mas compuesto por vna ligera fluctuacion pierde algo de la correspondencia de Dios aunque este hecho vn mar leche: el pecho del peccador alterado como olas de mar embrauecido. *Cor impij quasi mare feruens*, como se hara capaz destos gozos? Como se retirara seguro a la oracion para sacar della regalos del Cielo? O doctrina de mil maneras, necessaria para los que tenemos estado retirado del bullicio del mundo, y consagradas las vidas al seruicio del choro, y del altar, si acertassemos a estar alli como tan alto ministerio pide, si diessemos el oydo a la voz del cantor que entona el Psalmo: y el coraçon al sentido mysterioso de la letra: que gozos, que ternuras experimentariamos en esta attencion. San Augustin dize, que en tiempo de san Ambrosio se introduxo en la Yglesia de Milan cantar los officios diuinos como se hazia en las del oriente, con occasion de que Iustina madre de Va lentiniano perseguia al sancto Obispo por ser ella hereje Arriana, y porque velaua todo el pueblo en la Yglesia aparejado a morir por su Pastor, para alegrarse y esforçarse en tã grã aprieto, se tomo por medio cãtar los hymnos, y los Psalmos: y de alli q̃do *9.Cõf.7.*

en

en costumbre en Milan que no lo auia estado hasta entonces. Bien se dexa entender el consuelo q̃ causaran en vna alma attenta estas canciones, pues se escogieron como vnico remedio contra la tristeza y desconsuelo de vna ciudad cercada, pero mal temor me tengo que le perdemos de vista por la poca attencion y libertad de espiritu conque assistimos a exercicios tan sagrados. *Verba sapientis audiuntur in silentio.* Las palabras del sabio se oyen con silencio, sopena que de otra manera se perdera mucho de lo bueno q̃ trae. Y la magestad de nuestro Dios, quando para enseñarnos el camino de la verdad nos embio aquella su eterna palabra, en q̃ dixo todo quãto supo, escogio el silẽcio mas profundo de la noche, para q̃ sin linage de resistencia se arrebatasse la attencion de los mortales: que cõforme a la reuelacion que se hizo al glorioso doctor san Bernardo, y esta luego al principio de su vida, a las doze en punto de la noche fue el benditissimo Nacimiento del Señor: por lo qual la Iglesia le accommoda las palabras de la sabiduria. *Dum medium silentium tenerent omnia, & nox in suo cursu medium iter perageret, omnipotens sermo tuus Domine a Regalibus sedibus venit.* Y las que este gran maestro nos dexo escriptas de mano de sus ministros, y para consuelo nuestro tenemos en los officios diuinos, no las oymos con la quietud q̃ la lection de vn hõbre eminente: vno tiene el cuydado fuera del coro otro se diuierte con el ruydo que se haze en la Iglesia, este parla con su compañero, y aquel gusta de manera de el tono en que se canta, el Psalmo que

Ecclesia. 9.

no

no passa adelante con la attencion, cosa que le succedio a san Augustin muchas vezes, y para que todas las personas ecclesiasticas a quien hablare al alma esta doctrina, tengan vn tan grande exemplo conq̃ se consolar, y sepan de que manera deuen tratar esta materia y lo mucho que interessaran assistiendo con grande attencion y deuocion a los officios diuinos, he querido trasladar aqui las palabras de san Augustin, oxala pudiera yo ygualar en mi lengua la gran fuerça y significacion de la suya.

AVGV-



AVGVSTINVS LIB. X. CONfessionum cap. XXXIII.

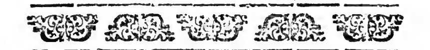
VOLVPTATES aurium tenacius me implicauerant, & subiugauerant, sed resoluisti, & liberasti me nunc in sonis, quos animant eloquia tua, cum suaui, & artificiosa voce cantantur, fateor aliquantulum acquiesco, non quidem, vt hæream, sed vt surgam cum volo. At tamen cum ipsis sententijs, quibus viuunt, vt admittantur a me, quærunt in corde meo non nullius dignitatis locum, & vix eis præbeo congruentem. Aliquando enim amplius mihi videor honoris eis tribuere, quam decet, dum ipsis sanctis dictis religiosius, & ardentius sentio moueri animos nostros inflamam pietatis, cum ita cantantur, quàm si non ita cantarentur, & omnes affectus spiritus nostri pro sua diuersitate habere proprios modos in voce, atque cantu, quorum nescio, qua occulta familiaritate excitentur. Sed delectatio carnis meæ, cui mentem eneruandam non oportet dari, sepæ me fallit, dum rationem sensus non ita comitatur,

tatur, ut patienter sit posterior: sed tantū quia propter illam meruit admitti, etiā præcurrere, ac ducere conatur. Ita in his pecco non sentiens, sed postea sentio. Aliquando autem, hanc ipsam fallaciam immoderatius cauēs, erro nimia seueritate, sed ualde interdū, ut melos omne cantilenarum suauiū, quibus Dauidicū psalterium frequentatur, ab auribus meis remoueri uelim, atq; ipsiꝰ ecclesiæ: tutiusq; mihi uidetur quod de Alexādrino Episcopo Athanasio sæpè mihi dictū cōmemini, qui tā modico flexu uocis faciebat sonare lectorē psalmi, ut pronunciāti uicinior esset, quā canenti. Uerūtamē cū reminiscor lacrimas meas, quas fudi ad cātus ecclesiæ tuæ in primordijs recuperatæ fidei meæ: & nunc ipso cōmoueor, nō cātu, sed rebus, quæ cantātur: cū liquida uoce, & cōueniētissima modulatione cātātur, magnā instituti huius utilitatē rursus agnosco. Ita fluctuo inter periculum uoluptatis, & experimentū salubritatis, magisque adducor, non quidē irretractabilem sententiā proferens, cātandi cōsuetudinem approbare in ecclesia, ut per oblectamenta aurium infirmior animus in affectum pietatis assurgat. Tamen cum mihi accidit, ut me amplius cantus, quā res, quæ canitur, moueat, pœnaliter me peccare cōfiteor, & tūc mallē non audire cantantē.

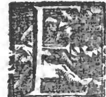
Ecce

Ecce vbi sum, flete mecum, & pro me flete, qui ali quid boni vobiscum intus agitis, vnde facta procedunt: nam qui non agitis, non vos hæc mouent. Tu autem Domine Deus meus exaudi, respice, & vide, & miserere, & sana me, in cuius oculis mihi quæstio factus sum, & ipse est langor meus.

(.?.)



TRADVCTION.



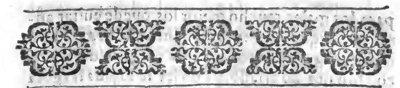
L Deleyte del oydo me auia vencido y enredado mas tenazmente, pero tu Señor me deſataſte y libraſte. Ahora yo confieſſo que quando ſe cantan cõ voz artificioſa y ſuaue tus palabras ſanctasq̃ ſon el alma del tono y de la voz, me detengo algun tanto, no para quedarme pegado en el canto, ſino para leuantarme quando quiſiere. Pero piden eſtas vozes en mi coraçon algun lugar honrado, en que las admita cõ las ſentencias por quien ellas viuen, y apenas ſe le doy cõpetente: porq̃ alguna vez me pareceq̃ las hago mas hõra de la q̃ cõuiene, quãdo ſientoq̃ tus ſãctos dichos mueuẽ mas religioſa y ardientemẽte nr̃os animos ala llama de piedad cantados de aquella manera que de la otra, y q̃ todos los affectos de nueſtro eſpiritu, ſegun la diuerſidad de cada vno tienẽ ſu proprio modo y correſpondencia en

el tono y en la voz que los despierta con no se que oculta familiaridad: pero el deleyte de mi carne, a quien no cõuiene entregarle animo, para que le dejarrete, muchas vezes me engaña: quando el sentido no acompaña la razon, lleuando en paciẽcia yr despues della, antes porq̃ sol o por ella merecio q̃ le admitiessen, pretende yr delante y guiarla. Assi que pecco en estas cosas sin sentirlo de presente, aunq̃ despues lo echo de ver. Por el contrario recelando con menos moderacion este mesmo engaño, passo al otro extremo y yerro (aunq̃ muy raras vezes) por demasiada seueridad, de manera que querria apartar de mis orejas, y aun de las de la messma Iglesia, toda la melodia y suauidad de la musica, conque ordinariamente se canta el psalterio de Dauid, y me parece mas seguro lo q̃ me acuerdo auer oydo dezir muchas vezes de Athanasio Obispo de Alexãdria, q̃ mãdaua entonar tã baxo al lector del Psalmo, q̃ estaua mas cerca de leer q̃ de cãtar, pero quãdo me acuerdo de las lagrimas q̃ derrame oyẽdo los tonos de tu Iglesia en el principio de mi fe, y q̃ ahora tãbiẽ me mueuo no

con

con el tono, sino cō lo q̄ se cāta quādo lo cā tā cō voz clara y musica cōueniente, conozco q̄ esta costūbre de tu Iglesia tiene notables prouechos. Assi ando entre el peligro del deleyte y la experiencia de la salud, como entre olas de mar, y mas me inclino (aunq̄ no juzgo diffinitiuamente) a aprobar en la Iglesia la costūbre de cātar, para q̄ cō el regalo del oydo, el animo enfermo y flaco se leuāte a vn affecto piadoso para cō Dios, y se mejore en su amor: pero quādo me sucede q̄ me mueua mas el tono q̄ la letra, cōfiesso q̄ lo pago de cōtado, y q̄ entōces quisiera mas no oyr cātar. Veys aqui dōde estoy, llorad cōmigo y llorad por mi los q̄ hazeys algun bien dentro de vr̄os coraçones, de dōde las obras proceden, porq̄ a los q̄ no le hazeys no os mouera el estado en q̄ estoy. Pero tu Señor Dios mio oyeme, mirame, veeme apiadate de mi, y sanan me, pues a tus ojos no se esconde que estoy hecho vna duda congoxosa y vna trauada question, y essa es mi enfermedad.

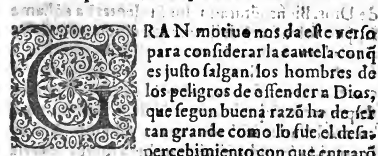




Verso. VI. Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuio ni detur dextera mea.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que deuemos sacar de los peligros de offender a Dios apercebimiento para los de adelante.



GRAN motiuo nos da este verso para considerar la cautela con q̃ es justo salgan los hombres de los peligros de offender a Dios, que segun buena razõ ha de ser tan grande como lo fue el desapercebimiento con que entrarõ en ellos. Este proponer de los hijos de Dios q̃ no oluidaran a Hierusalẽ, tã affectuoso y tãtas vezes repetido en este verso, y en los dos siguientes, por differentes palabras, indicio claro es del apercebimiẽto y cautela cõ q̃ salẽ de la tentaciõ del Chaldeo, armas tã poderosas para el sieruo de Dios y tã precissamẽte necessarias, q̃ en ellas solas puedẽ fiar para los dias de mayor trabajo. El coraçon apercebido el

para los males mucho mejor los puede euitar antes que lleguen, y vencer despues que llegaren. Sube Ionathas por la peña arriba cargado de hierro con su pajezillo al lado, y con ser la subida fragosa y estar en la cumbre los Philisteos, que con dexar caer sobre ellos vn sillar de los muchos que alli sobrauan les podian echar a los abismos, porq̃ va diziẽdo, a ellos, a ellos, en fe de solo el apercebimiẽto vence: y es lo q̃ dixo Dauid. *paratũ cor meũ Deus, paratũ cor meũ, cãtabo & psallã in gloria mea*, Dos vezes dixo *paratũ cor meũ*, para darnos a entẽder q̃ al coraçõ adelãtado en apercebimiento, no se le yra el gozo por pies. En la parabola de las virgines se dize, *quę paratę erant introierunt cum eo ad nuptias*: las q̃ se hallaron apercebidas se sentaron al banquete de las bodas de Dios. Bienauẽturados los q̃ se sentarẽ a aq̃lla mesa, q̃ no se leuãtarã della por toda su eternidad. *Beati qui ad cœnam nuptiarũ agni vocati sunt*. El año q̃ Iesu Christo nuestro Señor murio cayo el dia de la Pascua en viernes, q̃ como noto S. Bernardo, era dia de preparaciõ q̃ esso quiere dezir, Parasceue, porq̃ como el dia del Sabbado era tan religioso, q̃ ni aũ la comida se podia guisar en el, era fuerça dexarla apercebida del dia antes y por esso se llamaua. Parasceue, o preparaciõ. El año pues q̃ el Señor murio dize el glorioso S. Bernardo, coincidio su muerte y la pascua en el dia del apercebimiẽto, porq̃ cõ su muerte quedarõ cõsagrados los de los suyos, escogiẽdo el para morir, de proposito, aq̃l dia, y esse mesmo fue aq̃l año festiuo y pascual, para q̃ entienda el mundo, que despues de la muerte de Dios el dia de la

1.Reg. 14.

Sermon. 5. in vigil. natiuitat.

la preparació ha de ser la pascua del Christiano. Tá gozosos effectos causa en el coraçó del hóbre el apercibimiéto, y por el cótrario la falta dl por la mayor parte es la causa delos desastres. No ay peligro por pequeño que sea q̃ a vn hóbre desapercebido no le parezca imcomparablemente mayor. Noto mi padre S. Augustin en el primer verso de nuestro psalmo, y en otras partes, que en la sagrada scriptura hallamos vnas vezes. *Tribulatio, & angustia inuenerunt me*, y otras, *Tribulationem, & dolorem inueni*, Vnas nos halla la tribulacion; y otras la hallamos nosotros a ella. Ay grande differencia en yr el hóbre a buscar el trabajo apercebido para hazerle rostro, o venir le el trabajo a buscar a el, y hallar le mano sobre mano, que en el primer caso lleua el hombre de su parte la cuesta y las piedras, y en el segundo las lleua la tribulacion, y por esso dize, *Adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis.* Blason es de Dios ser nuestro amparo el dia que nos hallo mucho la necessidad, quiere dezir, quanto fue mayor nuestro desapercebimiento, mayor socorro del cielo vuimos menester para salir bien del trabajo. O si tomassemos bien esta lecion, y saliessemos de nuestros peligros con el apercebimiéto que sacan nuestros esclauos de la tétacion del Babylonio, si nos hiziessé las experiécias cautos y preuenidos. Si cayessemos en la cuéta a la necessidad q̃ tenemos de prepararnos para la q̃ auemos de dar a Dios en que sera tan digno de reprehension qualquier desapercebimiento q̃ con sobreuenir de repente aquella hora, q̃ es la razon q̃ mas puede

Psal. 45. en aquel verso adiutor in tribu latio nibus quæ inuenerunt nos nimis.

Psa. 49. en aquel verso innocá me in die tribu lationis to. 8.

escusar el descuydo de los hõbres desapercebidos, no se escusaran los de entõces por los muchos auisos que nos tiene dados Dios en su Euangelio de lo que nos importa velar. *Nescit homo finē suum, sed sicut pisces capiuntur hamo, & sicut aues laqueo cõprehēduntur, sic rapiuntur homines in tēpore malo, cum eis ex tēplo superuenerit.* No sabe el hõbre lo q̃ le ha de suceder en el dia de su fin, dize el Sabio, y con todo esso caera en el trabajo quãdo le sobreuiniere de repēte, como cae la aue en el lazo, y el peze en el anquelo. Aduertid estas dos cõparaciones, q̃ declarã milagrosamēte nuestro intēto, y valētãto como si dixerã: no se escuse el hõbre cõ q̃ le cogio la muerte de repēte q̃ no basta esso para dexar de ser su desapercebimiento en aquella hora, muy culpable. Pretenden correr vna tabla de Tajo quatro pescadores, y para ello atrauiessan las redes sobre vnas estacas, de orilla a orilla, echan su cebo todo vn quarto de legua, agua arriba de la corriente, y despues traen agua abaxo otra red, hasta recoger la pesca entre entrambas, escusa tiene la mas menuda vermejuela sino se librare, por que le cayo en las manos a vna fuerça que no pudo preuenir. Echaron a vna cierua tres halcones, que quando el primero la da el golpe, tiene hecha el segundo la punta para darle el suyo, y el tercero va ganando el ayre para hazerla si se quisiere socorrer por el suelo, la triste paxara halla veynte caçadores a cauallo, y treynta hombres de a pie que la sacan de los agujeros de las piedras donde se esconde, y de los pies de los cauallos la bueluen a echar al ayre para que el halcõ

Eccles.9.

haga

haga fuertes en ella, quando se rinda a essa fuerça de cansada, no ay de que se marauillar, que contra tan gran poder por cautelosa q̃ sea y preuenida no puede ser de effeto su cuydado. Pero esta en vna tabla de Hebro vn pescador de caña cõ vn ançuelo solo, y en vna vega de Toledo, vn perdigõ enjaulado, y pudiendo yr el pece desuiado del pescador, y la perdiz de los lazos: Al vno le tira la añagaza del ceuo, y a la otra la fuerça del reclamo, y en vn punto el se halla fuera del agua donde no puede socorrerse, y ella en el lazo dõde no la valen las alas, no tiene excusa de su perdicion, ni el uno ni el otro, en que les cogio el mal de improuiso, que si como el pece tuuo ojos para ver la lombriz los tuuiera para mirar la cuerda, y como la perdiz oyo el reclamo del perdigon reparara tambien en la jaula, entrambos descubrieran la strata gemma, pero por auer ydo ciegos a executar su antoxo se vieron en vn puncto sin remedio, quejése de su poca cautela, que tiempo les dieron para poderlo preuenir: aora vereys que bien viene el, *Sicut pisces capiuntur hamo*. Murio el niño en las entrañas de la madre quando no basto diligencia humana para applicarle el sacramento del baptismo, Dios le cerro las puertas al remedio, el sabe porque, dize san Augustin que son hondos y secretos sus juyzios, esso fue morir el pece en la red, y el paxaro a manos del aue de rapiña, no lo pudo excusar, fue lance ineuitable, pero si auiendo tenido el hombre cinquenta años y mas de vida differiendo su enmienda de vn dia para otro

Epis. 105. lib. 1. de peccatorum meritis. c. 22. sermone. 11. de verbis apost. in fin. de dono perseuerantiæ. Cap. 12.

 le

le viene a coger la muerte de repente y en vn momento se vee donde ya no ay lugar de penitencia, no pretenda escusa ni achaque que por repentina que sobreuino aquella hora le dieron tiempo para preuenirla: porq̃ si como tuuo ojos para descubrir los bienes y deleytes del sentido, los tuuiera para reparar en la pena que le amenaçaua, muy a tiempo se pudiera socorrer, mas el yr ciego en seguimiento de su desseo fue la causa, de q̃ quando se vio perdido se hiziesse de nueuas auiendo tenido antes tantos auisos de su perdicion. *Erit aduentus filij hominis sicut in diebus* Noe. Este desapercebimiento declaro Iesu Christo nuestro Señor por vna comparacion milagrosa: dize que su venida a juzgar el mũdo sera como la venida del diluuio en el tiẽpo de Noe. Tardo cien años Noe en fabricar el arca y apercebir los hombres a penitencia, que (como noto discretamente san Chrysostomo) todos ellos fueron vn pregon del trabajo venidero y cada golpe de martillo que dauan los officiales labrãdola, era vn despertador para que llorassen sus peccados, y sobre tantos auisos les vinierõ a coger las aguas de repente, y es muy de creer, que al rõperse las fuentes de las nuues, y caer de golpe los raudales del cielo yrian a socorrerse los hombres al arca, y muchos por sola media hora de tardança, perderian la occasion de poderse embarcar enella. Que seria de ver el esquadron miserable de gente, con el agua hasta los pechos, y la arca a vista de los ojos, diziendo a vozes los vnos a los otros, en este punto se acaban de embarcar, ya no tiene remedio

Homil. 24. In Genes.

nuestro

nuestro daño. Desuenturada el alma, que auiendo tenido tanto tiempo para apercebirse a penitẽcia por falta de cuydado de media hora se viere necessitada a dezir con la gente perdida del libro de la sabiduria. *Errauimus a via veritatis*. Errado he el camino de la verdad, ya para mi no ay misericordia. Ay del que no se arma cõ esta preuenciõ, y esta a todo tiempo, actuando los buenos propositos q̃ saco de la enfermedad, en que se vio el agua a laboca, y dize vna y mil vezes las palabras de nuestro verso. *Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni detur dextera mea.* Si cayere en mi mas oluido de Dios y de sus cosas, oluideme de mi mesmo, que como noto bien sobre este lugar vn gran Doctor, significa quam impossible le parece quando mira a su desseo el que propone faltar a su offrecimiento y quan digno de castigo seria si faltasse.

Lindanus. Vtitur votis propheta per adinaton, quia nemo potest digitorum suorũ obliuisci, & per execrationẽ, vt amorẽ suũ erga Dei cultũ demõstret.

SI



SI OBLITVS FVERO TVI HIERVSALEM.

CONSIDERACION
SEGVNDA.

Que para grangear a Dios por amigo hemos menester amarle y declararnos por el.

EN ESTE apostrophe ingenioso en q̃ se bueluen a hablar los pressos con su querida Hierusalen, y la offrecen no borrar de la memoria sus ruynas todo el tiempo que se detuuieren en Babylonia, se nos dan a entender dos diligencias que deue hazer el sieruo de Dios, para perseuerar en su amistad y gracia, q̃ la vna es traerle siẽpre en la memoria, y la otra dar demóstraciones conocidas, de que le trae y se precia de ello, amarle y declararse por el. Buena declaracion dexan hecha estos miserables esclauos de lo q̃ siẽtẽ la perdida de su ciudad, en auer colgado a vista de los enemigos los instrumentos conque les pedian dies-

diessen muestras de oluido del estrago del templo y casa sancta de Dios, y para que se conozca que la causa desta demonstracion tan gallarda fue la memoria de Hierusalen, y la fidelidad que guardauã a sus ruynas a sangre caliente se bueluen a esforçar el proposito de lleuar adelante essa memoria y fidelidad, preuenciones que ha mucho menester el Christiano para grangear a Dios, darle la intencion y las obras, el amor, y las demonstraciones de que le ama, que no bastan estas sin aquel, y amor sin obras no puede cõseruarse: lo vno y lo otro nos pide, porque nuestro Dios nos ama y nos zela, y amandonos es forçoso que le amemos, y zelandonos que nos declaremos por el, que el amor pide respuesta, y los zelos satisfacion. Noto el bienauenturado san Bernardo, que en sola materia de amar podemos pagar a Dios en la mesma moneda auiẽdole de respõder muy de otra manera en todas las demas: criono Dios, no le boluemos a criar: redimionos, no le tornamos a redimir: damosle gracias por lo vno y por lo otro: pero quãdo nos ama Dios boluemosle a amar, q̃ es la paga mas natural del amor. *Simul accipiens in vno spiritu vnde se præsumat amatũ, & vnde redamet, ne gratis amatus sit*. que dixo en otra parte el bẽdito santo. Por mucho q̃ agradezca vna persona a quiẽ le quiere biẽ, sino la buelue a amar no la ha pagado, *Si dederit homo vniuersam substãtiam suam pro dilectione quasi nihil despiciet eam.* Tiene el otro zelos de que mirays con mejores ojos la causa de la parte contraria que la suya, no descansará, ni se sossegara el zelo cõ que le offrezcays hazer

Sermo. 83. in Cantica

Epist. 107

mente, siempre se quedara con su sospecha hasta tanto que os declarays por el: quando Dauid se re
1.Reg. 27. tiro huyendo a la casa del rey Achis, por declinar la yra de Saul, tuuo necessidad de declararse por ministro del Philisteo, y salir con su gente a hazer mal a la de Saul para assegurar al Rey que no le tratauā traycion de que deuia de tener alguna sospecha, *Multa mala operatus est contra populum suum, erit igitur mihi seruus sempiternus*. Mucho se ha declarado por mi (dize Achis) ya no puede voluer a tras aun que quiera, y aun con todas estas demostraciones no acabo de vencer las sospechas de los Satrapas, que al fin obligaron al Rey a que le hiziesse
Cap. 29. voluer de la retaguardia en que yua temiẽdo que a la primera escaramuça se passaria al campo de Saul. Tantas declaraciones pide vna voluntad zelosa, y al cabo no se assegura, *Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum, quia fortis est vt mors dilectio, & dura sicut infernus æmulatio*. Traeme (dize Dios a su esposa) traeme grauado en el sello de tus armas que esso quiere dezir, *Signaculum, si fuerit Zorobabel, quasi signaculum in digito meo inde euellam eum dicit Dominus*. Aunque este Zorobabel tan en mi priuança que le trayga en el dedo como el anillo del sello en q̃ tengo abiertas mis armas de ay le arrancare dize el Señor, traeme pues en el anillo de las tuyas, y pon me sobre el coraçon, y sobre el braço, esto es da me las obras y la volun-
Epist. 128. Malachiæ. 2. & Ezechiel. 16. tad, que como nota el bien auenturado san Hieronymo de todos los animales que se sacrificauan en el templo le tocauan al sacerdote el pecho y el braçuelo

braçuelo. *Pectus & armum.* Porque quiere Dios para si las obras y la intencion, esso mesmo le pide a la esposa, y porque son dos las demandas da otras dos razones para ellas, *Quia fortis est vt mors dilectio, & dura sicut infernus æmulatio*, Pido te el coraçon porque es fuerte el amor como la muerte, y el braço porque es duro el rato de los zelos, como la piedra elada de la sepultura. De manera que de cada vna de las prendas que pide da su razon natural, amor porque la ama, demõstraciones porque la zela, que el amor pide respuesta, y los zelos satisfacion. No ay cura para vn hombre zeloso si no el desengaño y vista de ojos, y aun con todo queda siempre vn no se que, que no da lugar a euacuar totalmente la sospecha. Que de hombres ay oy en el mundo que recatean con Dios el vno destos dos reconocimientos? vnos se contentan con dezir que le amã de coraçon, pero no les hã de pedir demostraciones de Christianos, no se atreuerã a hazer en publico vna obra exemplar, porque no les tenga el mundo por hypocritas, otros se lo libran todo en aparencias, y acudir a la yglesia a todas horas, pero no les han de pedir vn rato de oracion, ni de recogimiento en su casa: ni los vnos ni los otros le dan todo lo que es menester: que importa que el otro acuda con sus horas la semana sancta a oyr todas las pasiones cantadas, y con sus officios a las tinieblas, si no ay persuadirle que se confiesse, o se confiessa por puro cumplimiento, y temor de la infamia. Esso es traer a Dios en el braço, y no en el coraçon. Murio el Almirante en

Valladolid

Valladolid, y otro dia que se supo la nueua se enluto vn cauallero en çamora, y otro en Guadalajara, y ni el de Guadalajara es Enriquez, ni el de çamora Cabrera: preguntadles que tan sentidos estã de la muerte, reyranse de vos que aquel luto no le traen sino por hazerse emparentados del diffunto y honrarse con el, y en todo lo demas de la mesma manera proceden jugando y entreteniendose q̃ antes. Mal temor me tengo que muchos de losque acuden con punctualidad a los alardes que la Iglesia haze de la passion de su Dios y se hallan muy deuotos a las representaciones de su muerte, no la sienten de coraçon, sino que por hazerse emparentados del diffunto, y persuadir al mundo q̃ le aman visten al traje de Christianos: poco importa esso, menester es sentirlo enel alma, que aunque no podemos condenar el acudir a la Iglesia y dar muestras de religion, no son ellas las que bastan, el alma y la voluntad es lo que se ha de consagrar a Dios. De que sirue que diga el otro que le parece tãbien el rato del hombre espiritual, si es tã flaco, que por miedo de que le juzgaran por hazañero no se atreue a acudir al monasterio sino con grande recato? Por cierto quien reusa de confessar a IesuChristo ante los hombres, poco le tiene obligado paraque el se declare por el enel acatamiento del Padre. Muy de principiantes es este miedo, que los hõbres ya adultos en el seruicio de Dios no dudan de dar qualquiera significacion de Christianos. Quando Nicodemus era nueuo en la Fee de IesuChristo, an

dana

daua con recato en confessarle, acudiendo de noche a su casa, pero muerto el Señor, que quedo mas esforçado en la religion Christiana, luego se declaro por el, lleuando para su entierro como cien libras de confectiones aromaticas, y ayudando a Ioseph a desclauar el cuerpo (cosa que no se pudo hazer sin grande publicidad) y aun del mesmo Ioseph dize San Marcos, que auiendo sido hasta entonces discipulo occulto por temor de los Iudios, alli depuso el miedo, y entro con ossadia a pedir al Presidente el cuerpo del Señor. *Audacter introibit ad Pilatum, & petijt corpus IESV.* Y no sin grande causa tratando el Euangelista San Iuan de la demonstracion que dio Nicodemus de discipulo del Señor, en su entierro, truxo a la memoria la cobardia conque auia andado a los principios, viniendo de noche a communicarle. *Qui venerat ad IESVM nocte primum.* Como si dixera: El que se escondia a los principios, ya se declaraua descolladamente por el: dando a entender, que la cobardia en declararse por Dios nace de aquel, *Primum*, esto es de ser nueuo en su seruicio el Christiano. Porcierto el que attentamente considerare el cuydado que Dios tiene de boluer por los que se declaran por el: no se como podra empereçar en confessarle, que si por temer murmuraciones de mundo se recatan de seruirle con publicidad, per ver el valor con que Dios buelue por ellos auian de vencer su cobardia. Dos vezes llego Maria

Magdalena a vngir los pies y cabeça del Señor y entrambas tuuo su murmuracion aquella obra, que apenas la ay grande y heroyca, que passe libre de las lenguas del mundo, en vna parte la calumnio el phariseo, y en otra Iudas, y en entrambas tuuo de su parte a Dios que boluio por ella de contado y tan adelantadamente, que donde el phariseo la auia despreciado en solo su pensamiento, alli tomo la mano el Señor en comparar vna por vna todas las demonstraciones de amor que ella auia dado, y el auia dexado de dar, hasta que le concluyo por consequencias legitimas, que le amaua mucho mas que el, y donde Iudas solo la auia notado de prodiga en derramar en tanta abundancia el vnguento, la offrecio que donde quiera que se predicasse aquella historia la alabarian todos de officiosa y bien mirada. *Amen dico vobis, vbicunque prædicatum fuerit hoc Euangelium in vniuerso mundo dicetur, & quod hæc fecit in memoriam eius.* Proueyo con estas palabras El Señor de defensa al hecho de Maria, y contrapuso las alabanças futuras a la murmuracion presente, como si le dixera a Iudas: hasta aqui tu solo la calumnias, y no eres el voto mas califica do en la materia, pues has apreciado este vnguento en trezientos dineros, apreciando a tu Dios en treynta solos. Pero para ti solo, que ahora la condenas, yo la prometo la defensa tan sobrada que todos los que en los siglos venideros juzgaren deste hecho estaran de su parte y contra ti. Esso dizē las palabras, *In memoriam eius, in laudem & approbatio-*

batio-

bationem, en alabança y defensa suya. De suerte que queda conuencida la couardia de los que por temer al mundo, no se declaran por de Dios, los quales, sin duda no le aman aunque mas nos persuadan que si, pues es cierto que amandole, temieran offenderle, y conociendole por zeloso rompieran con todo a trueco de satisfazerle de su amor. Muchas vezes he reparado, en que quando el hombre va a offender a Dios no considera que ha de caer en las manos de vna voluntad zelosa y offendida, que si lo considerasse attentamente, no dexaria de yrse a la mano y estar a raya en no traspassar su ley, que si en las materias de aca experimentamos, que con andar las leyes tan largas con el hombre, que llega a ver con sus ojos perdida su honra, que le dexan salir con quanto quiere, presumiendo que la fuerça del dolor fue violentissima, aun no le acaban de dar todo lo que el animo lastimado pidiera para su descanso y satisfaction: de manera que pudo dezir el otro poeta.

Exigit ille dolor plus, quam lex vlla dolori *Iuuen. Satyr. 10.*
Concessit,

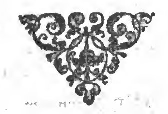
Que sera caer en las manos de Dios zeloso, y offendido: y por otra parte tan poderoso para desquitarse? *Horrendum est incidere in manus Dei viuentis* Dixo san Pablo, terrible cosa es, y para quebrantar el coraçon, y enerizar el cabello de congoja, caer en las manos de Dios viuo, que quanto fueron

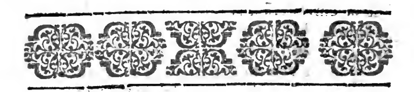
de blandas las de Dios muerto heridas y clauadas en la Cruz para no poder dar golpe que lastimasse, tanto seran de duras y pesadas las con que castigara a los que sobre tantas prueuas de amor se atreuieren a quitarle la honra. No ay palabras con que señalar lo mucho que debajo de este motiuo puede discurrir el alma piadosa, baste saber que amenaza Dios al peccador, con ponerle delante el juyzio de las adulteras, y assegurarle que le ha de castigar como zeloso. *Et iudicabo te iudicijs adulterarum, & dabo te in sanguinem furoris & zeli.* Considero San Augustin, que enel testamento viejo no se abria puerta al perdon de las adulteras, ni se daua lugar a que los maridos las boluiessen a recebir, en tanto grado, que quando Dauid recibio a Michol, sobre auerla dado Saul a otro marido, represento mas, en aquel hecho, la mansedumbre de IESVChristo nuestro Dios, que auia de perdonar a la adultera en su Euangelio, que la de que a el le daua la ley lugar que vsase con ella. *Hæc crimina in veteri lege nullis sacrificijs mundabantur, & ideo tunc omnimodo prohibitum erat ab alio contaminatam viro recipere vxorem, quamuis Dauid, Saulis filiam, quam pater eiusdem mulieris ab eo separatam dederat alteri, tanquam Noui testamenti præfigurator, sine cunctatione receperit.* De manera, que en amenaçarla con el juyzio de las adulteras la dize, que para ella no ha de auer misericordia, ni se ha de dexar

Libro.2.de adulterinis cōiugijs ad pollentium cap.6.

apla-

aplacar con offrendas ni sacrificios: y en dezirla que la entregara a la rabia de vn furor zeloso, la significa bien claro que cargara la mano en el castigo, como si dixera por otro lenguaje. Pregunta a vna muger adultera de que manera sale de las manos del marido de honra y zeloso? que de essa suerte has de salir tu de las mias.





OBLIVIONI DETVR.

CONSIDERACION TERCERA.

Que el oluido que tiene el peccador de su Dios, le ha de pagar en la mesma moneda y con ventajas.



IEMPRE Se tuuo en el mundo por mas desollada vengança la que se toma en la mesma materia, en que fue la offensa, aun quando pudiera desquitarse el animo del offendido con mayores ventajas en otras, a qui miro sin duda la seueridad de la ley, en señalar la pena de el tallion por castigo de ciertos delitos que (como diremos en la consideracion quarta, del verso onze) fue el termino hasta donde pudo llegar el rigor sin pisar la raya de la justicia. La causa que por ahora se me offrece desta verdad que nos enseña con hartos exemplos la experiencia, es a quanto pudo descubrir el remordimiento de la consciencia, que despierta este genero de pena en el que la padece

dece mas cierta e infaliblemente que otras. De dõde nace que el que agrauio justifique en su pensamiento la sentencia de su condenacion, y la execute en si mesmo con sus manos: cosa sin duda es que viendose condenar a muerte por el delicto de que le han conuencido con testigos falsos, el que lo fue contra otro y le quito la vida, por mas oluidado q̃ este del que entonces cometio, se le ha de traer a la memoria el successo de su desgracia, como las burlas cõque Ioseph probaua a sus hermanos achacandoles, que eran espias en el Reyno de Egypto, les hizieron acordar luego de la inhumanidad que auian vsado en venderle, y se persuadieron a que andaua de por medio su sangre. *Genes. 42.* Deste linaje de castigo hecho mano nuestro Dios para penar a Dauid por el agrauio que hizo a su capitan Vrias permitiendo que su hijo le pagasse en la mesma moneda y con mayor infamia. *2. Reg. 12.* Y el sancto Iob, entendiẽdo bien quanto deue de escozer el tallion, en esta materia, para justificar su proceder enella dixo en el capitulo treynta y vno. *Si deceptum est cor meum super muliere, & si ad hostium amici mei insidiatus sum, scortũ alterius sit vxor mea, & super eam incurbentur alij.* Iuzgando pues los hijos de Israel quan culpable es el oluido de Dios, especialmente en los que se han criado a la leche de su doctrina, y gozado de los fauores y regalos de su casa, quieren en esta imprecacion que Dios les castigue en la mesma especie, y que tome vengança y satisfaction de vn oluido con otro: si me oluidare (dizen) de ti, o Hierusalem, oluidese de mi mi mano derecha, sea casti

gada mi descortesia en aquello mesmo en que se adelanto, lleueme Dios por el mesmo rasero, y mi dame en la mesma medida en que yo midiere la soledad de la ciudad sancta de Hierusalem, y las ruynas de su templo y alcaçar, de me a beber en el mesmo Caliz de amargura el desquento de mi ingratitud. Pero es muy para reparar que contraponiendo oluido a oluido truecan las palabras de proposito, y le piden aun mayor en la pena que el que ellos tuuieren de Dios, y de su casa en la culpa: *Si oblitus fuero tui*, dizen por termino llano y sencillo desciuiendo esta, y señalando aquella recurren a la metaphora, *Obliuioni detur*, Que en nuestro lenguaje se podria romançear assi. Si me oluidare por vn momento ligero de mi Dios, y oluidese de mi su diuina Magestad eternamente. Entregueme para siempre en las manos del oluido, si me oluidare ni por vn espacio muy breue de lo mucho que deuo a su bondad. Que si con rigor tomamos en quenta la palabra, *Detur*, Todo esto viene a summar en la metaphora, aquello se dize el hombre dar que enagena de si para siempre. *Datio irredibilis*, Llamo Aristoteles a la dadiua: El jurisconsulto, dixo que entonces damos quando de ninguna manera queremos que buelua la cosa a nuestro poder, *Statim accipientis fieri, vt nullo vnquam titulo velit ad se reuerti*. Y el bienauenturado doctor san Ambrosio vino a inferir de esta doctrina que es affecto de auaricia dar al que se sabe que ha de agradecer, *Hospitalem esse remuneraturis affectus auaritiæ est*. De manera que vsando el pueblo de Dios de este lenguaje

en

en la maldicion que se hecha del oluido que quiere padecer de Dios en pena del suyo: da a entender que no solo quiere pagar en la mesma moneda (q̃ de suyo es pena acerua y desapiadada) si no adelantadamente, y con excesso tambien. No falto vn pagano en tiempo de san Augustin, que se riesse de la eternidad que la scriptura diuina attribuye a las penas de los condenados pareciendo le, cosa cõtra toda justicia y razon que el deleyte desordenado que duro a vezes vn clauar de vn ojo, se castigasse en las llamas del infierno por toda la eternidad de Dios, mayormente auiendo puesto el coto la escriptura en la seueridad de las penas por la grauedad de las culpas. *In qua mensura mensi fueritis remetietur vobis.* Por cierto si Dios ha de medir el castigo con la mesma vara con que yo medi mi insolencia, no le caera (dezia el gentil) a hombre en pensamiento que aya de llegar el tormento a donde el placer no llego. Per(coomo singularmente noto san Augustin) engañose el infiel desde el principio al cabo que la proporcion del castigo con el excesso no se ha de guardar en el tiempo que el vno y el otro duraron: si no en la qualidad de entrambos a dos. Los Reyes temporales destierran por diez y veynte años al que offendio en menos de media hora, y no llega a ser el delicto mayor por tardar mas tiempo en cometerle el delinquente, que mucho menos pecco quien derribo el arbol de la heredad agena, aunque gastasse vn dia entero en golpearle el tronco con vna hacha, que el que mato en ella

Matth. 7.

Epist o. 49. quaest. 4.

a la guarda al primer golpe o cō sola la herida de vn cuchillo:y muy bien se compadece, que en el mesmo celemin en q̄ yo medi la paga de vna vez, me midan a mi la mercaderia de muchas: no dixo el Euangelista que mẽ auian de medir otro tanto, sino que en la mesma medida (enque me puedẽme dir mas, *In poculo quo miscuit* (dize el Apostol S. Iuan)
Apoc.18, *miscete illi duplum*. De suerte que querra dezir el Señor (añade Augustino) que en la materia en que yo offendi, sere castigado, pero no en la cantidad: y aũ quando por ay lo vuieramos de lleuar (doctrina es del sancto doctor) no faltara su ygualdad y cierta correspondencia, que tambien es eterno el peccado en la voluntad, aun despues que passo la materia y occasion del deleyte, aquella ruyn disposicion que queda en la voluntad mal inclinada a los bienes del sentido, que la hizieron torcer de su rectitud, el Escolastico llama peccado habitual siempre perseuera en ella, mientras no se mejorare de estado, y siempre la halla el fuego del infierno, merecedora de tã graue castigo, *Vt quia aeternam voluit haberi peccati perfruitionem, aeternam sentiat vindictae seueritatem*: luego justo es que quien gasto el tiempo q̄ tuuo de vida en los passatiempos del mundo cō oluido de su hazedor, sea oluidado de su piedad, y no por otro tanto tiempo, sino por mucho mas: que la indignidad del desacato que passo (si viene a mano) en vna hora) mas pide que muchos años de dolor y escocimiento. Tambien sabe Dios oluidarse a ratos del hombre en pena de sus oluidos, pero quã do le trata assi, muy en la memoria le tiene para re

me-

mediarle, es de las penas esse oluido, que llamo S. Iuan Damasceno, *eruditiuas*, que se ordenan a bien y enmienda nuestra, como la mordacidad del emplasto que pone el cirujano en la llaga, Dios os libre que os borre de su memoria para no acordar se mas de vos, q̃ entõces no tẽdra reparo vuestro daño. *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum non es memor amplius, & ipsi de manu tua repulsi sunt.* Ya me cõtaua el mundo (dize el Real Propheta) cõ los muertos que hã baxado a los sepulchros en q̃ han dedormir para siẽpre, sin que de ellos te acuerdes mas: en que (a mi parecer) describe, como en vna tabla, los tormentos del infierno. Como los heridos (dize) que baxarõ a los sepulchros, para significar que los que se condenan pierden la vida a manos de su peccado, y mueren muerte violenta. No hizo Dios la muerte del cuerpo, y mucho menos la del alma, no se recrea en la perdicion de sus criaturas antes muestra pesarle de ella grandemente, ellas fueron las que metieron entrambas muertes en casa y las llamaron no solo con palabras, pero aun con señas estando la vna y la otra tan lexos, que no lo acabauãdę oyr. *Impij autem manibus, & verbis accersierunt illã.* Tan arrebatado y tan violento va el hombre aperderse, que la herida a cuyas manos muere, la haze sin entenderse con las suyas, *Dormientes in sepulchris:* dormidos les pinta debaxo de la losa, y no por el sueño que padeceran hasta la general resurrection que de esse despertaran para otro mayor letargo, que llama muerte segunda San Iuan en su Apocalypsi. A la primera llamo el Señor sueño ligero quãdo

Psal. 87.

Sapient. 1.

do se offrecio a despertar a Lazaro, y esso mesmo
4.Reg.4. auian significado aquellos siete vostezos con que tomo la possession de la vida el otro niño que acabaua de resucitar el Propheta, *oscitauit septies* (dize) como quien se leuanta de dormir, pero la segunda muerte es vn sueño profundo, de que no desperta ra el condenado por todos los siglos de la eternidad: es sueño (como dixo el poeta) de hierro, sin esperança de boluer a abrir los ojos.

Olli dura quies oculos, & ferreus vrget
Æneid. 10. *Somnus, in æternam clauduntur lumina noctem.*

Quorum non es memor amplius. De estos tales, ya Señor no te bolueras a acordar otra vez: de que se infiere, que despues de auerlos oluidado muchas, se auia buelto a acordar otras dellos, que la significacion del, *amplius*, esso dize. No caue ni puede caber oluido en Dios, segun doctrina del grande Augustino, q̃ seria gran imperfection, y arguyria mudança, en su entendimiento, y no solo esso, pero ni la menor falta de promptitud en percebir las cosas puede caer en la perspicacidad de aquellos ojos inmortales y diuinos. Leemos en la escriptura muchas vezes los pensamientos de Dios, y no lo podemos entender sin metaphora: porque en todo rigor y propriedad, vn hombre pẽsatiuo no cae desde el principio en la cuenta a las cosas, y *cogitare*, en Latin es indicio de juyzio boltario, porque han de dar la buelta necessariamente los pensamientos, yendo y viniendo los vnos en pos de los otros.

15. de Trinitate, 16.

Secum

Secumque volutat
Euentus belli varios *Æneid. 10.*

Dixo el gran poèta, de quien saco esta doctrina san Augustin, y es tan grande el cuydado que Dios tiene de nuestro bien por vna parte, y la resolucion con que echara de su casa al que le oluidare por otra, que auiendose introduzido primero pẽsatiuo: y occupado en traçar nuestro remedio, se introduze despues oluidado de todo punto del, en pena de no auer sabido el hõbre mirar por si, y echado al cabo del traçado los cõtinuos beneficios, cõq̃ le ha estado obligãdo, y offreciẽdole su amistad que tã mal el tenia merecida. Por esso dize, *& ipsi de manu tua repulsi sunt*, que les ha dado Dios de mano, y relaxado al braço seglar, donde paguen por todo rigor, que es la postrera demonstracion q̃ Dios sabe dar de su enojo. *Cum caderet populus eius manu hostili*: dixo Hieremias para encarecer quan offendido se mostro el Señor contra Hierusalem, en remitirla el castigo a las armas del Chaldeo y no le querer tomar con sus manos. Tan puesto esta en razon, que quiẽ se resoluio a offender vn Señor tan apazible cayga en manos de ministros tan crueles, y que quien le perdio de la memoria por tener en ella placeres transitorios y deleytes temporales, lo pague con padecer oluidos y pesares eternos.

DEX-



DEXTERA MEA.

CONSIDERACION QVARTA.

Que los amigos de Dios hazen a dos manos en las materias de seruicio suyo.

TENIENDO Consideracion el Real Propheta en estas imprecaciones a que la mano es la que toca el instrumento, como se vee conocidamente de auer echado esta maldicion a sola la mano y la lengua, que son las partes del cuerpo, que se occupan en tañer y cantar, es mucho de aduertir, que no se aya acordado de la mano yzquierda: que tambien tiene su lugar quando se tocan los violones, especialmente en el Psalterio y harpas, de que vsaua el pueblo de Dios, que se tañen con entrambas manos: de

fuer-

suerte que es muy de reparar en el silencio de Dauid, que no toma en la boca la mano siniestra en este verso., siendo ella la que por lo menos leuanta la clauija y pisa el traste; y como hemos dicho en los instrumentos con que se tañian los hymnos tambien tocaua las cuerdas, haziendo de la derecha tanto caso. El bienauenturado San Hieronymo nos dexo escripta vna doctrina milagrosa con que concertar esta difficultad, escuchadla. No tiene el sieruo de Dios mano siniestra, entrambas son derechas en el, de manera que bien alcança la maldicion deste verso a entrambas manos. Solian los Emperadores coronar la mano derecha a los vencedores de los desafios, dando a entender (segun San Chrysostomo) que con ella auian jugado las armas, pero en la casa de Dios entrambas merecen ygualmente la corona, porque trabajan ygualmente en las guerras. De Aod aquel gran soldado del pueblo de Dios, dize la Diuina escriptura, que jugaua las armas con entrambas manos como si fueran derechas, *Vtraque manu vtebatur pro dextera*, Y lo mesmo dize de los otros setecientos tiradores del tribu de Benjamin, y San Pablo en la segunda carta que escriuio a los Corinthios, dize que las armas del justo, se juegan con la vna y la otra mano, *Per arma justitiæ a dextris, & a sinistris*: que segun le glosso San Gregorio Nazianzeno, quiso dezir que el ministro de Dios auia de defender

Psa.90.to. 7.c.4. Ezechiel, to.4.

Homil.2. de Dauid, & Saul, to. 1.

Iudicum.3

2.Chor.c.6

Orat.7.n.5

der la Iglesia con exemplo y doctrina, con obras y con palabras. *Ad vtrumque doctrinæ genus, tam quod in sermone, quam quod in opere vitæ que exemplo consistit per arma iustitiæ, tam dextra quam sinistra ad commodam pascendi gregis rationem.* Sobre las quales palabras dize Elias Cretense en el numero quinto las siguientes. *Per sinistrum accipiendum est non quod re ipsa sinistrum sit sed esse videatur cum alioqui dextrum sit.* Que quando el Apostol haze mencion de la mano yzquierda de los justos la llama assi por sola la apparencia, y caer a aquel lado, que ella, en hecho de verdad derecha es y tambien vsa las armas como la otra, en el peccador se vee essa differencia conocidamente, que es menester que le venga a cuento lo que ha de hazer, para que acierte a darse buena maña, aun en los negocios de mundo. Por grande encarecimiento dezimos communmente para significar la simpleza de vn hombre, que no sabe qual es su mano derecha, y por tal le tuuo Dios quando le dixo a Ionas: has me de obligar tu a que passe a cuchillo vna ciudad como Niniue, donde ay tanta gente que no lo sabe? *Qui nesciunt quid intersit inter dextram & sinistram suam.* Tan grande differencia como esta haze el mundo de vna mano a otra: para hincar vn clauo en la pared tomays con la mano derecha el martillo, que de otra manera fueran los golpes muy floxos, bastando para tener el clauo qualquiera

de

de las dos q aun en la muerte de Siſara hizo caſo de llo la Eſcriptura. *Siniſtram manum miſsit ad clauum, & dextram ad fabrorum malleos.* De ſuerte que para los negocios temporales no les ſon a los hombres del ſiglo ygualmente entrambas manos a propoſito, pero a los ſieruos de Dios para los eternos ſi: no hazen differencia de tiempos ni de perſonas a todas horas, y con todos hombres les hallareys para tratar de coſas de Dios, de la meſma manera ſaben echar por el camino de la contemplacion que por el de la limoſna y ſocorro del proximo, a todas manos hazen, en todo hallan guſto, y de nada ſe canſan, con qualquiera de las dos tocan el harpa y tañen ſones milagroſos: y aſsi vereys (dize ſan Hieronymo) que la Sagrada eſcriptura al lado yzquierdo de los hijos de Dios le llama con nombre commun, por no llamarle ſineſtro. *Cadent a latere tuo mille, & decem millia a dextris tuis.* Derribaras a tu mano derecha diez mil y a tu lado la dezima parte, lado le llamo que es nombre comun a entrambas manos, y pareceſe mucho en eſto a Dios, cuya mano yzquierda tambien llamò con nombre commun el Real Propheta. *Etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.* Y algun raſtro de eſte primor tuuieron los gentiles, quando tenian por mejores agueros los que ſe tomauan de el lado yzquierdo, que para ygualarle con el derecho en los hombres fauorecidos de ſus Dioſes le acreditauan con fingir, que era aquel el lado de Dios, y que las reſpueſtas de ſuceſ-

 ceſ-

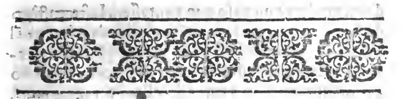
cesos prosperos venian siempre de aquella mano, noto esta antiguedad Marco Varron. *Lib.5. Epistolica rum quæstionum*, y Cicer. *lib.2. de Diuinitate.* y Virgilio dixo en el lib.2. de su Eneyda: *Intonuit læuum*: dõde dize lo mesmo Seruio, que hemos dicho: y aun el mesmo nombre de siniestra, quisieron que fuesse fauorable: porque se dixo, *a sinendo*, porque nunca los agueros de aquel lado trayan hazar, ni estorbauan los intentos del que los obserbaua, dexauanles gozar de su libertad, sin inquietarles con temores de lo futuro: lo qual no hazian los que se tomauan de la mano contraria, adonde alludio sin duda el grã poêta, quando dixo. *Si quem numina læua sinunt.* En aquel documento de paciencia que nos dexo Iesu Christo nuestro Señor en su Euangelio: tãbien leemos vna marauillosa manera de hablar, *Qui te percusserit in maxillam dextram, præbe ei & alteram*, Al que te diere vn bofeton en el carrillo derecho buelue le, no el yzquierdo sino el otro. Dudó San Augustin sobre estas palabras marauillosamente. Mas apareja da es (dize el grã Padre) la mexilla yzquierda para recebir el bofeton que la derecha, porque cae ala diestra del que le da, luego mejor dixera al reues, al que te hiriere en la yzquierda buelucle la derecha. Dexemos aqui a san Augustin, que reccurre para soltar la duda a otra doctrina, insistamos en la que hemos seguido de S. Hieronymo, miremosle a la pluma, y hallaremos que toco tambien este lugar en los que dexamos citados por suyos. A la mexilla yzquierda del hombre Christiano y suffrido dize san Hieronymo no llamo el Señor con

Georg.4.

Epist.5. tomo.2.

solo

solo el nombre commun, como Dauid la auia llamado, mas honra la hizo, que expressamente la llamo derecha, y assi dize: aueys de entender el lugar. *Prabe illi & alteram dextrã*, dale la otra derecha, pues tienes dos: de manera q̃ llamãdo derecha a la q̃ primero recibe el bofeton, que es la yzquierda en todos los hõbres nos manda el Señor a los suyos, que en señal de paciencia y mansedũbre le boluamos la otra derecha y padezcamos en entrambas, y adelãto ingeniosamente la palabra san Gregorio Naziãzeno, diziendo que si tuuieramos tercer carrillo tambien le auiamos de dexar abofetear, para enseñar a suffrir, y leer vna lection de paciencia al que nos hiere. *Orat. 28*



VERSO. VII.

Adhæreat lingua mea faucibus meis si non meminero tui.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que los hijos de Dios en esta maldicion quieren morir de sed, si se oluidaren de su casa, que para esclauos es vna imprecacion pesadissima.



PASSAN los hijos de Dios adelante con sus imprecaciones, y añaden otra contra la lengua, q̃ en tierra de Babylonia se hallare para cantar. Peguesenos (dizen) la lengua a la garganta si absentes de Hierusalem tomaremos en la boca alguna de las canciones con que en ella nos soliamos alegrar. No ay expositor que no entienda que con estas palabras se pusierõ pena

de enmudecer en caso que cantassen. Iusto castigo de la mano y légua: la vna q̃dar baldada y seca enel braço, y la otra mudada en la boca peq̃ña. Si en tierra de enemigos hallassen lugar de placer, tocando el instrumento, y cantando el sono regozijado,
3. Reg. 13. pues por auer hecho de señas Ieroboam con la mano que prendiessen al otro propheta, vemos que se le seco al punto, si bien de la facilidad con que Dios se la restituyo, se echa de ver que no es de su voluntad la muerte del peccador, sino el desengaño, y la penitencia, y que no quiere que la mano que le offendio quede pasmada, sino con vida para poderle voluer a seruir. *Sicut exhibuistis membra vestra seruire iniquitati ad iniquitatem, ita exhibete nunc mẽbra vestra seruire iustitiæ in sanctificationem*. Iusto es que los ojos que injuriaron a Dios, y la lengua y manos que fueron instrumento de effectuar conciertos de offensa suya, vueluan a seruir al desquento de essos agrauios, y sean tambien medio para desenojarle. Pero es mucho de notar el rodeo con que se echan la maldicion de enmudecer, que es periphrasis de vna sed ardentisima, de que suele quedar la lengua trauada al paladar, y el hombre mudo y sin poder gouernarla. *Adhæsit lingua lactentis ad palatum eius insiti*. Pegosele la lengua al niño a la garganta de sed, dixo el Propheta Hieremias en sus Trenos. Essa maldicion pues es la
Tren. 4. que se arrojan, enmudecer sedientos si en absencia de Hierusalem se alegraren, que sin duda es terrible imprecacion. No ay cosa que mas

mas fatigue al hombre que la sed, ni para quien tenga menos resistencia: fatiga mucho la hambre porque debilita el subiecto, y le acaba. *Quoniam isti extabuerunt consumpti a sterilitate terra.* Pero mas aflige la sed que enciende en el coraçon vna passion rabiosa, y obliga al hombre a ser cruel contrasi, como lo veremos mas abaxo. Tan celebrado fue en el pueblo de Dios aquel insigne milagro con que le proueyo agua de la piedra para remedio de su sed, que tomo occassion del Cornelio Tacito para fingir que adorauan los Hebreos por Dios la cabeça de vn jumento, que les descubrio la fuente con que en el desierto se remediaron. Vanidad que reprehendio Tertulliano con palabras del mesmo historiador, que poco mas abaxo affirma que entrando Pompeyo en el templo de Hierusalem, no hallo en el imagen que adorassen los Iudios, auiendo de estar en el la que el dize que adorauan, como en lugar retirado donde estuuiera escondida su indecencia. *Verctur enim extraneos arbitros vana cultura.* Tan reconocido les sintio el historiador al milagro, que le parecio que podia fundar vna mentira tan affrentosa sobre su agradecimiento. En todos los animales (dize Sallustio) se auiua la rabia con la hambre, y en las Serpientes mucho mas con la sed, porque entonces esta mas penetrante el veneno. *Infesta serpentibus quarumuis, sicuti omnium animalium inopia cibi acrior, adhoc natura serpentum ipsa perniciossa siti magis quam alia re accenditur.* Lo qual se

Lib.5.hist.

In Apologetico.

De bello Iugurtino.

confirma bien con aquel lugar del Deuteronomio
Cap. 8. *Ductor tuus fuit in solitudine magna atque terribili in qua erat serpens flatu adurens, & scorpio, & dypsas & nulla om nino aqua.* Donde para encarecer la fuerça del veneno de las sierpes, dize que no auia agua en el desierto, y por el consiguiente auian de estar todas sedientissimas, y muy perjudiciales, aun que no falta quien por auerse hecho aqui mencion de la dypsa que es otra serpiente, de tan ardiente veneno, que al que pica suele morir de sed, rompiendose a vezes los braços, y bebiendose la sangre de las venas, como lo dizen aquellos versos de Lucano en su Pharsalia.

Ferroque aperire tumentes
Lib. 9. *Sustinuit venas atque os implere cruore.*

Entiēda q̃ se haze mencion de la falta de agua del desierto, porque el remedio mas eficaz cōtra el veneno de la dypsa suele ser agua colada por mortero, y adelgazada vna y muchas vezes, por que desta suerte penetra mas. Todo lo qual es doctrina de Eliano, lib. 6. c. 50. y otros muchos, y por esto entiēdē q̃ añadio el texto sagrado, *Qui aduxit riuos de petra altissima.* Como preuiniendo el remedio para el daño, cō dar agua destilada por piedra, y muy hōda, como el texto dize, en q̃ tuuiesse mas cāpo para se adelgazar. Esto sienten los que dessean que en todos los milagros que Dios ha hecho, tenga la naturaleza su parte, siquiera para que se comiencen a sombra suya, y no aduierten que nunca la sagrada

es-

escriptura atribuyo la cura del veneno de las sier-
pes que fatigaron a los Israelitas al agua que Moy
sen saco de la piedra, sino a la Serpiente de metal, a
quien mirauan los heridos, y a esta no como a cau
sa natural del remedio, sino como a señal en que
Dios declaraua su poder. *Qui enim aspiciebat, non* Sap. 16.
per hoc quod aspiciebat sanabatur, sed per te omnium Salua-
torem. No hallo la Sagrada escriptura virtud en
mirar al metal de la serpiente colgada para sanar
a los heridos, sino en el poder de Dios que para a-
creditar la Cruz de su hijo, y insinuar la deuocion
conque el mundo le auia de creer por Dios, dando
sele colgado en vn palo, quiso hazer aquel mila-
gro en la figura mas expressa de su Cruz, como el
lo declaro a Nicodemus. De manera que se collige
de aqui que en sacar Dios el agua de la piedra para
satisfazer a la sed del pueblo no se tuuo attencion a
la philosophia de Eliano en darla colada por mon
tero para cura del veneno de la Dypsas, mas se de-
uio de tener a significar a IesuChristo, piedra angu
lar de la Iglesia, de quien el mundo auia de esperar
la agua viua de la doctrina Euangelica, como ex-
pressamente lo noto San Pablo. Assi que mas cami
no lleua que aquellas palabras, *& nulla omnino aqua*,
ayan seruido para enseñar al mundo, quan ve-
nenosas eran las sierpes por donde lleuo Dios a su
pueblo sin peligro, pues estauan ardiendo de sed.
Y fue muy propria esta maldicion, considerado el
estado de los que se la echaron, que eran esclauos,
y andauan cargados de hierro, y muchas vezes se
vian obligados a acabar su tarea amarrados a vna

columna de marmol. Y el hombre libre por fatiga do que se vea de la sed, quedanle por lo menos los pies sueltos para yr a buscar su remedio, y aunque le coja al caminante en medio de vn monte, en sa liẽdo a lo raso puede beber del primer charco que topare, *ab omni aqua proxima bibet*, y con esso se socorrera: pero el desuenturado esclauo que esta majando esparto, quatro estados debaxo de tierra, cargado de dos quintales de hierro, y amarrado cõ vna cadena a vn poste, si le fatigare la sed con el calor del trabajo y del esparto, y no hallare quien le oyga, forçoso le sera morir. Tiempo vuo q̃ amenaço Dios a su pueblo con hambre y sed, no de pan y agua, sino de la palabra de Dios, que auian de llegar a punto que la desseassen ardientemente y no la tuuiessen a mano. Desdichada el alma que teniendo sed de las cosas del cielo, se halla esclaua del demonio, sin atreuerse a romper los lazos y salir a raso a satisfazerla: que el que se halla libre para poderlo hazer, en mucho mejor estado està. A quantas personas tiene el demonio captiuas y cansadas de la vida que viuen, que por no soltar de la mano al otro poderoso que las acude, se estan siempre en su mal estado pressas, como otro Dario, con grillos de oro, y abrasadas, como Tantalo, de sed, en medio de las aguas, mal logrando las fuentes de los sacramentos de la Iglesia, nacidas del costado de Dios para reparo de las ceruatillas sedientas, que las buscan heridas de sus jaras. Lloro la miserable condicion de estas almas el bienauenturado S. Gre-
Orat.40. gorio Nazianzeno, en cabeça de los que dessean-
do

dos er Christianos yuan procrastinando su conuersion por inconuinientes que los embaraçauan, y differian el baño de la fuente del Baptismo: destos dize el Sancto, que estan en medio de los regalos de la Iglesia, muriendo de hambre, y entre las aguas de sus Sacramentos de sed. *Ne in tantis bonitatis opibus fame labores, & vt Ismaeli accidit ob aquæ inopiam in siccitatem incidas, aut quod poete fabulantur in medio fonte siti crucieris.* Mucho se querello el Real Propheta en persona, de nro Redẽptor, de que en aq̃lla gran sed q̃ padescio en la Cruz, desangrado el cuerpo por tãtas partes, le auian abreueado con hiel y vinagre sus enemigos. *& in siti mea potauerunt me aceto:* Aquella llamo su sed por Antonomasia por que fue grande sin duda. Otra vez se vio sediẽto en el brocal del poço de la ciudad de Sichar, pero aunque ni tenia soga ni cantaro, y vna muger a quien pidio de beuer le recateo el agua en la fuẽte con todo esso estaua cerca la ciudad, y como los discipulos auian ydo alla a buscar de comer, pudiera llegarse el Señor tambien a socorrer su sed y cansancio. Assi que aquella sed no fue la mayor: pero esta otra cogiole cosido con vn leño, donde no se pudo valer de los pies ni socorrerse de las manos, vuo de quedar a cortesia de los que le dieron a beber hieles: justamente se quexa y llama a aquella la grande sed, que la padecio clauado en la Cruz. No es lo que mas fatiga al Christiano verse seco de espiritu, y sin jugo de deuocion, sino estar enredado en ocasiones, que le impiden leuantar los ojos al cielo, verse desganado del estado del vicio y auer-

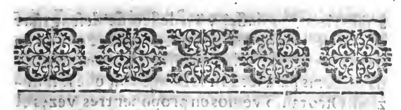
le

le de lleuar adelante por respectos, desseoso de go
zar de el aliuio de la casa de Dios, sediento de sus
Iob.18. regalos, y trauado de obligaciones de mundo;
esso es lo que fatiga mas: consideralo esto el otro
amigo de Iob, marauillosamente, quando dixo.
Tenebitur planta illius laqueo, & exardescet contra illum sitis. Tendra los pies en el lazo y apretarale rigurosamente la sed.

(.3.)

SI





SI NON MEMINERO TVI.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que siendo necessario acordarse el hombre de Dios en todas occassiones, ninguna cosa pone mas facilmente en oluido.*

NO Pudo el sancto Rey significar la gran determinacion del pueblo de Dios con palabras mas encarecidas que las que tiene en este verso y en el precedente, alli por affirmatiua. *Si oblitus fuero tui.* Y aqui por negatiua. *Si non meminero tui.* Lenguaje de que la sagrada escriptura vsa, quando quiere significar gran constancia, y resolucion en la materia de que trata: para dar a entender la firmeza de san Iuan en repeller de si el Messiado que los sacerdotes, y leuitas le offrecian, dize otro tanto. *Et confessus est, et non negauit, et confessus est: quia non sum ego Christus.* Confesso, y no nego, y confesso que no era el Christo, insinua la mas firme resolucion, y mas determinada respuesta que dio jamas hombre a quien

a quien le preguntasse, y vn desseo de desengañar a los sacerdotes, y leuitas, que no parece que se daua manos ă desuiar de si el offrecimiento, ni hallaua palabras para sacudir la lisonja con que se le hazian. Otro tanto vemos en proponer tres vezes el pueblo de Dios que no oluidara a su Hierusalem, y esto vna vez por affirmaciones, y por negaciones, otras, porque importa mucho no oluidarnos de Dios, y del pan que comimos en su casa. No ay cosa mas digna de reprehension que el oluido de nuestro Dios, y tampoco la ay mas ordinaria en el mundo, como si el cuydado que su Magestad tiene de nosotros, y las mercedes que nos haze por momentos, no estuuiessen despertando la memoria para adorarle, y hazerle gracias por ellos. Que quiso ser, que quando reuelo à Dauid por el Propheta Natan, lo que auia de ser de su casa, y descẽ

2.Reg.7. dientes, y como su hijo Salomon le auia de edificar templo en que su nombre fuesse glorificado: le conto por extenso todos los fauores que le auia hecho, desde el dia que le saco de guardar ouejas hasta aquel en que le hablaua, y lo mesmo le voluio a repetir, quando por el mesmo Propheta le afeo y reprehendio el delicto que auia cometido en la muerte de Vrias? Sino darle à entender, que aun-

2.Reg.12. que auian sido grandes, y continuas las mercedes que le auia hecho, las tenia oluidadas ya. *Isthæc cõ*

In Andria actus primi Scena.1. *memoratio*, dixo Terencio: *Quasi exprobratio est immemoris benefici.* Traer a la memoria al deudor lo que deue, es vna sutil manera de reprehension, y vna exprobracion dissimulada de su oluido. Por

necess-

neceſſaria coſa juzgo Seneca, que al hombre ingrato ſe le haga alguna ſignificacion de lo mucho que ha recebido: que aunque los auarientos tienen infamado eſte proceder, con la groſſeria de que vſan en hazer cargo del bien que hizieron, por donde los hombres de hidalgo natural no oſan ya mentar lo que hazen por otros, porque no parezca q̃ lo zayeren. Hombres ay tan ingratos, que han meneſter eſte acuerdo. Pues la Mageſtad de nueſtro Dios. *Qui dat omnibus affluenter, & non improperat.* Vſa con Dauid de eſſe eſtilo. No llegare yo a dezir lo que dixo Dido de Eneas, añade Seneca. *7. De beneficijs, c. 25.*

Eiectum littore egentem
Excepi & Regni demens in parte locaui. *Æneid. 4.*

Eſſo por cierto no es acordar, ni amoneſtar, ſino affrentarle, y notarle de ingrato. Pero llegar a dezirlelo que ella le dixo cara à cara.

Si bene quid de te merui fuit aut tibi quidquam
Dulce meum. *Ibidem.*

Que es vna modeſta, y tierna inſinuacion de lo que Eneas la deuia. De Ariſtypo ſe cuenta, que oliendo vna vez vn vnguento precioſiſsimo, dixo con gracia, mal ayan eſtos hombres afeminados, que han infamado tan gran deleyte. Eſſo meſmo (concluye Seneca) dire yo de los auarientos, que con ſu eſcaſeza han deſacreditado aduertencia tan prouechoſa como eſta. Pues ſi los que mejor

por pagan a Dios merecen oyr essas razones, por que es tanto lo que debrian seruirle, y adorarle por las mercedes que les haze, que aun no llegan a purgarse de todo punto de la sospecha de oluidadizos. Que sera del que por vn lado le esta sacado Dios del peligro, y el por otro proponiendo de offenderle, y al mesmo tiempo que se desuela Dios en hazerle bien, estudia el en como le pagara mal. *Non sunt recordati manus eius die, qua redemit eos de manu tribulantis*. Caso espantoso, y para rasgar las entrañas de dolor, que el mesmo dia que les esta quitando Dios las cadenas de la seruidumbre de Egypto, aun no se acuerden de la mano poderosa con que se las desata: tal es la ingratitud del hombre, que desconoce obligaciones frescas y rezientes monstruosidad que no la experimentamos entre fieras

Hier. 2. *Nunquid potest obliuisci virgo ornamenti sui aut sponsa fasciæ pectoralis suæ, populus autem meus oblitus est mei diebus innumeris*. Aduertid a la comparacion, que es milagrosa. Tratose vn casamiento entre vn cauallero, y vna señora de qualidad, y acauandose de hazer los conciertos, embiala el entre las joyas vn collar de piedras, o porque no nos salgamos de los terminos del Propheta, vna faja bordada para el pecho que era la gala de aquella tierra. *Pro fasciæ pectorali scilicium*. Dixo Esayas, y el Apocalypsis

Cap. 3. *Præ cinctum ad mamillas zona aurea*: Caso imposible es que durantes los regalos primeros de la boda, quando ella esta en casa de su padre dexe de sacar mil vezes las joyas que le ha embiado su esposo; y hazer alarde dellas a sus amigas: que aun las que despues han

hã de aborrecer pesadamẽte estã entõces cõ grandesazeros en las demonstraciones de amor, *virgo* y *sposa*, dize el propheta, q̃ como notan S. Augustin y Aulo Gellio, se dizen de la muger, antes de la entrega. Bolued pues ahora a la comparacion del Propheta y vereys q̃ efficaz argumento haze, q̃ quiere dezir q̃ teniendo el mundo cõsideraciõ a los primeros officios nuptiales, y no auiendo muger q̃ buelua el rostro a obligaciones recientes, o oluide las arras del matrimonio, siquiera en tanto que es esposa y dõzella, aya tan grande ingratitud en mi pueblo, que a sangre caliente me oluiden, y recibiendo cada dia fauores de mi mano, antes de aguardar a que se embejezcan, me bueluan con grosseria las espaldas, y esto no vna vez si no muchas y no por vn dia sino por tiẽpo que no tiene cuento: ha llegado ya el mundo a hazer estado de no acordar se de mi, que es lo q̃ mas se deue llorar, q̃ el q̃ cae vna vez y se leuanta otra, se oluida a la mañana y a la noche se acuerda de Dios, en trabajo esta en q̃ otros muchos y aun de los mas perfectos estuuierõ. Cõsiderarõ delgadamẽte S. Augustin, y S. Chrysostomo, y S. Basilio, q̃ en aq̃lla parabola q̃ Nathan propuso a Dauid de la oueja que mato el otro rico dixo con cuydado, que se la auia quitado al pobre para festejar a vn huesped que tenia en su casa: dando a entender, que el pensamiento lasciuo y torpe, a quien Dauid hizo fiesta con la muger de Vrias, auia sido vn mouimiento que passo ligeramente por el coraçon de el Rey, y luego le desocupo la passada, que no era Dauid de los hombres

Li. 8. Cõf. 3
Li. 4. noct. att. 4.

3. de doctri. Christ. c. 21.
Homil. 1. in Psal. 50.
Homil. de pœnitentia circa mediũ

Aa que

que como su hijo Salomon se entregauan en las torpezas de la sensualidad, y se reboluian en ellas muy de assiento. Assi que con razon se querella nuestro Dios de verse oluidado por siglos enteros acordandosele de los hombres por instantes. Vala me Dios y que es ver llegar la semana sancta, hazer se los predicadores lenguas en representar al mundo la muerte de su hazedor, la seruidumbre del pecado, de que les redimio con ella, lo mucho que hizo, por quien no solo no le tenia grangeado, pero aun offendido pesadamente: dexad llegar la Pascua, y vereys borrado de la memoria el Viernes sancto, como si vuiera mil siglos que passo. Reprehendio Salomon este oluido en el Ecclesiastes

Cap. 9. con palabras tan declaradas, que no parece que pueden mirar a otro hecho. *Hanc quoque sub sole vidi sapientiam & probaui maximam.* Entre tantas vanidades como he visto debaxo del Sol, he notado vna sabiduria que la tengo por muy grande, notemosla. *Ciuitas parua pauci in ea viri venit contra Rex magnus & vallauit eã extruxitque municiones per gyrũ, & perfecta est obsidio, inuentusque est in ea vir pauper & sapiens, & liberabit vrbẽ per sapientiã suã, & nullus de inceps recordatus est hominis illius.* Vi vna ciudad pequeña, con pocos moradores, vino cõtra ella vn Rey poderoso y cercola con gruesso exercito, estando descõfiados todos del remedio, hallose a caso en la ciudad vn hõbre pobre y discreto, que los tales por mucho que lo sean no son admitidos en los consejos de los poderosos hasta que esta el cuchillo a la garganta: en fin este pobre sabio libro por su industria la ciudad y hi-

y hizo que alçasse el cerco el enemigo, y en alçã
dole no ay quien se acuerde mas de aquel hombre
ni cuyde de preguntar por el: con razon apprue-
ua Salomon la sabiduria deste pobre (dize san Gre
gario Nazianzeno)en la metaphrasis que hizo de
este libro, porque fue tan grãde que basto a poblar
la ciudad y viuiendo el en ella, no se podia llamar
de pocos moradores, pues vno solo pudo librarla
del poder de vn Rey tan grande que con solo Ar-
chimedes(dize el sancto) se pudo dar por poblado
todo su reyno, pues hallo en el industria para defen
derse en la guerra por maña, de la fuerça de enemi
gos poderosissimos: para que no nos espantemos,
de que Ciceron pretenda obligar tanto a sus natu *5. Tuscul.*
rales con auerles descubierto el sepulchro de Ar-
chimedes: que razon tuuieron para honrarse con
su cuerpo en muerte, pues san Gregorio Nazian-
zeno quiere que solo el bastasse a hazer mas popu-
losa su ciudad en vida: pero veamos que ciudad y
que pobre es este de que habla Salomon? para que
condenemos mejor el oluido que tuuo del. Que
ciudad puede ser sino la republica de los hombres
a quien tenia assediada el demonio con numerosis
simos exercitos y legiones infernales: faltãdo pues
sabiduria, en hombres y prouidencia en Angeles,
acaso sin auerlo merecido el mundo, se hallo en es
sa ciudad vn hombre tan pobre y tan sabio como
IesuChristo lo fue, el qual con su sabiduria y buen
consejo hallo corte para aplacar el enojo del Pa-
dre, y obligo a que quitasse el cerco el enemigo. *Et
non est qui recordetur hominis illius pauperis*, y no ay quiẽ

se acuerde mas del. O abominable ingratitud, ó olvido para llorar con lagrimas de sangre, o dureza mayor que la de Pharaon, reueldia digna de castigo raro y exorbitante. *Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni detur dextera mea: Adhaereat lingua mea faucibus meis si non meminero tui.* De mi mesmo me oluide Señor, si oluidare la gran misericordia que vsaste cō migo en redimirme tan a costa tuya, en librarme del captiuerio miserable en que estaua dando liberalmente tu sangre por mi.

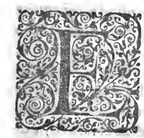
VER-



VERS. VIII. SI NON PROPOSVE ro Hierusalem in principio lætitiæ meæ.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que los amigos de Dios siempre van creciendo en la virtud y mejorandose en los propositos de seruirle.*



N Los dos versos immediatos acaban de proponer nuestros captiuos de no oluidar las ruynas de la sancta ciudad: en este se offrecen a traherla siempre ante los ojos, y darla el mejor lugar en todas las occasiones de alegria que se les offrecieren, loqual aun declara mejor otra letra q̃ dize: *Præposuero*, cuyo sẽtido es si no diere siẽpre el mejor lugar a Hierusalẽ entre las causas de mi cõtẽto, si de cosa ygualmente me alegrare como de las

que tocaren a la prosperidad de Hierusalem: palabras que descubren bien la grandeza de la determinació que por sus passos contados ha crecido hasta llegar a este heroyco prometimiento. La primera muestra de amor que dan es, *Si oblitus fuero*, y la segunda. *Si non meminero tui*, ya dan algo mas ay, siquiera en doblar la promessa y ratificarse en ella por otro lenguaje, actuando y renouando el proposito. Ahora añaden mucho mas, pues prometen de preferir las paredes derriuadas de Hierusalē a las mas poderosas causas de gozo que tuuieren en Babylonia. Costumbre es conocida de los hijos de Dios, en quien nunca esta ocioso el espiritu, yrse mejorando y creciendo en el affecto de piedad por horas: como de los hombres del mundo boluer a tras. Quereys vn argumento muy verisimil para conocer si la penitencia que hizistes os fue prouechosa? pues miraos a las manos y cōsiderad de espacio si fuystes creciendo en el feruor, que entre las conjecturas q̄ aca podeys tener de vuestro buen estado, ninguna mas llegada a razō que esta. Ay hōbres dize el bien

Orat. 3. auenturado S. Gregorio Nazianzeno, que aunque no bueluen a tras con conocidas caydas, en el seruicio de Dios siempre se estā en vn lugar, y aunq̄ mas ayunen y rezen, no acaban de salir de su mal estado ni se mudan de vn sitio, estos son (dize el sancto) como los trompillos que handan debaxo del açote de los muchachos, que aunque nunca paran no ganan tierra, porq̄ todo se les va en dar bueltas al rededor. *Quibus idem quod trochis accidit, quos in orbem volui, non antē progredi videmus, atque in mote (vt sic loquar) sentiem vi*

im-

impulsos rotari, Es mucho de ponderar en el sancto aq̃lla palabra, *in mote*, q̃tiene grande emphasis, acaba de dezir q̃ no parã y añade q̃ no se menean, lo qual dize con grande artificio, porq̃ el mouimiento en que no se gana tierra juzgale, y cõ razon, por quietud y ociosidad: en el c. 9. de Esayas esta escripta vna prophecia del tribu de Zabulon, y del de Neptalim, q̃ Iesu Christo nuestro Señor cũplio en el c. 4. de S. Matheo, q̃ dize. *Ambulantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis*: y citandola el Euangelista en el cap. q̃ acabamos de referir trueca vna palabra mysteriosamẽte, *vt impleretur* (dize) *quod dictũ est per Prophetã. Sedentibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis*. El Propheta dixo a los q̃ se passeauan en la region sombria de la muerte les amanecio vna grã luz, y el Euãgelista le attribuye q̃ dixo a los q̃ estauã sentados en las sombras de la muerte: es lo mesmo passearse q̃ estar sentados? no sin duda: pero no ayays miedo q̃ peligre el credito ni la fidelidad de S. Matheo, q̃ el sentido (cõ q̃ el Euangelista tuuo cuẽta) el mesmo se es, q̃ como el passeo no exceda la raya de la region de la muerte tanto es passearse como estar clauado en vn lugar, el empellon q̃ no llega a echaros fuera de la jurisdiciõ del infierno cõtadle entre los propositos del pereçoso, de quiẽ dize el Spiũ Sancto, q̃ da bueltas en la cama como la puerta en el quicio. *Sicut hostiũ voluitur in cardine, ita piger in lectulo*, Vereys vna puerta combatida del ayre que se mueue con tan gran velocidad q̃ parece q̃ la ha de lleuar el viento dos leguas, y passado el toruellino la hallareys que no se ha desuiado vn canto de real de dõde estaua: que cosa es ver aco

meter vna mañana elada de Enero vn pensamiento hazendoso a vn hombre de conocida pereza, por vna parte querria leuantarse luego a exequutarle, y por otra en sacando la mano de la ropa, se bueluе del otro lado. Para el effecto de q se trata dixo bien san Gregorio Nazianzeno, que ni el perezoso en la cama, ni la puerta en el quicio, ni el peccador en los bayuenes que le da su consciencia se mueuen, porque aunque no dexan de ser prouechosos, y como dixo San Pablo por ellos se auezina mas, el hombre a su salud. *Meliora, & viciniora saluti*: dixo de estos mouimientos, en hecho de verdad bueluе el peccador despues dellos como la piedra pesada al centro hondo de su costumbre antigua, y no se mejora ni gana tierra en la virtud todo esso apunta el Sancto en aquella palabra, *immota*. Concluye pues el glorioso Doctor, que el hombre virtuoso no se ha de contentar con no perder en el seruicio de Dios, porque si no va ganando cada dia, a pique esta de retroceder. *Quo modo tandem ad virtutis, & doctrinæ nostræ gradum peruenerint, qui non in virtute proficere, neque ex veteribus subinde nouos effici, sed eodem statu hærere in vitio ponimus*. La mesma doctrina enseña San

Epist. 91. Bernardo. Angeles (dize) vio Iacob que subian y baxauan por la escala, ninguno vio sentado ni parado: porque no ay mas de dos suertes de hombres en la Yglesia, vnos que suben, y medran en la virtud: otros que descrecen, y bajan en ella. La hora que te pretendiste parar, boluiste a tras muchos passos. Concluye con vn milagroso encarecimiento: solo Dios no pre-

tende mejorarse en sanctidad, porque no puede adelantarse en ella. *Vidit Iacob in scala angelos ascendentes, & descendentes: nunquid stantem quempiam siue sedentem? Non est stare omnino in pendulo fragilis scalæ, aut ascendas necesse est, aut descendas, si attentas stare ruas necesse est: minime pro certo est bonus, qui melior esse non vult, solus Deus melior se ipso esse id circo non vult, quia non valet.* Por grande ventaja entre los demas hermanos tuuo el Patriarcha Iacob aquellas palabras que dixo a Ioseph. *Filius accrescens Ioseph, filius accrescens, & decorus aspectu.* Dos vezes le dixo q̃ se mejoraua y yua creciendo con ventajas conocidas, porq̃ los sieruos de Dios no se cõtentan con qualquiera mejoria, pretẽden crecer demanera que vayan siempre doblando la parada, y luego añadio. *Decorus aspectu*, que la prueua mejor para discernir la hermosura de vuestras almas es miraros a las manos en el aprouechamiento. Dos vezes llego Maria Magdalena a los pies del Señor para vngirle, y aunque la primera no anduuo corta con el, como se vee en aquella sentẽcia q̃ dio la Magestad de Dios en su fauor, y cõtra la soberuia del phariseo, en la segũda se adelãto en la vnciõ incõparablemẽte, porq̃ del vnguẽto dize el texto sagrado q̃ fue preciosissimo, y de gran valor. *Nardi pistici preciosi.* Que no lo auia dicho del primero, y echase de ver el valor del vnguẽto en lo q̃ le apreciarõ los discipulos. *Plusquã trecẽtis denarijs*, en mas de 300 dineros dizen se pudiera vender. De la liberalidad con que lo derramo son buenos testigos aquellas palabras, *Et fracto alabastro.* Que hizo pedazos la

Luca. 7.
Matth. 26.
Marci. 14.
Ioann. 12.

la bujeta, y la murmuracion de Iudas que la llamò perdicion, y prodigalidad. De la fragācia del olor consta en el testimonio del Euangelista: *Et Domus impleta est ex odore vnguenti*. Que dize que alcançò a toda la casa el olor, y finalmente aqui le derramo tambien sobre la cabeça de Christo, y alla le auia derramado sobre solos los pies: de manera que se fue mejorando con grandes ventajas en las demonstraciones de amor. Como se yua mejorando en la penitencia, quando se diuidieron las dos casas de Dauid, y Saul: dio muestra Dios de fauorecer al vno, y desfauorecer al otro, en que la casa de Dauid se yua augmentando, y creciendo, por momentos, y la otra descreciendo, y perdiendo al mesmo passo. *Dauid proficiens, & semper se ipso robustior, domus autem Saul decrescens quotidie*. El camino ordinario de los amigos de Dios es yr añadiendo el ayuno a la oracion, y la limosna al ayuno: el del peccador, yr quitando oy la oracion, y mañana la limosna. Caso doloroso es, que se haga vn hōbre consummado en la escuela del Demonio, creciendo en ella por momentos, y que en el amor de Dios aya tam pocos que se auentajen. Llamo san Bernardo al amor de Dios tyrano de todos los demas affectos del alma. *Amor vbi venerit omnes in se trās fert, & captiuat affectus*. Y como dixo san Gregorio Nazianzeno, es tyrano, dulze, y apazible: da la razon el glorioso Bernardo, porque el amor de Dios crece en todos los de mas afectos, y embeue sus ventajas en si. Ningun afecto de nuestro coraçon se mejora para con Dios, que no se mejore el amor a su

2.Reg.

Serm.38. in cantica.
Orat.28. pag.694.

a su mesmo passo, y en esso puso san Bernardo la tyrania. *Si ego Dominus.* Dixo Malachias. *Vbi est timor meus, & si pater vbi est honor meus.* Si yo soy Señor, quesde el temor que me aueys de pagar como tributo de mi señorio, y si padre quesde la honra que deueys a las canas paternales. En entrambas clausulas pidio amor, dize san Bernardo, porque el temor sin amor fuera temor de esclauos, y la honra sin amor fuera adulacion y lisonja. *Seruilis est timor quandiu ab amore non manumittitur, & qui de amore non venit honor, non honor sed adulatio est.* Donde se vee que no es su intencion reprouar los actos de religion que haze el hombre quando esta en peccado, como fingidos y lisonjeros, que bien pueden ser hechos en verdad, y loables, aunque no meritorios de vida eterna. Habla de las cortesias que se vsan en el mundo, debaxo de quienes suele auer mil odios palliados: y estas dize que son lisonjeras porque no proceden de voluntades lisas, y de ay infiere que pidiendo nuestro Dios honra y temor en entrambas partes nos pide charidad, porque pide temor, y honra de hijos a padre, que es la que a el le lleua los ojos, y esta no se puede hallar sin amor. Pues que quiere ser, que siendo tan estendida la jurisdicion deste afecto, que qualquier mouimiento piadoso que se despierte en nuestra alma, le va el esperando para conuertirle en si, y engrandecer su estado con las medras de todas las virtudes: con tan gran cuydado eludimos la fuerça de tyrano tan dulze, y poderoso: quitandole de delãte todas las occasiones en que se puede mejorar? y ol-

oluidando de golpe todo exercicio de virtud, sin ganar vn dedo de tierra en ninguna delas materias loables y virtuosas en que se deuen exercitar los Christianos? *Accensa est* (dize Esayas) *Sicut ignij iniquitas, veprẽ, & spinam vorauit, & incẽdetur in densitate saltus, & conuoluetur in superuia fumi.* Llegan vnos pastores vna noche de hibierno a assar qual q̃ pedaço de tassajo al tronco de vn pino, juntan no se que retamillas, o ojarascas para hazer el fuego, descuydanse y arrimanse demasiado al tronco, y si vna vez se emprẽde alli, a qualquier vietezico q̃ se leuante se enciende la copa del pino, y de alli se va estendiendo la llama hasta tocar en los que estã mas cerca, y de vno en otro se arde todo el monte sin boluer atras, ni estar jamas en vn estado el fuego, antes va ganando y ocupando el humo, de manera que el que lo viere desde lexos pensara q̃ esta dando Dios la ley en el monte Sinay. Dessa manera (dize el Propheta) crecen en los hombres los ruynes siniestros, y se adelantan las malas costumbres. A la mañana amigo de ver jugar, y a la tarde taur de lo que no tiene: oy desseoso de el rato de la conuersacion, y mañana perdido a rema-
Osee.4. te. *Adulteria & homicidia inundauerunt, & sanguis sanguinem tetigit.* Dos generos de sangre considero el Propheta, sangre de adulteros, y sangre de homicidas y es tan ordinario (dize) passar de vna sangre a otra que en creciendo mucho la auenida de la primera, llega a tocar en la segunda sangre, y se mezcla con ella, que por esso le vedo Dios a Dauid edifficar el templo, porque era hombre sanguinario,
2.Reg. 16.

vir

vir sanguinum, le llamo el otro maldiciente, no por la que derramo en las guerras, sino porque junto la del adulterio de Bersabe, con la del homicidio de Vrias, como lo enseña san Hieronymo, y de entrambas sangres hizo, a mi parecer, mencion S. Gregorio Nazianzeno, glossando aqllas palabras de Micheas: *Va qui ædificatis Sion in sanguinibus*, donde añade, *vtrumuis sanguinem intellexeris*: Como si dixera. Ay de los q̃ edifficays con adulterios y homicidios, el alcaçar de Siõ esto es: pẽsays conseruar vuestro imperio añadiendo vn vicio a otro, y vna crueldad a otra. teñidos, no en vn genero de sãgre sino en muchos oy adulteros, mañana homicidas: oy logreros, mañana simoniacos, q̃ essa es vr̃a professiõ. Pues no quiero embiaros a otra escuela para q̃ deprẽdays a auentajaros en el seruicio de Dios, sino a la mesma en q̃ se professa offenderle, y en aq̃lla presteza cõq̃ se consuman los hõbres en el vicio, quiero q̃ tomeys motiuo para auergõçaros de medrar vos tan poco en la virtud, q̃ si los q̃ tan mal empleados van, se esmeran tanto en seruir a tãruyn señor, q̃ tienẽ por caso de menos valer, andar con floxedad, y no crecer mucho en su trato, en tanto que (como nota san Augustin) a vezes quieren ygualar con jactancias fingidas los hechos torpes y verdaderos de otros, por no confessar que se la ganaron esperãdo en premio de su desuelo vna eterna cõfussiõ, q̃ se ha ydo augmẽtãdo al mismo passo a q̃ ellos fuerõ esforçando su desuerguença. Por donde no sin causa describio el Real Propheta su castigo con la mesma comparacion con q̃ Esayas sus excessos,

Lib. 1. contra Iouinia num. 141.

Orat. 1. Cap. 3

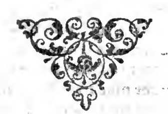
2. Cõfe. c. 3.

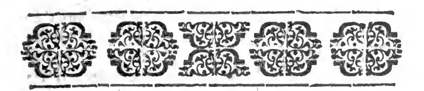
Si-

Sicut ignis, qui comburit siluam, & sicut flamma comburens montes, ita persequeris eos in furore tuo, & in ira tua turbabis eos. Los que seruimos a Dios, en quien tambien se emplea qualquier cuydado, como no nos auergonçamos de tan grande floxedad, y tibieças tan conocidas? Necessario es hazer punto de honra de adelantarnos en la virtud, si pretendemos gozar de los regalos que gozan los perfectos de su casa.

(·?·)

SI NON





SI NON PROPOSVERO. Hierusalem.

CONSI DERACION SEGVNDA.

¶ Que es gran virtud el agradecimiento en la prosperidad donde suele ser ordinario el oluido?



DEVESE Tambien considerar aqui q̃ discretamente proponen, y que agradecidos se muestran a lo que deuen a la casa de Dios en offrecer no solo oluidarla el dia de su prosperidad: pero ponerla en el primer lugar de su contento. Pocas cosas hazen al hombre mas desagradecido que la prospera fortuna, y el que despues de auer llegado a grandes lugares no pierde la memoria de quien le supo obligar en los pequeños, haze sin duda mas de lo que parece. Discretamente dixo Seneca, aunque a otro proposito. *Vt gratus esse possis iratis dijs opus est?* Es posible que para mostrarte agradecido ha de *Lib.6.de benef.c.30.*

ser

ser necessario que tengas enojado a Dios? Dando a entender, que entanto que los hombres tienen prosperos successos en sus cosas, viuen oluidadissimos de sus bien hechores, y que es menester caer del estado dichoso, para que les haga agradecidos la necessidad. Estando presso Ioseph en la carcel, le vinieron a las manos aquellos dos criados de Pharaon que estauan apique de perder las vidas, y auiendo declarado al copero el sueño en su fauor, le pidio que le hiziesse buen officio con Pharaon, quando voluiesse a su priuança: y despues que se vio en ella, dize la sagrada escriptura que con la prosperidad no se acordo mas de su interprete. *Et tamen succedentibus prosperis oblitus est interpretis sui.* Bien quedo aduertido Ioseph desta experiencia, y enseñado del desagradecimiẽto del copero, lo que auia que fiar del estado feliz y dichoso, pues a los dos primeros hijos que tuuo, puso por nombre Ephrayn y Manases, que quiere dezir, Oluido, y abundancia, segun la interpretacion del proprio Ioseph que los puso. Exemplo bien manifiesto en que dio el Patriarcha, firmado de su nombre que la abundancia, y el oluido son hermanos nacidos de vn vientre. Contra este peligro se aperciben los ciudadanos de Hierusalem, y cargados los ojos de lagrimas la offrecẽ de traer la siempre en su memoria aun en los ratos de la alegria que son los que mas hazen oluidar obligaciones forçosas, y respectos honrados: que aunque es verdad que parece este offrecimiento muy anticipado, pues aun no han perdido de vista los principios

Gen. 40.

Gen. 41.

pios amargos de su esclauitud, pero los apercebimientos para el dia alegre de los desengaños del triste se han de sacar. O intratable coraçon el de el ingrato, ò monstruo entre todos los affectos del alma el desagradecimiento. Ninguna republica (dize Seneca) hizo ley contra los desagradecidos da la razon en aquellas sabias palabras: *Tanquam natura satis cauisset.* Porq̃ parecio cosa sobrada que se entremetiessen las leyes dõde la naturaleza auia tomado la mano, dãdo a entender, q̃ el dia que el hombre recibe vna buena obra naturalmente se siente encender en el amor del bienhechor. *Si esurierit inimicus tuus ciba illũ, et si sitierit, potũ da illi, hoc enim faciẽs carbones ignis cõgeres super caput eius.* Si tu enemigo tuuiere hambre dale de comer, y si sed dale de beber, que haziendo esto, aunque le libres el beneficio en agua fria le arrojaras carbones encẽdidos sobre la cabeça. El venerable Beda entẽdio este lugar por vn camino extraordinario, socorre (dize) a tu enemigo en la necessidad q̃ si no te lo agradeciere no aura ascuas en el infierno que mas le atormẽtẽ q̃ el jarro de agua q̃ recibio de ti. Tantas ascuas acumularas sobre la cabeça del ingrato, quantos beneficios le vuieres hecho. No halla palabras san Augustin para reprehender a los Romanos, q̃ en la irrupcion de los Godos tuuieron necessidad de fingirse Christianos para q̃ les perdonassen, y despues blasphemauan de Christo, a sombra de cuya religiõ auiã cõseruado las vidas. *& eas linguas aduersus eius nomen dementia sacrilegæ proteruitatis exercent, quibus linguis vsurpauerunt mendaciter*

4. de benef. 17.

Lib. 1. de Ciuitate. c. 3.

nomen eius, vt viuerent. No considero este gran Doctor que no podia ser consejo del Spiritu sanctoq̃ hiziessemos bien al enemigo poniendo los ojos en el castigo de su ingratitud. Por donde el bienauenturado san Hieronymo en el libro primero contra los Pelagianos reprueua esta interpretacion. Muy differente sentido es sin duda el de Salomon: haz bien a tu enemigo, y socorrele en su necessidad, que luego abrira los ojos y reconocera la obligacion en que le pusiste, y quan errado yua en aborrecerte. El bienauenturado san Gregorio Nazianzeno en este sentido entendio este lugar quando dixo. *Vt bonis illis carbonibus intellectum nostrum accendentibus, & purgantibus ab eo adiuuemur, qui id circo in terram venit, vt ad improbas animi habitudines absumendas ignem mitteret eiusque accensionem adurgeret.* Alludio (dize Nicetas) al lugar de los proberuios y por esso los llamo carbones buenos que encienden nuestro entendimiento, y le purgan de el error en que estaua, y essos son los que el Señor vino a encender en el mundo para abrasar y consumir las malas costumbres del alma, y tambien alludio al hecho de Esayas, a quien vn Serafin purgo la lengua con vna ascua de el altar de el Timiama, como si dixera. Haz bien a tu enemigo y veras como luego reconoce su yerro. De manera, que tanto te seruira el jarro de agua que le dieres, como si con los carbones del altar le vuiesses tocado en la cabeça, abierto el sentido, y purgado el error de su entendimiento, que ay mira la palabra,

Orat. 24.

Purgatibus, Y compruebasse bien esta verdad con la historia de Saul, q̃ en viendo a Dauid con el girõ de la ropa q̃ corto para mostrarle q̃ le auia podido matar si quisiera, luego dijo cõ grã reconocimiẽto: *Iustior es tu, quam ego*. Yo conozco mi engaño y cõ fiesso que eres mas justo que yo y de mejores entrañas. Assi que estos carbones que se acumulan sobre la cabeça del enemigo, no son los del infierno para castigarle, si no los del amor y la charidad para encenderle y apostar contra la porfia del animo deprauado con que recibia nuestras cosas, y asi el apostol san Pablo acabando de traer esta authoridad del sabio, en la epistola que escriuio a los Romanos infiere luego della. *Noli vinci à malo sed vince in bono malum*, Dando a entender que el mal affecto del enemigo se vence con la buena obra, y que esse es el effecto de los carbones, y no el que Beda penso. Pero es mucho de notar que no dize que le pondremos el fuego debaxo de los pies, si no sobre la cabeça, que siendo su naturaleza subir a lo alto, y acostumbrandose de ordinario semeterle a lo que ha de quemar, y no sobre ponerle no parece que auia de dezir asi. Verdad es que en las materias dispuestas, y que se rinden a sola la llama se suele hazer de essa manera. Pero en las rebeldes y intratables encima se pone el fuego, porque no teniendo por donde respirar ahogarle hian: las barras de metal se entierran entre carbones encendidos en la fragua, porque no se venceria de otra manera su resistencia tan

1. Reg. 24.

Cap. 12.

presto, y Codro quemo el cuerpo de Pompeyo arrojando le el fuego encima para acabar mas presto con el, porque como le quemaua a hurtadillas, y con temor de Ptholomeo no via la hora de verle hecho ceniças: ansi lo dixo Lucano en el octauo libro de su Pharsalia.

Magna strue membra recumbunt
Ad motus magnum, non subditus accipit ignis.

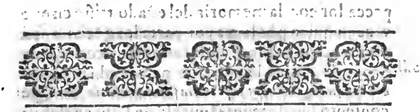
Da pues a entender el Spiritu Sancto en esta manera de hablar que por duro y reuelde que sea el enemigo aunque tenga el coraçon mas intratable que vn bronce: la fuerça del beneficio es tan grande, y la obligacion del agradecimiendo tan natural, que al punto se oluidara de los agrauios passados y començara a encẽderse en mi amor. Terrible caso es que lo que basta para amansar al enemigo, no baste para grangear al indifferente, y que las diligencias con que se conquista el offendido no sean poderosas para obligar al neutral, que ay hombres que auiendo recebido toda la vida no hallareys en ellos nada la hora que les aueys menester, no auiõdo materia en que mas descubra el hombre la hidalguia de su natural que en la memoria de las buenas obras q̃ otro le ha hecho. La mejor tierra es la mas tẽprana: porq̃ se muestra mas presto agradecida al trabajo del labrador, para cuyo beneficio recibe los fabores del cielo. *Terra enim venientẽ super se bibẽs imbrem illis à quibus colitur accipit benedictionẽ a Deo,*

No

No pierde pues la tierra el beneficio, ni lo echa en saco roto, que como reconocida la naturaleza de su agradecimiento tan pũctual, tambien la buelue la gracia, en que la nuuecica que saco el vapor de sus entrañas la beneficie al puncto con el. *Si repletæ fuerint nubes imbrem super terram emmittent.* Va chupando la nuue poco a poco el vapor, que la leuanta el sol de la humedad de la tierra, ensancha los costados, y hazese mas guesa y doblada, hasta que esta cargada de agua y para reuentar. Va late Dios nuuezica, y que has de hazer de tangran de carga de humor como has recogido de la tierra? No ayays miedo que se alce con ella a mayores que para la mesma tierra q̃ la enrriquecio la guarda, y en estando llena la voluera a derramar sobre ella, para que acuda con fructos abundantes al labrador. Veys aqui como de mano en mano se va guiando la conseruacion del mundo, por medio del agradecimiento. La nuue prompta en agradecer a la tierra el humor con que la enriquicio, la tierra puctual en agradecer al labrador las azadonadas y sudor q̃ le costo el cultiuarla, solo el hõbre tarda en agradecer a Dios lo vno y lo otro, difiriendo de dia en dia darle gracias por las mercedes q̃ por momentos le haze, por los peligros de q̃ a cada passo le libra, y no considera que pedia Dios la offrenda de las primicias tan temprana, que aun auiã de estar verdes las espigas, y q̃ hasta al otro poeta le parecio, q̃ no cumplia con las promessas del naufragio, sino colgaua la ropa q̃ saco del nauio de el templo de Neptuno antes que se secase. *Leuit. 2. Horat. li. 1 Ode. 5.*

Me tabula Sacer
Votiua paries indicat humida
Suspendisse potenti
Vestimenta maris Deo.

Que para enseñar al mundo la promptitud, y breuedad con que se han de dar a Dios las gracias por los peligros de que nos saca, no pudo dezirle mas.



IN PRINCIPIO LÆTITIÆ MEÆ

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que es menester corregir la falsa alegria del mundo con la memoria triste de nuestro destierro.*

ALGVNOS declarã este verso en differẽte sentido, y van a mi parecer mas cõformes al intento del Real Propheta. Oluideme de mi mesmo, dizen estos afligidos Israelitas, si quando se offreciere en Babylonia occasiõ deq̃ estar alegre no la saliere al camino con la memoria de mi querida y derriuada Hierusalem: sino corrigiere el animo alegre con pensamientos tristes: tan lexos pienso estar de tomar el harpa en las manos, todo el tiempo q̃ viuiere en tierra agena de mi Dios y mia. Necessarissima cosa es corregir la alegria falsa, que suele estragar al

peccador con la memoria del estado triste en que viue en quien por la mayor parte los gozos appa rentes que le roban el alma, suelen ser (como dixo
Epist.60.libro.8. Seneca) visperas de mortales pesadumbres. *Quæ adeo non sunt gaudia, vt sæpe initia futuræ tristitiæ sint.* Que contento puede tener el pueblo de Dios en Babylonia que no sea vano y sin fundamento, y de que no quede auergonçado quando buelua los ojos a los hierros, y cadenas en que le gozo, que alegria la de vn hombre enemigo de Dios, que no le este mejor çoçobrarla con la consideracion del estado infeliz que tiene? De la madre de Dario dixo Quin
Curt.lib.4. to Curtio, que auiendo desbaratado los soldados de su hijo gran parte de los caualleros de Alexandro, y festejando ya al redor de su tienda la victoria de que no se dudaua, ella no oso dar significacion de alegria. *Ne præcoci gaudio irritasse fortunam videretur.* Porque la parecio que quien se adelanta en demonstraciones de gozo antes de tiempo, merece desuiar la buena dicha y irritar la fortuna contra si: dexemos los terminos de Curcio que hablo como hombre gentil, y vsemos de los que nos da la Theulugia Christiana, y aueriguaremos que se muestra Dios enojado de proposito, con quien se alegra de cosas menudas, y por el mesmo caso se resuelue a quitarselas de ante los ojos para enseñarle que en solo Dios se puede gozar
Amos.6. el ho[mb]re con seguridad. *Qui lætamini in nihili:* dixo vn Propheta. Ay hombres que se gozan de nada: palabras son estas de enojo contra los tales, y verdadermente le merecen. Gozase vno (di-

o (dize Seneca) con el buen successo del playto, el otro con el banquete, y el otro con entregarse a vn antojo carnal sin rienda, despues que se les acabo el contento, y despiertan todos de su embriaguez, leuantan la voz y entonan aquel verso del poeta: *dicta Epist. 60.*

Namque vt suppremam falsa inter gaudia noctem Egerimus nosti. *Æneid. 6.*

Sobre el qual añade Seneca, con grande ingenio. *Totam luxuriosi noctẽ inter falsa gaudia, & quidẽ tãquã supprema agunt.* Todas las noches del hõbre vicioso se passan entre gozos fingidos, como si fuesse la postrera, tan liuianas son las causas de placer en esse estado. Estaua Ionas en el cãpo de Niniue esperãdo los quarẽta dias de su desolaciõ: hallase en medio dellos vna yedra, do repẽte debaxo de quiẽ se pudo defender del Sol, y como si vuiera hallado vn grã thesoro assi se alegro cõ grãde excesso. *Et latatus est Ionas super hadera lætitia magna.* Parece que por el mesmo caso, que se alegro tanto con cosa tan fragil, cayo enel temor dela madre de Dario, y irrito cõtra si el enojo de Dios, porq̃ otro dia vino vn gusanillo, y se la seco desde la rayz. Por cierto quiẽ del verde de la yedra se paga tãto, cosa q̃ cõ tanta facilidad nace y muere, *Quæ in vna nocte creuit, & vna nocte excissa est*, biẽ merecido tiene, q̃ al mejor tiẽpo le dexe defraudada su esperãça y castigado cõ faltarle el gozo adelãtado q̃ tuuo quãdo la descubrio, q̃ pẽsays que se interessa en todos los buenos successos,

temporales, sino vna liuiana yedreçuela, que no tiene resistẽcia para los diẽtes de vn gusano, q̃ quiẽ enella cõfia no es posible q̃ tẽga el juyzio caual. De los Iudios q̃ se hallarõ en aq̃l estrago q̃ hizo Antio cho en el templo de Hierusalem, dize el libro de
2.Mach. 6. los Machabeos, que celebrauan forçados el dia del nacimiento del Rey, dando bueltas con coronas de yedra a vna estatua de Bacho, Dios muy cono cido entre los Gentiles. *Cogebantur hedera coronati li bero circuire*. No echemos mano para asegurar nuestro intento de otra manera de prouança, que la confession de los mesmos supersticiosos que nos dan firmado de su nombre en este hecho, que quiẽ tampoca firmeza busca en las causas de su alegria, no es possible que tenga entero juyzio, y quien de yedra arbol que tan presto se marchita (tege su corona) no puede seruir a otro Dios sino al que festejan los borrachos. A contentos pues que tan presto se acauan, y tan burlado dejan el coraçon del hombre, razon es salirles al encuentro con la memoria de las perdidas de Dios. Donde nota Casiodoro, que no offrecen acordarse de las ruynas de su ciudad al fin del contento si no al principio, antes que el gozo falso de Babylonia se apodere del coraçon: en lo qual offrecen sin duda gallardamente, porque yrse el hõbre a la mano al principio del placer, es vn acto de grande fortaleza: no todos pueden contrastar la violencia del alegria, que es muy arrebatada en los principios, si esperan al fin del contento quando ya viene a entrar el dolor por sus cauales.

Ex-

Extrema gaudij luctus ocupat. No hizieran en esso tanto, pero a la entrada del gozo: quando va el alma siguiendo a toda rienda el deleyte del sentido essa es fortaleza mayor que toda exageracion. Tal suele ser el gusto que vn hombre tiene de Dios, que entre los mayores empellones del mundo le parece suaue cosa mortificar el desseo, y halla contēto en domar la inclinacion rebelde de la carne, y trueca con gran regalo en la contemplacion de vn Crucifixo llagado, la musica mas suaue de Babylonia. borrando con pensamientos amargos, las memorias dulzes de la sensualidad. No se echa bien de ver este gusto por la grande amargura que siente el coraçon del hombre en la mortificacion de su carne: pero sin duda le ay. Los Epicuros que pusierō la biē auenturança en el regalo tuuieron necessidad para hazer a la fortaleza virtud de obuiar a los dolores del cuerpo cō la memoria de deleytes passados del alma, y esto no en qualesquiera tormentos, que para los que llegauan a ser mortales juzgauan por liuiano este remedio: leed a san Augustin y verlo eys. *Fortitudini iubeat, vt si corpori dolor acciderit, qui non compellat in mortem, teneat dominam suam, idest, voluptatem fortiter in animi cogitatione, vt per pristinarū delitiarū suarū recordationē mitiget praesentis doloris aculeos* No pesaron bien el valor de la fortaleza, que (segū doctrina de Aristoteles) entre tormentos mortales tiene sus gozos presentes, como todas las demas virtudes, aunque por occurrir a vna los dolores del cuerpo, communmente no se perciben bien. Y para prouança de que los tiene baste ver vn S. Lorē-

lib. 5. de Ciuitat. c. 20.

3. Ethic. 9.

ço en quien preualecieron contra las afrentas q̃ atizauan los ministros, y (como dize S. Leon Papa) las morejarõ de perezosas: *Segnior fuit ignis, qui foris vssit quam qui intus accendit.* Ayudase este pensamiento de la otra lection que tocamos arriba: *Si non præposuero Hierusalem,* en q̃ se da a entender, q̃ de la memoria de la patria ausente suele començar el gozo, entre los lutos del destierro y prisiones de la esclauonia Castigueme Dios (dize) si no pusiere a Hierusalem en el primero lugar de las causas de mi alegria, y si auiẽdola da tener en Babylonya no la començare de la memoria de su sancto tẽplo, q̃ como dize S. Bernardo, muchas vezes començãdo el sieruo de Dios a orar traua de la ciudad santa de Hierusalẽ y da cõ ella principio a su alegria, porq̃ alla espera tener el fin y el cumplimiento del gozo. O si durasse (dize el gran sancto) la repeticion de aquel affecto piadoso que tuuieron en este Psalmo nuestros captiuos, y muchas vezes tiene el rato de la meditacion el Christiano, quando vañados los ojos de lagrimas dize: si me oluidare de ti patria celestial, oluidese de mi mi mano derecha: peguéseme la lengua a la garganta si no te truxere siempre en la memoria, y si no me fuere occasion de contento pensar desde aca en los gozos que espero posseer para siempre en ti. *Nunquid non plerunque orantibus nobis omnia viscera mota sentimus in occulta ad memoriam gaudij illius quod est in Hierusalem, quæ sursum est quia est mater nostra, & lacrimarum vnda vultus meditantium superfunditur. O si duraret, si oblitus fuero tui Hierusalem,*

Serm. 2. in verb. Apostol. non est regnũ Dei esca, & potus.

Obli-

obliuioni detur dextera mea. Adhæreat lingua meá faucibus meis si non meminero tui, Si non proposuero Hierusalẽ in prin principio lætitiæ meæ. Vere in principio lætitiæ, quia finis illic repositus est. El espiritu destas palabras me parece que descubri en las del excellentissimo Señor don Francisco Gomez de Sandoual, Duque de Lerma, y Marques de Denia, que me despertaron a escribir este argumento, y de que he dexado de tratar hasta este verso, porque a mi parecer son el mas succinto y sentencioso cõmentario que hasta ahora he visto del. *Subtrahenda oculis acerba funera* dixo Nerõ en vn banquete en q̃ acabaua de dar veneno a Britanico, y el historiador poco antes auia dicho. *Itaque post breue silentium repetita comuniũ lætitia*, tãto le pesa al hombre mũdano de que con representacion de muerte (aun agena) le interrumpan sus gozos, pero el que viue para Dios ante los ojos quiere traer la suya, con la consideracion de su fin sale al camino al desuanecimiento que suele causar el poder, y con las cenizas de Hierusalem corrige los falsos placeres, que offrecen en Babylonia los bienes del sentido. Solian los carros triũphales de los vẽcedores de Roma, lleuar vn hõbre tras si, q̃ a cada aclamaciõ del pueblo les dezia en alta voz, acuerdate q̃ eres mortal como los otros. Y como nota san Hieronymo, otro tãto hizo Dios cõ S. Pablo, para q̃ la alteza de las reuelaciones no le ensoberuecieſſe. *Et ad reuelationum humiliandam superbiam monitor quidã humanæ imbecillitatis apponitur in similitudinem triumphantium, quibus in curru retro comes adhærebat, per singulas acclamationes ciuium dicens:* Hominem te esse memento, Enfin alli desengañaua otro, y yua detras guardando al vence-

Tacit. libr. 13. Anal. capit. 4.

Epist. 25.

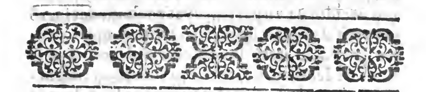
dor

cedor esse respecto, pero aqui el mesmo principe (que parece lo auia de rcusar) gusta de carearse cõ el desengaño, y desde el mayor lugar, que señor sin corona ocupa en el mundo, le esta leyendo a los otros, *Quid superbis terra & cinis?* Soberuia humana como no te confundes? hombre loco de que te desuaneces? poluo y ceniza adonde subes? como no reparas en lo que has de echar menos el dia del juyzio no auer traydo esta verdad ante los ojos? *Cur timebo in die mala? ini quitas calcanei mei circundabit me.* Vicio de talon llama el Psalmista el descuydo cõ nuestras postrimerias, y el oluido de nuestro fin: porq̃ aquella es la parte postrera y mas oluidada del hõbre, adonde por estar tan desuiada de la vista, pone la sierpe sus asechanças: esto pues nos ha de hazertẽblar el dia de la cuenta, auer traydo manchado el talon, esto es auer viuido con oluido y menosprecio de que somos mortales, y que ha de llegar dia en que se marchite como flor de heno nuestra gloria. *Sordes eius in pedibus eius, nec recordata est finis sui,*

Psalm, 48.

Hugo ad hũc locum.

VER-



VERSO. IX.

Memor esto Domine filiorum Edom in die Hierusalem.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que las enemistades entre los hermanos, quanto son menos justificadas suelen ser mayores, y mas difficultosas de acabar.



ABIDA cosa es, que quanto los bandos son mas anitguos en vna republica, tanto son mas porfiados, y que las enemistades mas sangrientas son las que ha mas años que duran, porque cõ el tiempo se van offreciendo nueuas occasiones de enquentros y arraygandose los odios mas. Buen exemplo tenemos desta ver-

dad

es el mas raro y prodigioso encarecimiento que en materia de dissensiones se puede ymaginar. Ya se ha dicho de dos hermanos que se quisieron tan mal en vida, que quemandoles juntos los cuerpos el humo del vno fue por vna parte, y el del otro por otra. De manera que pudo dezir por grande impossible el otro poeta.

Et nona fraterno veniet concordia fumo. *Ouidio in Ibin.*

De la sangre de Abel dize la sagrada escriptura que despues de derramada, pedia justicia contra Cayn, que aunque es figura rethorica de prosopopeya en que se atribuye vida a las cosas que no la tienen, todavia para ponderar la estrañeza del agrauio de Cayn, no pudo dezirse mas que no le auer oluidado el sancto Abel con la muerte. No le parecio a Seneca que auia dicho poco Ouidio quando dixo, que llebando a sacrificar a Polixena al tumulo de Achiles, sintio que se auian alterado con su venida las cenizas del difuncto.

Tumulo quoque sensenat hostem. *Declamat. 5. lib 4.*

Pero que tiene que ver no se acabar el enojo con la muerte, o començar antes de la vida? Alli en virtud de los odios antiguos passo la enemistad la raya acostumbrada, aca se comiençan a trauar sangrientas enemistades antes q̃ entre la vida en la carrera. Estas dissensiones fuerõ creciẽdo

pit sanguinẽ fratris tui de manu tuà. Pōderad la palabra suscepit, que quiere dezir, detener el golpe del q̃ va a caer, y ponersele debaxo para que no se maltrate sobre aquellas palabras del Psalmo tercero, *Tu autem Domine susceptor meus es.* Lo noto vn grā Doctor destos tiempos en su paraphrasis. *Susceptor, idest adiutor qui obijs manibus tam iam casurum sustines.* Tam poco le falta mysterio al. *Aperuit os suum.* Que suele ser periphrasis de vn gran dolor, que no ay paciencia que le dissimule. Auiendo estado Iob en el muladar siete dias con sus amigos, sin auerle habla do ellos palabra, porque vian que era vehemente su dolor, al cabo. *Aperuit Iob os suum, & maledixit diei suo.* Abrio Iob la boca, y maldixo al dia de su nacimiento: quiere dezir, forçole el dolor a romper con el silencio Hasta la paciencia de Iob se dio por vencida, y obligada a hablar en vn caso tan espantoso. Voluamos agora a la tierra que abre su boca, y se atrauiessa en el camino para recebir el golpe de la sangre innocente arrojada con enojo de la mano del parricida, y veremos que que es caso tan atroz hallarse el braço del hombre teñido en la sangre de su hermano, que la paciencia, y taciturnidad de la tierra en cuyos ojos han succedido delictos tan prodigiosos, y trayciones tan abominables sale de su paso, rompe con su silencio, y se leuanta a defender la innocente sangre de Abel del furor loco conque su hermano la maltrata, el qual afea la escritura sagrada encarecidamente en aquellas palabras, *De manu tua.* Tu que auias de ser a dar

Lyndanus.

dar le vida, y poner la tuya a riesgo por socorrer le, eres el que le has dado muerte, y aun te quedas saboreando con su sangre. En solo el hombre dize Seneca experimentamos esta traycion que donde menos se presume se descubre vn enojo y rabia mortal, y tanto mas diligentemẽte le encubre quã to esta mas cerca de hazer el tiro La tempestad da premissas de si en el mar y amenaça antes que se le uãte: el edifficio auisa cõ señales euidẽtes su ruyna: el humo esta dando vozes antes que el fuego gane los techos de la casa, y sobre todos estos exemplos, *Subita est ex homine pernicies & eo diligentius tegitur quo proprius accedit*. El daño que viene por manos de hombre suele ser repentino donde mayor seguridad se pensaua que auia de alli suelen sobreuenir mayores trabajos: que es la causa que embiando Dios a Samuel a vngir a Dauid por Rey de su pueblo le encubrio con tan gran cuydado la persona que tenia eligida para el reyno hasta el punto crudo diziendole vete a Bethleem, y junta los hijos de Isai, y yo te declarare alli mi voluntad. No era mas barato auerle dicho que buscase vn hijo de Isai pequeño que se llamaua Dauid y le vngiesse? No ay duda: pues para que atrauesso todos aquellos rodeos? preguntad lo a san Chrysostomo que a mi parecer dio en el puncto de la difficultad: hizo lo Dios, dize el sancto, con grande acuerdo preuiniendo la embidia de los hermanos de Dauid, que si acertaran a barruntar que su hermanillo pequeño, auia de ser su Rey, procuraran estoruarlo matandole, porque si de

Epist. 104. lib. 17.

1. Reg. 16.

In psal. 50. Hom. 1.

de auerse soñado Ioseph Rey de sus hermanos, le cobraron tan grande odio, que estuuieron ya resueltos de matarle; no pudiendo suffrir que se les antepusiesse, aun entre sueños y de burlas: justamente pudo temerse Dios, que si declarara antes del tiempo, que era Dauid el que queria para Rey, auian de aluorotarse sus hermanos y intentar otro tanto contra el como intentaron contra Ioseph los suyos, *Itaque ignorantia cautelæ mater effecta est*. Asi que la seguridad de la vida de Dauid consistio en el silencio: tan poco como esto se puede fiar de la voluntad de vn hermano para con otro. Llego la hora de la muerte de Iacob, y acordandose del agrauio que le auia hecho Ruben, que fue tan grande y tan desusado, que (como aduirtio muy bien mi Padre san Augustin, a este mesmo proposito) aun entre Barbaros, dixo san Pablo que no se oya. *Et talis fornicatio qualis neque inter gentes, ita vt vxorem patris sui aliquis habeat*: Echole con enojo aquella terrible maldicion; No te logres que tan poco respecto tuuiste a mi vejez: *Effusus es, sicut aqua non crescas, quia ascendisti cubile patris tui, & maculasti stratum eius*. Viene a morir despues Moysen, y reuoca en su testamento la sentencia de Iacob: no quiere que passe adelante el enojo. *Viuat Rubem, & non moriatur*. Viua Ruben y no muera, no dure mas la indignacion del Patriarcha, dize el legislador: borrese la maldicion deste tribu: que es la causa de esta piedad (dize Theodoreto) sino la que Ruben mo-

Gen. 37.

Li. 22. contra Faustũ cap. 64.

1. Corinth. 5

Genes. 49.

Theodoret. q. 44. & 46. in Deuteronom.

mostro con su hermano Ioseph quando le querian matar los otros, solo el insistio en que le empozassen con animo de sacarle despues y voluerfele a su padre, y assi se lastimo tan tiernamente quando no le hallo donde pensaua, que no osaua parecer delāte del viejo. Obra os parece esta que no merece en los ojos de Iacob qualquiera agradecimiēto? Que donde todos los de mas hermanos eran a quitarle la vida Ruben se aya hallado de su parte? Bien merece porcierto que si su padre al morir le condeno por el delicto que cometio contra sus canas: Moysen le absuelua, y en descuento del agrauio hecho al padre, tome la piedad que vso con Ioseph, que no se halla tras cada canton vn hermano aquien toquen los buenos respectos de su sangre, como le tocaron a Ruben: antes se encontraran muchos q̃ tengan mortales embidias de sus accrecentamientos, auiendose de regozijar con ellos como cō bienes communes. Desamor que sienten los del pueblo de Dios, con tan grande estremo, que la primera palabra que endereçan a Dios en todo el Psalmo es la querella criminal que dā de sus hermanos los descendientes de Esau de quienes se muestran mas offendidos que de los mesmos Babylonios, y contra quienes piden primero justicia.

Genes. 37.

MEMOR



MEMOR ESTO DOMINE FILIOrum Edom.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que con aquella palabra, Edom, motejaron los hijos de Israel de ignorantes y prophanos a los Idumeos, y que el poder desacompañado de discreciones es cierto camino para perderse las republicas.*

ENTRE Los dos hermanos, Iacob, y Esau, vuo vna insigne differēcia, el vno era robusto cargado de vello hombre de caça y de campo: el otro regalado liso de piel y de pocas fuerças, criado en el regalo de la madre: pero era grande la ventaja q̄ hazia Iacob a Esau, en la discrecion y buen gouierno: como se veeen las traças mysteriosas con q̄ le gano dos vezes el mayorazgo, y en la inaduertēcia, y poca cordura cō q̄ el se le vendio. Quiē vuiere leydo el cap. 25. del Genesis, hallara la causa por q̄ Esau se llamo

Edom, q̃ fue por la grande imprudencia con q̃ vendio a su hermano Iacob el derecho de la primogenitura, por sola vna escudilla de lantejas, de la qual le noto san Pablo en aquellas palabras de la Epistola a los Hebreos. *Qui propter vnam escam vendidit primitiua sua.* Negligente estimador porcierto (como aduirtio alli san Chrisostomo) del valor del sacerdocio: pues le vendio tan barato, q̃ para que quedase condenada su necedad le llamo en aquel lugar la escritura con el nombre de las lantejas por q̃ le vendio. Esso quiere dizir. Edom, cosa encendida de color, y vermeja, como lo era tambien el guisado. *Pulmentuũ Rufum.* Dize el texto, y fue discreta la traza de nuestro Dios en afrentarle con el color q̃ tenia la vianda dãdosele por nõbre, para que le saliessen a el al rostro las suyas. Si su inaduertencia, y menos precio no lo pusiera todo en oluido. *Parui pendens quod primogenita vendidisset.* No se le dio vn clauo, ni reparo en lo que acabaua de hazer, auiẽdo menos

Epist. 86. preciado (como dize san Augustin) no solo el mayorazgo, sino el Sacramento tambien que en el se representaua. *Esau nepotem sancti Abrahe vsque ad contẽptum Sacramenti quod in primatu suo habuit concupita esca damnauit.* Que todo ayuda a descubrir su poco saber, y entendimiento. Este nombre parece que les rebudlue el enojo a los hijos de Iacob, y les renueua el sentimiento del agrauio, y assi echã mano del en este lugar con grande fundamento, para affrentar a sus enemigos, con la memoria de vn hombre necio, y prophano, cuyos decendientes eran, y cuyas costũbres imitauan en la contradicion tã esfor-

çada q̃ hazian al pueblo de Dios, como si dixeran, acuerdate Señor que nos has dexado en manos de gẽte poderosa, y ignorante, q̃ es la falta q̃ suele hazer mas intratable el poder. Dios os libre de fuerças indiscretas, q̃ necessariamente se han de temer dellas mil desafueros. *Sit fortitudo nostra lex iniustitiæ.* Sea nuestro poder ley de hazer agrauios, palabras de aquellos hombres necios, y crueles, q̃ introduze el libro de la sabiduria. El poder (dize S. Augustin) ha de seguir a la justicia, q̃ por esso se cuenta entre las cosas prosperas: q̃ el Latino llama, *secundas*, dãdo a entender, q̃ no hã de yr en el primer lugar. *Potentia vero sequi debet iustitiam, ideo, & in rebus secundis ponitur, id est prosperis: secundæ autem, à sequẽdo sunt dictæ.* Pues, contra leyes, leyes, si el poder desacõpañado de razon, es ley de injusticia y crueldad, el q̃ se gouernare por discrecion sera ley de piedad y de clemẽcia. *Os suum aperuit sapientiæ, & lex clementiæ in lingua eius.* Que puede intentar vn hombre necio y poderoso, que no sea perdicion de otros, y suya. De Nembroth, edificador de Babylonia, dize el libro del Genesis. *Robustus venator coram Domino.* Cazador de fuerças contra Dios que en esse sentido entiende el, *Coram*. San Augustin, bien se le lucieron, pues por falta de discrecion se atreuio a amenaçar al cielo con el edificio de la torre. Los gigantes que tuuo el mundo en sus principios, primeros oppressores (segun algunos) de la libertad humana, aũque sobrados en fuerças se perdieron, como dize el Propheta Baruch, por falta de sabiduria. *Vis cõsili expers mole ruit sua.* Dixo Haracio la

Sap. 2.
Lib. 13. de Trin ca. 13.
Prob. 31.
Li. 16. de ciuit. c. 4.
Baruch. Li. 3. c. 4.

la valentia desacõpañada de consejo, viene a tierra por su mesmo peso, y sin q̃ sea necessario grãde empellõ para derribarla. Respõdio muy satisfecho Roboã a los viejos q̃ le pedian qeu aliuiasse los tributos, q̃ el dedo menor de su mano era mas gruesso q̃ la espalda de su padre. *Minimus digitus meus grossior est dorso patris mei.* Dando a entender que auia de ser mas duro su Imperio que el de Salomon. Iactanciosa palabra porcierto, y indigna de la mansedũbre real: pluguiera a Dios Roboan, que tuuierades mas flacos los dedos, aunq̃ perdierades de la fuerça que os sobra a vos y faltaua a vuestro padre, y alcançarades algo de la sabiduria que os falta a vos y le sobraua a el, que de otra manera os sucediera todo. No ay mayor fuerça en las republicas, q̃ la prouidencia y consejo: no ay poder tan grande, q̃ faltandole el gouierno no se acabe en quatro dias, ni tan pequeño que, si le acompaña la industria, no se conserue muchos años. *Nassus tuus sicut turris libani, quæ respicit contra Damascum.* Estraña comparaciõ para la nariz de vna muger muy dama, es dezirla que se parece a la torre del libano, que esta en frontera contra la ciudad de Damasco. La nariz de la esposa es la sagacidad y cuydado cõ lo futuro: no se cõtẽta la Iglesia cõ tener ojos para los males presentes, olfato ha menester para coger el ayre a los venideros. En el cuerpo natural aduirtio Ciceron que seruia la nariz de muro a la vista: *Naßus ita locatus est, vt quasi murus oculis interiectus esse videatur.* Y en el mystico vemos, que la prouidendia con lo por venir es la defensa de lo presente, y a essa llama Dios

3. Reg. 12.

Cant. 7.

Li. 2. de natura Deorũ

Dios la frontera del libano contra Damasco, como si mas claro dixera. No tienes mejor frontera en tu reyno, ni castillo roquero de mayor defensa, que la preuencion con que te gouiernas, y la discreciō conque miras adelante. Ay de los miserables descendientes de Esau, gente con fuerça y sin auiso, q̄ aunq̄ ahora triumphē de sus hermanos, su dia le llegara a Hierusalen en que por sus ojos vea el fin de su poder loco, y el castigo de su crueldad.

cedor esse respecto, pero aqui el mesmo principe (que parece lo auia de reusar)gusta de carearse cõ el desengaño, y desde el mayor lugar, que señor sin corona ocupa en el mundo, le esta leyendo a los otros, *Quid superbis terra & cinis?* Soberuia humana como no te confundes? hombre loco de que te desuaneces? poluo y ceniza adonde subes? como no reparas en lo que has de echar menos el dia del juyzio no auer traydo esta verdad ante los ojos? *Cur timebo in die mala? ini quitas calcanei mei circundabit me.* Vicio de talon llama el Psalmista el descuydo cõ nuestras postrimerias, y el oluido de nuestro fin: porq̃ aquella es la parte postrera y mas oluidada del hõbre, adonde por estar tan desuiada de la vista, pone la sierpe sus asechanças: esto pues nos ha de hazertẽblar el dia de la cuenta, auer traydo manchado el talon, esto es auer viuido con oluido y menospre cio de que somos mortales, y que ha de llegar dia en que se marchite como flor de heno nuestra gloria. *Sordes eius in pedibus eius, nec recordata est finis sui,*

Psalm, 48.
Hugo ad hũc locum.

VER-



VERSO. IX.

Memor esto Domine filiorum Edom in die Hierusalem.

CONSI DERACION PRIMERA.

Que las enemistades entre los hermanos, quanto son menos justificadas suelen ser mayores, y mas difficultosas de acabar.



ABIDA cosa es, que quanto los bandos son mas anitguos en vna republica, tanto son mas porfiados, y que las enemistades mas sangrientas son las que ha mas años que duran, porque cõ el tiempo se van offreciendo nueuas occasiones de enquentros y arraygandose los odios mas. Buen exemplo tenemos desta ver-

dad

es el mas raro y prodigioso encarecimiento que en materia de dissensiones se puede ymaginar. Ya se ha dicho de dos hermanos que se quisieron tan mal en vida, que quemandoles juntos los cuerpos el humo del vno fue por vna parte, y el del otro por otra. De manera que pudo dezir por grande impossible el otro poeta. *Ouidio in Ibin.*

Et noua fraterno veniet concordia fumo.

De la sangre de Abel dize la sagrada escriptura que despues de derramada, pedia justicia contra Cayn, que aunque es figura rethorica de prosopopeya en que se atribuye vida a las cosas que no la tienen, todavia para ponderar la estrañeza del agrauio de Cayn, no pudo dezirse mas que no le auer oluidado el sancto Abel con la muerte. No le parecio a Seneca que auia dicho poco Ouidio quando dixo, que llebando a sacrificar a Polixena al tumulo de Achiles, sintio que se auian alterado con su venida las cenizas del difuncto. *Declamat. 5. lib 4.*

Tumulo quoque senserat hostem.

Pero que tiene que ver no se acabar el enojo con la muerte, o començar antes de la vida? Alli en virtud de los odios antiguos passo la enemistad la raya acostumbrada, aca se comiençan a trauar sangrientas enemistades antes q̃ entre la vida en la carrera. Estas dissensiones fuerõ creciẽdo

pit sanguinē fratris tui de manu tua. Pōderad la palabra suscepit,que quiere dezir, detener el golpe del q̄ va a caer,y ponerfele debaxo para que no se maltrate sobre aquellas palabras del Psalmo tercero, *Tu autem Domine susceptor meus es.* Lo noto vn grā Doctor destos tiempos en su paraphrasis. *Susceptor,idest adiutor qui obijs manibus tam iam casurum sustines.* Tam poco le falta mysterio al. *Aperuit os suum.* Que suele ser periphrasis de vn gran dolor, que no ay paciencia que le dissimule. Auiendo estado Iob en el muladar siete dias con sus amigos,sin auerle habla do ellos palabra, porque vian que era vehemente su dolor, al cabo. *Aperuit Iob os suum, & maledixit diei suo.* Abrio Iob la boca, y maldixo al dia de su nacimiento:quiere dezir, forçole el dolor a romper con el silencio. Hasta la paciencia de Iob se dio por vencida,y obligada a hablar en vn caso tan espantoso. Voluamos agora a la tierra que abre su boca, y se atrauiessa en el camino para recebir el golpe de la sangre innocente arrojada con enojo de la mano del parricida, y veremos que que es caso tan atroz hallarse el braço del hombre teñido en la sangre de su hermano, que la paciencia, y taciturnidad de la tierra en cuyos ojos han succedido delictos tan prodigiosos, y trayciones tan abominables: sale de su paso, rompe con su silencio, y se leuanta a defender la innocente sangre de Abel del furor loco conque su hermano la maltrata, el qual afea la escritura sagrada encarecidamente en aquellas palabras, *De manu tua.* Tu que auias de ser a dar

Lyndanus.

dar le vida, y poner la tuya a riesgo por socorrer le, eres el que le has dado muerte, y aun te quedas saboreando con su sangre. En solo el hombre dize Seneca experimentamos esta traycion que donde menos se presume se descubre vn enojo y rabia mortal, y tanto mas diligentemẽte le encubre quãto esta mas cerca de hazer el tiro La tempestad da premissas de si en el mar y amenaça antes que se le uãte: el edifficio auisa cõ señales euidẽtes su ruyna: el humo esta dando vozes antes que el fuego gane los techos de la casa, y sobre todos estos exemplos, *Subita est ex homine pernicies & eo diligentius tegitur quo proprius accedit*. El daño que viene por manos de hombre suele ser repentino donde mayor seguridad se pensaua que auia de alli suelen sobreuenir mayores trabajos: que es la causa que embiando Dios a Samuel a vngir a Dauid por Rey de su pueblo le encubrio con tan gran cuydado la persona que tenia eligida para el reyno hasta el punto crudo diziendole vete a Bethleem, y junta los hijos de Isai, y yo te declarare alli mi voluntad. No era mas barato auerle dicho que buscase vn hijo de Isai pequeño que se llamaua Dauid y le vngiesse? No ay duda: pues paraque atraueso todos aquellos rodeos? preguntad lo a san Chrysostomo que a mi parecer dio en el puncto de la difficultad: hizo lo Dios, dize el sancto, con grande acuerdo preuiniendo la embidia de los hermanos de Dauid, que si acertaran a barruntar que su hermanillo pequeño, auia de ser su Rey, procuraran estoruarlo matandole, porque si de

Epist. 104. lib. 17.

1. *Reg. 16.*

In psal. 50. Hom. 1.

de auerse soñado Ioseph Rey de sus hermanos, le cobraron tan grande odio, que estuuieron ya resueltos de matarle; no pudiendo sufrir que se les antepusiesse, aun entre sueños y de burlas: justamente pudo temerse Dios, que si declarara antes de tiempo, que era Dauid el que queria para Rey, auian de aluorotarse sus hermanos y intentar otro tanto contra el como intentaron contra Ioseph los suyos. *Itaque ignorantia cautelæ mater effecta est.* Assi que la seguridad de la vida de Dauid consistio en el silencio: tan poco como esto se puede fiar de la volantad de vn hermano para con otro. Llego la hora de la muerte de Iacob, y acordandose del agrauio que le auia hecho Ruben, que fue tan grande y tan desusado, que (como aduirtio muy bien mi Padre san Augustin, a este mesmo proposito) aun entre Barbaros, dixo san Pablo que no se oya. *Et talis fornicatio qualis neque inter gentes, ita vt vxorem patris sui aliquis habeat.* Echòle con enojo aquella terrible maldicion; No te logres que tan poco respecto tuuiste a mi vejez: *Effusus es, sicut aqua non crescas, quia ascendisti cubile patris tui, & maculasti stratum eius.* Viene a morir despues Moysen, y reuoca en su testamento la sentencia de Iacob; no quiere que passe adelante el enojo. *Viuat Rubem, & non moriatur.* Viua Ruben y no muera, no dure mas la indignacion del Patriarcha, dize el legislador: borrese la maldicion deste tribu: que es la causa de esta piedad (dize Theodoreto) sino la que Ruben

Genes. 37.

Li. 22. contra Faustũ cap. 64.

1. Corinth. 5

Genes. 49.

Theodoret. q. 44. & 46. in Deuteronom.

mostro con su hermano Ioseph quando le querian matar los otros, solo el insistio en que le empozassen con animo de sacarle despues y voluerlele a su padre, y assi se lastimo tan tiernamente quando no le hallo donde pensaua, que no osaua parecer delãte del viejo. Obra os parece esta que no merece en los ojos de Iacob qualquiera agradecimiẽto? Que donde todos los de mas hermanos eran a quitarle la vida Ruben se aya hallado de su parte? Bien merece porcierto que si su padre al morir le condeno por el delicto que cometio contra sus canas: Moysen le absuelua, y en descuento del agrauio hecho al padre, tome la piedad que vso con Ioseph, que no se halla tras cada canton vn hermano aquien toquen los buenos respectos de su sangre, como le tocaron a Ruben: antes se encontraran muchos q̃ tengan mortales embidias de sus accrecentamientos, auiendose de regozijar con ellos como cõ bienes communes. Desamor que sienten los del pueblo de Dios, con tan grande estremo, que la prime ra palabra que endereçan a Dios en todo el Psalmo es la querella criminal que dã de sus hermanos los descendientes de Esau de quienes se muestran mas offendidos que de los mesmos Babylonios, y contra quienes piden primero justicia.

Genes. 37.

MEMOR



MEMOR ESTO DOMINE FILIORUM Edom.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que con aquella palabra, Edom, motejaron los hijos de Israel de ignorantes y prophanos a los Idumeos, y que el poder desacompañado de discrecion es cierto camino para perderse las republicas.*

ENTRE Los dos hermanos, Iacob, y Esau, vuo vna insigne differẽcia, el vno era robusto, cargado de vello hombre de caça y de campo: el otro regalado liso de piel y de pocas fuerças, criado en el regalo de la madre: pero era grande la ventaja q̃ hazia Iacob a Esau, en la discrecion y buen gouierno: como se vee en las traças mysteriosas con q̃ le gano dos vezes el mayorazgo, y en la inaduertẽcia, y poca cordura cõ q̃ el se le vendio. Quiẽ vuiere leydo el cap. 25. del Genesis, hallara la causa por q̃ Esau se llamo

Edom, q̃ fue por la grande imprudencia con q̃ vendio a su hermano Iacob el derecho de la primogenitura, por sola vna escudilla de lantejas, de la qual le notò san Pablo en aquellas palabras de la Epistola a los Hebreos. *Qui propter vnam escam vendidit primitiua sua.* Negligente estimador porcierto (como aduirtio alli san Chrisostomo) del valor del sacerdocio: pues le vendio tan barato, q̃ para que quedase condenada su necedad le llamò en aquel lugar la escritura con el nombre de las lantejas por q̃ le vendio. Esso quiere dizir. Edom, cosa encendida de color, y vermeja, como lo era tambien el guisado. *Pulmentuũ Rufum.* Dize el texto, y fue discreta la traza de nuestro Dios en afrentarle con el color q̃ tenia la vianda dãdosele por nõbre, para que le saliessen a el al rostro las suyas. Si su inaduertencia, y menos precio no lo pusiera todo en oluido. *Parui pendens quod primogenita vendidisset.* No se le dio vn clauo, ni reparo en lo que acabaua de hazer, auiẽdo menos

Epist. 86. preciado (como dize san Augustin) no solo el mayorazgo, sino el Sacramento tambien que en el se representaua. *Esau nepotem sancti Abraha vsque ad contẽptum Sacramenti quod in primatu suo habuit concupita escadamnauit.* Que todo ayuda à descubrir su poco saber, y entendimiento. Este nombre parece que les rebuelue el enojo a los hijos de Iacob, y les renueua el sentimiento del agrauio, y assi echã mano del en este lugar con grande fundamento, para affrentar a sus enemigos, con la memoria de vn hombre necio, y prophano, cuyos decendientes eran, y cuyas costũbres imitauan en la contradicion tã esforçada

ça da q̃ hazian al pueblo de Dios, como si dijeran, acuerdate Señor que nos has dexado en manos de gēte poderosa, y ignorante, q̃ es la falta q̃ suele hazer mas intratable el poder. Dios os libre de fuerças indiscretas, q̃ necessariamente se han de temer dellas mil desafueros. *Sit fortitudo nostra lex iniustitiæ.* Sea nuestro poder ley de hazer agrauios, palabras de aquellos hombres necios, y crueles, q̃ introduze el libro de la sabiduria. El poder (dize S. Augustin) ha de seguir a la justicia, q̃ por esso se cuenta entre las cosas prosperas: q̃ el Latino llama, *secundas*, dādo a entender, q̃ no hā de yr en el primer lugar. *Potentia vero sequi debet iustitiam, ideo, & in rebus secundis ponitur, id est prosperis: secundæ autem, à sequēdo sunt dictæ.* Pues, contra leyes, leyes, si el poder desacōpañado de razon, es ley de injusticia y crueldad, el q̃ se gouerna re por discrecion sera ley de piedad y de clemēcia. *Os suum aperuit sapientiæ, & lex clementiæ in lingua eius.* Que puede intentar vn hombre necio y poderoso, que no sea perdicion de otros, y suya. De Nembroth, edificador de Babylonia, dize el libro del Genesis. *Robustus venator coram Domino.* Cazador de fuerças contra Dios que en esse sentido entiende el, *Coram*. San Augustin, bien se le lucieron, pues por falta de discrecion se atreuio a amenaçar al cielo con el edificio de la torre. Los gigantes que tuuo el mundo en sus principios, primeros oppressores (segun algunos) de la libertad humana, aūque sobrados en fuerças se perdieron, como dize el Propheta Baruch, por falta de sabiduria. *Vis cōsili expers mole ruit sua.* Dixo Haracio

Sap. 2.

Lib. 13. de Trin ca. 13.

Prob. 31.

Li. 16. de ciuit. c. 4.

Baruch. 3.

Li. 3. O. 4.

Dios la frontera del libano contra Damasco, como si mas claro dixera. No tienes mejor frontera en tu reyno, ni castillo roquero de mayor defensa, que la preuencion con que te gouiernas, y la discreciõ conque miras adelante. Ay de los miserables descendientes de Esau, gente con fuerça y sin auiso, q̃ aunq̃ ahora triumphẽ de sus hermanos, su dia le llegara a Hierusalen en que por sus ojos vea el fin de su poder loco, y el castigo de su crueldad.

IN



IN DIE HIERVSALEM.

CONSIDERACION TERCERA.

Que el dia que gozara de Dios el justo, es el tiempo mas acomodado para pedir cuenta al peccador.

POR dia de Hierusalem entienden muchos en este lugar el tiempo de la guerra que Babylonia la hizo quando echo por tierra sus murallas: lenguaje de que suele vsar la Sagrada escriptura, en que muchas vezes se llama dia de vna republica el de su mayor calamidad. *Dominus autem irridebit eum, quoniam prospicit quia venit dies eius.* El Señor (dize) se reyra del peccador porque vee que se llega su dia, esto es el de su castigo y trabajo. Dizen pues a Dios, segun esta interpretacion, los hijos de Israel que buelua los ojos a los agrauios que padecio su querida Hierusalen el dia que la abrasaron los Chaldeos y a la insolencia conque los hijos de Esau irritaron al enemigo con-

contra ella quando vieron que yua de vencida. Desuerte que la sentencia es Ecliptica, y tiene gran significacion aquella palabra. *In die Hierusalem*. Que es tanto como si dixeran, no dissimules Señor la baxeza de Idumea, que viendonos perdidos a remate esforçaua el braço cansado de offendernos: y hablaua de talanquera en nuestro disfauor. Por cierto si ellos vbieran sido los principales guerreros, que con las armas en mano vencieron a Hierusalem; pudierasseles dissimular la arrogancia: pero que haziendose a la parte del Chaldeo le ayuden a apellidar la victoria despues que veen tu casa por tierra, grã baxeza es sinduda. Teniendo cercada Dauid la torre del Iebusseo, estauan sentados en las almenas del muro muchos ciegos, y coxos que le dauan vaya, diziendo, que no auia de ganar la torre. Y fue tanto el enojo que tomo contra ellos, que enganandola hizo ley, que ciego ni coxo no entrasse mas en el templo. Y por esta razon siente Tertulliano que los ciegos que el Señor curo en su Euangelio le intitulauan hijo de Dauid, reconociendole por heredero del legislador en cuya mano estaua voluer a su gracia los ciegos, que auian irritado a su padre. Tuuo por cierto Dauid por hecho de gẽte baxa blasonar ensaluo desde el muro contra los que estauan en medio del peligro: de esso puesse querellã los hijos de Dios en aq̃llas palabras. *In die Hierusalẽ*. Quãdo nos vierõ mas trabajados, entõces se desuergõçarõ contra nosotros, y gozarõn la ocasiõ de nrõ rendimiento, y tie

Lib. 4. cõtra Marciõ cap. 37.

ne

ne tambien su emphasis aquella palabra, *Hierusalem*, junta con el, *Memor esto*, del principio de nuestro verso. Ha introduzido a Dios oluidado de la desuerguença de Edom, y dissimulando el agrauio que ha hecho a su pueblo, pues para pedirle que se acuerde del, y que no dissimule mas con ellos: ningun triumpho puede atrauesar mas poderoso, que acordarle que es su querida Hierusalem la que esta padeciédo essos vltrajes, que no ay medio mas efficaz para descubrir el amor, que ver padecer lo que se quiere bien. Llegose la otra sin mirar en ello al fuego donde se quemauan los huessos de su amiga, y al punto (dize Terencio) se descubrio el amor del otro moçuelo, que no le suffrio el coraçõ ver peligrar lo que amaua. *Bene dissimulatum amorem & zelatum indicat.* Quando vio Nisso que los soldados de Turno querian cortar la cabeça a Eurialo, aunque estaua escondido en la arboleda esperando el successo, no pudo dissimularse. *Nec se zelare tenebris amplius, aut tantum potuit perferre dolorem.* Y porq̃ no sea todo fuera de nuestra profession, estando padeciendo el pueblo de Dios aquella dura seruidumbre de Egypto le apparecio el Señor a Moysen entre la çarça hecha fuego, dõde le auia puesto la compassion de los suyos, y el desseo de librarles de las manos de aquellos desapiadados sobre estãtes, cuyos yugos intolerables lleuauã sobre sus ceruizes. *Propter duritiam eorum qui præsunt operibus descendi, vt liberem populum meum.* Acaba con migo tanto el dolor de ver maltratar lo que quiero bien, que a trueco de socorrerlo, me entrare por el fuego

In Andria act. 1. Sce, 1

Æneid. 9.

go y las espinas. Todo esto le dizen a Dios nuestros captiuos en aquel medio verso. *In die Hierusalem.* Si seguimos esta interpretacion que tienen hōbres muy doctos. Pero por mas verisimil tengo, que se habla aqui del dia en que Cyro auia de dar libertad a los esclauos y licencia para edifficar el templo, y esse se llama dia de Hierusalem, el de su gloria y mayor pujança. La Magestad de nuestro Dios es buen interprete deste verso. *Si cognouisses, & tu, & quidem in hac die tua, quæ ad pacem tibi.* Dia de Hierusalem llamo a aquel en que la via gozosa solenicando cō ramos en las manos la venida de su Dios De manera que piden segun esta declaracion, que buelua sobre el atreuimiento de Idumea, el dia q̃ Hierusalem quitare el luto, y viene muy bien con este sentido el, *memor esto*, que da a entender que cō differir el castigo hasta entonces esta Dios oluidado de los que le offendieron, o por lo menos haze del que lo esta. Vozes son estas de los amigos de Dios, afligidos en la seruidumbre dura y intolerable deste mundo, confussa Babylonia para ellos: q̃ se acuerde (le piden) el dia de su venida gloriosa a juzgarle de los desacatos que sus enemigos han cometido contra su Iglesia y su honra, que aquel sera el verdadero dia de Hierusalem quando baxara de el cielo reuouada y cargada de Ioyas, como quiē se viene a casar con Dios. Dia en que alçaran los justos la cabeça que no han podido leuantar aca entretanto tropel de trabajos, dia en que de solo el resplandor que saldra de las llagas del cuerpo de Iesu Christo se beatificaran los ojos corporales de

los bienauenturados, y se cegaran y haran arroyos de lagrimas los que se las dieron, que lo primero dixo san Augustin en el manual, y lo segundo san Iuan en su Apocalypsis. *Tunc videbit eũ omnis oculus, & qui eum pupugerunt.* Veranle glorioso los que le dieron las llagas y temblaran de espãto y de dolor *Cruciata in carne corruscũ, aspitient trepidi quem confixere rebelles.* Para entender la magestad conque Dios se presentara ante los ojos del mundo aquel dia, y el espanto que causara su poder en los coraçones de los enemigos de su Iglesia, baste considerar con S. Leon Papa, que acabando de retirarse a orar a su Padre la noche de su passion, donde hizo pruevas euidentes de la flaqueza de su humanidad hasta llegar a sudar sangre de cõgoxa: sale a fuera donde le viene a buscar vn esquadron de hombres armados y con vn, *Ego sum*, dicho con la mesura que de su humildad se puede presumir, da con todos ellos en tierra: Infiere san Leon Papa, milagrosamente, y san Augustin, y san Gregorio, *Quid non poterit maiestas indicatura quando id potuit humilitas iudicanda?* Que sera la representacion del poder de la Magestad de Dios, quando vendra a juzgar y se sentara en su trono: pues su humildad rea y juzgada en tribunal ageno, sobre acabar de sudar sangre en su agonia, cõ vna palabra sola, da en tierra con tanta gente armada? Esse pues sera el dia de Hierusalem, quando viere a su Dios armado en su defensa: para esse plaço le pide que se acuerde de sus enemigos, y tome justa vengança dellos, que si bien sucedera, que hasta entonces haga del que duerme, y oluida los

Cap. 26.
Cap. 1.

Ser. 1. de passione Domini.
Tracta. 112 in Ioan. li. 17. Moral. cap. 19.

insultos de Idumea : pero entonces caso imposible sera no acordarse de la menor pedrada que tiraron a los muros de Hierusalem. *Memor esto Domine filiorum Edom In die Hierusalem.* Aquel sera el tiempo Señor en que abras los sellos de las caxas en que estan guardados todos estos delictos, y retribuyas, a los enemigos de tu Iglesia, segũ te han prouocado con sus desacatos. *Signasti quasi in sacculo delicta mea.* Aora examinemos esta comparacion de Iob, que sin duda sera de effecto bien entendida. Costumbre antigua fue entre todas las naciones sellarlas mercadurias con tan grande punctualidad, que vino a dezir Ciceron de su madre, que aun los cantaros que auiã tenido miel, y arrope los solia sellar, porq̃ las criadas a sombra de los vazios no se aprouechasen de los llenos, y despues mezclassen los vnos con los otros, para q̃ no se le pudiesse tomar cõ rigor la cuẽta de los q̃ les auian entregado. *Vilissima vtensilium anullo clausa.* Dixo Cornellio Tacito, y desta notacion se entiende la significacion del anillo signatorio tã celebrado en authores sagrados y prophanos, que era vn anillo con vn sello que se daua a las recien casadas como en parte de dote para enseñarlas como auian de ser caseras, y conseruar el mueble de la familia. Y a este vso alludio el mesmo Iob quando dixo. *Qui pracipit soli, & non oritur qui claudit stellas quasi sub signaculo.* Manda al sol que no salga, y obedecele, y guarda las estrellas como si las cerrase con su sello, que era lo que se hazia con las alhajas de toda la gente hazendosa y de cuydado: en

Lib. 2. Anna. c. 1.

Clem. Alex lib. 3. Pedagogia.

summa en las casas de razon ninguna cosa se podia perder por descuydo, que por oluidada q̃ pareciesse estar, se guardaua debaxo de llaue y sello, paraque entendiessen los criados, que no auiã de ser poderosos a trãpear vna sola hebra de seda, q̃ de todo se les auia de hazer cargo con grãde rigor. Ahora pues entendereys la comparacion de Iob. Tiene la otra matrona quatro madejas de hilo em bueltas en vn pedaço de olanda que sobro de los anchos de vn cuello, anda rodando por el estrado la labor en poder de muchachas, q̃ marauilla q̃ se desparezca la vna dellas? Tiene en su tienda el otro Portugues vna gruesa de madejuelas en vna caxa cerrada y sellada, por infiel que sea el criado q̃ tiene en su casa es mayor el recato del dueño, y a qualquier tiempo que las busque las hallara cauales como las dexo. No se prometa pues, dize Iob, criatura ninguna, q̃ podra esconder a Dios el mas menudo pensamiento aquel dia, que aunque ahora parece que esta oluidado de muchas insolencias, no se ha cometido delicto desde que el mundo començo que no le tenga cerrado y sellado en su em boltorio para sacarle a luz, quando se sentare a cuentas. Esso dize el, *memor esto*, de nuestro Psalmo y el, *Signasti quasi in saculo*, de Iob: el vno q̃ se acuerde de los desacatos del mundo. y el otro que deslie el fardo q̃ tiene hecho de sus libertades y las juzgue. Cosa espantosa, y para hazer temblar las carnes a quien se diere a pensar en ella: que teniendo Dios vna memoria tan capaz, que no puede oluidar el grano mas menudo de arena que esta sepultado

en

en lo profnndo del mar, como si fuera de suyo muy falto della, assi haga dilgencias para que ningun peccado se passe entre renglones aquel dia: y escriba con su propria mano (como pondera San Gregorio Nazianzeno) las partidas de los cargos que nos ha de hazer. Demonstracion porcierto cuydadosa, y de que los hombres auiamos de salir muy instruydos para no le offender aun en las cosas muy ligeras, pues ninguna lo sera tanto que se le pierda de vista a nuestro Dios.

Oration. 9. num. 41.

Dd 2 IN



IN DIE HIERVSALEM.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que el dia que grangeo la paz al pueblo de Dios se llama con razon dia de Hierusalem: y que estamos obligados a conseruarla con nuestros proximos.*



VIEN Considerare attentamente la significacion de la palabra Hierusalem, echara de ver mucho mejor, porque se llama dia de Hierusalem el de la buelta de Babylonia, y cõ mayor razon el que Iesu Christo nuestro Señor tiene consagrado desde su eternidad parra juzgar el mundo y dar descanso perpetuo a sus sanctos. Hierusalem quiere dezir, vista de paz, ethimologia de que haze mucho caso san Augustin y san Bernardo y la yglesia en el hymno *Vrbs beata Hierusalem*. Y aũ S. Pablo en la carta q̃ escribio a los Hebreos, hallo mysterio en q̃ Melchisedec se llamasse Rey de Salẽ, q̃ quiere dezir Rey de paz, figura expresissima de Christo, assi en el reyno como en el sacerdocio: *assimilatus antẽ filio Dei*. De manera

Lib. 12. de Genesi ad litteram. c. 28.

Serm. 5. de ascensione.

nẽra

nera que preciandose la ciudad Sancta del blasson de la paz hasta traerle señalado en el nombre, y siẽdo su Reyno Reyno de paz: con razon se llama dia de Hierusalem el que diere fin a las guerras, q̃ si notamos con cuydado las palabras de IesuChristo nuestro Señor, el dia que lloro la perdida desta ciudad, hallaremos aun en ellas, vna eficacissima probança desta doctrina: acaba de hablar con la ciudad Sancta, y de llamar dia suyo aquel en que entraua sobre vn jumento a regozijarse con sus ciudadanos, y porque nadie dudase porque le auia llamado dia de Hierusalem, añade la causa que era entrar de paz, manso, y apazible, no sobre cauallo vatallador, sino sobre animal domestico, y de seruicio. *Si cognouisses, & tu & quidem in hac die tua quæ ad pacem tibi.* Assi que con razon se pudo tener por suyo dia de tan gran paz, y justamente mirando al hecho de entonces llamaron los Prophetas Rey de Hierusalem a quien tan pacifico entraua en ella: que hasta los dos animales en que entro denotaron esta concordia. *Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus, sedens super asinam, & super pullum, filium asinæ.* Communmente entienden los Sanctos por la asna enseñada al yugo el pueblo Hebreo que tantos años truxo el de su ley. Y assi añadio el Propheta no sin mysterio. *Et super pullum, Filium sub iugalis.* Y por el pollinejo cerril y por domar, el Gentil que viuia sin ley escrita. *Super quem nullus adhuc hominum sedit.* Al vno, y al otro reduxo Dios à concordia con aquella gran mansedumbre, que

 el

el Propheta alaba en este texto: y no desecho la fee manca del Iudio soberuio, ni la obra achacosa del Gentil supersticioso, como coligieron Tertulliano, y san Hieronymo de aquel texto de Isayas, que entendio del Señor, san Matheo: *Calamum quassatum non conteret, & linum fumigans non extinguet.* Llamo al Hebreo caña quebrada, porque era hueco, y cargado de hoja de apparencias, al Gentil, estopa que humea, porque falto de fee, y conocimiento de Dios, no conserbaua mucho el calor de los buenos propositos: y debaxo destas dos metaphoras sigue la comparacion del que pissa tan blando, que aunque se passee sobre cañas quebradas no las hara pedazos con el pesso, ni matara la estopa que humeare, tan ligero camina, y sin apretar el pie. Figura de que vsso el gran poeta para ponderar la ligereza de Camilla.

Tert. li. aduersus Iudaos. ca. 9. Hier. q. 2. ad Algasiã & super Math. 12. Isaie. c. 42 Mathei. 12

Æneid. 7.

Illa vel intactæ segetis per summa volaret
Gramina, nec teneras cursu læsisset aristas
vel mare per medium fluctu suspensa tumenti
Ferret iter, celeres nec tingeret æquore plantas:

Assi que justissimamente se llamo dia de Hierusalem el de tan pacifica y feliz entrada, y por la mesma causa pudo llamar assi el Real Propheta al que acabo las lides continuas de Babylonia, y restituyo los vezinos de Syon a la possession de su primera paz: para esse dia pues remitte nuestro

Psal-

Psalmo la vengança de los hijos de Esau, entonces es sazon de castigar al Idumeo, quando llegara el dia descansado del Israelita, no es tiempo de entre sacar los malos del mundo entanto que el pueblo de Dios viue en Babylonia. Leed la parabola de las zizañas, y verloeys. *Memor esto Domine filiorum Edom in die Hierusalem*. Fueron tambien propheticas estas palabras, si las referimos al dia de la muerte de IesuChristo nuestro Señor, q̃ cõ mayor razon se pudo llamar dia de Hierusalem q̃ el de la buelta de Babylonia, porq̃ en el se establecieron las pazes entre Dios, y el mundo: y quedarõ firmes los conciertos confirmados con sangre de Rey. Esse fue el dia verdadero que no conocio Hierusalem por suyo en quien se acordo el Señor de los hijos de Esau, como se le pide en este verso: quando las enemistades trauadas entre los dos pueblos desde antes del nacimiento de los fundadores murieron en la Cruz a sus manos y se ahogaron en el mar piadoso de su sangre, alli se trocaron las espadas en ozes, y las lanças en rejas de arado: alli se grangeo a costa de la vida de Dios, paz segura para su Iglesia, que la que hasta entonces auian gozado los suyos, ni carecio de sobresaltos, ni duro mucho tiempo tampoco. Pondero gallardamente san Gregorio Nazianzeno aquellas palabras de san Ioan en el capitulo catorze. *Pacem relinquo vobis*. Mi paz os dexo, *Orat. 14.* el verbo de que vsa tiene significacion delegado de testamento. *Et rilinquent alienis diuitias suas.*

Habran de testar, dize el Real Propheta en fauor de los estraños, y esso es. *Relinquere*. Fue pues lo mesmo que dezir dexoos mi paz como manda pia como el mejor legado de mi testamẽto, q̃ hasta cõfirmarla con mi muerte no la pudo tener segura el mundo. El bienauẽturado san Athanasio en vna oracion que hizo. *De Cruce, & passione Domini*. Considero con delgadeza vna circunstancia que interuino en la passion de Christo. Hallareys, dize, que por no romper la vestidura de Christo, echaron suertes sobre ella al pie de la Cruz los soldados codiciosos, y porque se la lleuase entera vno, traço Dios muchos años antes que no tuuiesse costura la ropa. Pues caread este successo con el que tuuo al mesmo tiempo el velo del templo; y vereys que guardado en el *Sancta sanctorum*, donde no se permitia llegar gente lega, se rompe de arriba abaxo sin que nadie toque a el, que es la causa? alli espiraua la ley, y aqui començaua el Euangelio: al testamẽto viejo, aun en los remates le quedo el retintin de las discordias, y el nueuo desde los principios començo con el pregon de las pazes, al mesmo tiempo que el velo no esta seguro de cisma y de diuisiõ en poder de Sacerdotes, la vestidura del Señor lo esta al pie de la Cruz, y en manos de soldados. Aña-

Epist. 203. de S. Augustin a este hecho vna discreta reprehension de lo que en nuestros tiempos passa. *A militibus* (dize) *non est diuissa vestis pendentis in Cruce, & a vobis dilaceratur Sacramentum sedentis in cælo*. No se atreuieron los sayones a rasgar la tunica de Christo quando estaua clauado en la Cruz, y nosotros

so-

sotros nos atreuemos a romper el Sacramento de su paz, a hora q̃ esta reynando en el cielo. Porcierto el Señor no pudo echar fiador a la seguridad de su paz que no le echasse: ni encomendarnosla con mas encarecidos sentimientos que nos la encomẽdo. Con esse lenguaje se leuanto del sepulchro: no se le caya de la voca vn, *pax vobis*, a los predicadores Euangelicos les intitulo pregoneros de la paz. *Quàm speciosi pedes Euangelizantium pacem.* Y reconociendo el Apostol esta obligacion, y por satisfazer (segun Tertulliano) a esta Prophecia, puso por salutacion en sus epistolas: *Gratia vobis, & pax*, gracia y paz: y para dar a entender, q̃ esta se desseaua grande, pódera san Hieronymo q̃ añadio, *multiplicetur*. En la institucion del sanctissimo Sacramento del altar, essa paz tuuo por blanco, a esse fin miro en dexar su cuerpo y sangre en forma de combite, simbolo expressissimo de conformidad y de paz. Hasta en la materia del Sacramento (aduierte san Augustin) que en tiempos mas antiguos que los suyos, reconocieron los sanctos esta verdad. Porque escogio de industria para ella, pan que se haze de muchos granos, y vino que resulta de muchos razimos. Desde el tiempo de los Apostoles (a quanto se puede creer) ha estado en vso en la Iglesia, que en el sacrificio de la Missa se de y se reciba paz. *Quale sacrificium est* (dixo Tertulliano) *à quo sine pace receditur?* Y otro tãto hallamos en S. Gregorio Naziãzeno, y S. Chrysostomo. Es muy cõforme a la piedad Christiana, q̃ en el sacrificio commemoratiuo de la muerte de nr̃o Dios se renueue

lib. 5. cõtra Martion. cap. 5.

Epist. 83.

Tractat. 26 in Ioann.

Tertu. li. de orat. c. 14. Nazian. oration. 14. Chrysost. li. 1. de compũctione cordis.

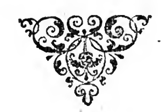
el vinculo de la paz que nos grangeo con ella. *Non est dubium* (dize Seneca) *Quin falicior pax sit numquam lacessita quam multo reparata sanguine*. No puede auer duda de que es mas dichosa paz la que nunca tuuo occasiones de quiebra, que la que se reparo a costa de mucha sangre: mas dichosa dize, pero no mayor, que bien succede despues de mucha sangre vertida quedar mas establecida la paz que lo estaua antes de la discordia: por donde S. Augustin comparando la gracia del estado de la innocencia, con la que IesuChristo nos compro con su muerte, dize que aun que aquella era mas alegre, porque escusaua la lucha de la sensualidad, y era menos combatida della, estotra es mas eficaz y de mayores efectos: pero si miramos bien esta paz que interesamos por medio de la sangre de la Cruz, hallaremos q̃ tuuo lo vno y lo otro que fue mas dichosa y mayor. Porque si fue tan preciosa la sangre de nuestro Dios, que pudo hazer dichosas aun a las culpas que se lauaron en ella, como lo entona la Iglesia a voz en grito. Quien puede dudar que alcanço a hazer mucho mas dichosa la paz porquien se derramo con tangrande abundancia? Confussion grande para nuestro desamor, y la poca conformidad que guardamos con nuestros proximos: que paz que tuuo ventura en que la establecießе Dios con su muerte, la confirmase con su sangre, la publicase con su boca, y asegurase con las llagas de las manos y costado: en vna sola cosa no la tiene que es el poco caudal que

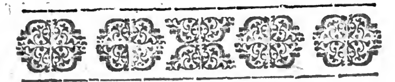
Epist. 67. lib. 9.

Lib. de corrept. & gratia, c. 11. to. 7.

que los hombres hazemos della, auenturandola
por ligerissimas ocasiones, y quebrandola por
qualesquiera intereses: que auiendonosla
grangeado Dios con tanta costa
suya, es muy de
llorar lo que
se nos haze de mal conseruar
la con qualquiera da-
ño nuestro.
(.?.)

VERS.





VERSO. X.

Qui dicunt exinanite exinanite vsque ad fundamentum In ea.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que los enojos arrebatados hazen en el coraçon del hombre vergonçosos efectos.*



O Primero que en estas palabras se me offrece considerar, es la condicion de la ira, que es vno de los mas porfiados affectos, y q̃ mas obliga a lleuar adelante lo començado, de quãtos succeden en nuestro coraçon. Danlo esso bien a entẽder estas palabras, indicios fieles del enojo q̃ los Idumeos teniã cõtra Hierusalẽ, q̃ deuia de ser tã grãde q̃ no fiauã de si q̃ le sabriã dar a entẽder al Babylonio, lo qual es la causa desta geminacion conque preuienen la respuesta del Barbaro, y no consienten que se les replique en

en fauor de Hierusalem. Otro tanto como esto des cubrieron los enemigos de nuestro Dios en aquella sangrienta voceria del *Crucifige crucifige*. Que por lo que alli succedio podemos entender nuestro verso. Ponese el Presidente con el pueblo a razones, pidiendole las causas que tenia para insistir en que le crucificase, y la respuesta es. *At illi magis clamabant crucifige crucifige*. Quanta mas instancia haze el para estar al pūcto de derecho, y lleuarlo por tela de juyzio, tanto mayor la hazen ellos sobre q̄ preualezca el furor ciego, sin dar mas causa de su pretension, que pedirlo assi el enojo. Este es el sentido de aquellas palabras dobladas. *Exinanite exinanite*. Primero quieren que este hecho el daño que se sepa porque se ha de hazer. Tanto como esto saca al hombre de si, y tan incapaz le haze de razon la yra: que quando della no se siguieran otros inconuinientes muy pessados, auiamos de andar siempre con grande cuydado de no la dejar ganar tierra en nuestro corazon, por no dar muestras en el semblante de la poca razon que viue en el alma al tiempo que se apodera della, que (como dize san Basilio) *Discentes tacite turpem eorum tumultuationem, qui ira tenentur agnoscemus, quod vir iratus fœdus aspectu fit*. Afeo mucho san Gregorio Nazianzeno la indecencia, con que Iuliano Apostata se enojaua con sus criados, que era tan grande que le pudo traer el exemplo de la otra Diosa, que tañendo vna vez la flauta sobre vn estanque, como vio que la encendia demasiado el rostro, y la sacaua a fuera los carrillos con notable fealdad, de

Homilia de Ira.

Orat. 4.

ter-

termino por no verse asi, de quebrar el instrumẽto: dando a entender con esta fabula al Emperador, que si quando le començaua la colera a descomponer, llegara a mirarse al espejo, el mismo se offendiera de las suertes que hazia en sus semblantes el enojo: y tuuiera por muy agena de su grandeza la passion que le obligaua a dar tan baxas muestras de si. Contesto Platon con esta doctrina de san Gregorio en aquel hecho admirable que refiere Seneca de el, y es el caso, q̃ estando vna vez Platon fuera de si de enojo contra vn esclauo: mandole desnudar sin darle lugar a que respondiesse al cargo que le hazia, y leuantando la mano con el azote para castigarle, reconocio en si la indignaciõ arrebatada que le mouia, y parose leuantado el braço en aquella disposicion en que estaua quando le yua a dar el golpe. Entro acaso vn amigo, y viendole pasmado, y sin executarle, le pregunto que hazia, y respõdiole, estoy castigando mi enojo y cõsernado la fealdad deste ademan para auergonçarme cõ el. Añade ingeniosamẽte Seneca, que se auia oluidado Platõ de castigar al esclauo luego que echo de ver la indignidad de su colera, porque auia hallado quien lo mereciesse mejor. *Gestum illum deformem sapienti viro seruabat oblitus iam serui, quia quem potius castigaret inuenerat.* Tan parecidos vicios son el de la ira, y la embriaguez, que se emmiendan con vn contrario, y vna sola virtud los refrena a entrambos, poniendo en razon el coraçon del hõbre, a quien entrambos sacan de si. Considero delgadamente san Hieronymo aquellas palabras

Li.3. de ira c.12.

Epist.83.

labras del Apostol, *Nō vinolentum, non percussorem: sed* 1.Thim, 3. *modestum* No ha de ser el Obispo bebedor, ni feridor, sino modesto. Dōde es mucho de aduertir, q̄ hablādo de los demas vicios cō palabras sueltas, y sin acordarse de las virtudes contrarias, a sola la destēplāça y la Ira cōtrapuso luego el freno de la modestia: porque con vna sola virtud se derriuan dos vicios capitales *Duobus malis vnum oppssuit bonum, vt temulentia & ira, modestia refrenentur*, Y si se mira la doctrina de Enio, que apprueba Tullio en la quarta tusculana, no ay affecto mas vezino a enloquecer que el enojo. *An est quidquā similius insaniæ quā ira? Quam bene Ennius initium dixit insaniæ? color, vox, oculi, spiritus in potentia dictorum, atque factorum, quam partem habent sanitatis? Quid Achile Homerico fœdius? Quid Agamēnone iniurgio? Nam Aiacem quidem ira ad furorem mortemque perduxit*. Homil. de ira. La mesma doctrina prosigue S. Basilio con differentes exemplos y elegantes palabras, y no se puede negar que saca a luz vn enojo mil asquerosos mouimientos, que passan dentro del alma, y que descubre, como en vn retrato, vna indignacion la monstruosidad del animo apassionado, que tenia encubierta la tranquillidad, y la dissimulaua el sossiego. Orat. 28. num. 22. Soliase passear orilla del mar san Gregorio Nazianzeno, y de las muchas vezes que le vio, vnas hecho leche, y otras mezclado cō las nuues: consideró attentamente, que nunca hazia alarde de las hezes asquerosas que encierra en sus senos, sino quando se embrauece, y embia las olas hasta las estrellas, entonces es quando suele arrojar a la playa las materias feas y sucias que escō-

de

de de dentro de si. Lo mesmo le sucede al coraçon del hombre enojado, que quando le haze heruir la ira embia al rostro mil demostraciones de la passion abominable que le inquieta: de suerte que le podriamos acomodar lo que dixo san Iudas en su canonica. *Fluctus feri maris despumātes suas confusiones.* Que son olas de mar ayrado q̃ embia en la resaca su confussion. Buen testimonio tenemos desta verdad en este. *Exinanite exinanite.* Con que nos confiessan libremente los Idumeos, que tales les tenia el enojo contra Hierusalem, pues querian executar tan aciegas su vengança, que aun al Babylonio por cuyas manos la auian de conseguir, no le dauā lugar a cunctaciones: y como si vna palabra no declarara bastantemente su desseo, la doblan antes de tiempo para declarar su rabia mejor.

Ee QVI



QVI DICVNT.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *De la breuedad con que el Christiano deue deponer el odio con su proximo, y lo mucho que le cansan a Dios vengan̄ças lleuadas al cabo.*



VNO de los mayores sentimientos que el pueblo de Dios tuuo de los Idumeos fue, que le hiziessen guerra con las lenguas, contradiction de mil maneras infame. Este sentimiento significa el termino de que vsa el Real Propheta, refiriendo la quexa de los hijos de Dios. *Qui dicunt.* Como si pusiera en su lugar mas penetrāte herida haze cō la lēgua el mal tercero, q̄ el enemigo cō el azero de sus armas. *Et vos o Iudæi occidistis.* Dixo S. Agustin de los enemigos del S. *Occidistis enim gladio linguæ & quando percusistis nisi quādo clamastis, crucifige, crucifige?* Tan grande fue el enojo de

Tom. 8. in Psal. 63. ad 2. versic.

jo de Fulbia contra Ciceron por la segunda Philippica, que hizo contra Marco Antonio su marido, que despues de auerle hecho matar le mando cortar la lengua, y se la passo con vna aguja muchas vezes de parte à parte. Otro tanto dize san Hieronymo que hizo Herodias con la de san Iuan, que aun que no tuuo la razon que Fulbia, no debio de ser la indignacion menor. Tanto se sienten offensas de palabras. El Apostol Sanctiago llama a la lengua, enemigo inquieto lleno de toxico, y veneno mortal. *Inquietum malum, plena veneno mortifero.* Metaphora que para encarecer el daño que haze en el hombre la sensualidad v so Persio, y approbo sant Augustin. *Li. 3. cōtra Rufinum.* *Iacobi. 3.* *Li. 2. de ci uit. c. 7.*

Vt dira libido
Mouerit ingenium feruenti tincta veneno. *Satyra. 3.*

¶ Querellanse pues nuestros captiuos de sus hermanos los moradores de Idumea, como de gente q̃ con su lengua mordaz auia incitado contra ellos la ira del Babylonio: pero es mucho de notar esta palabra de presente que la pone el Real Propheta en cabeça del pueblo de Dios quando ya estaua orilla de las aguas de Babylonia harto de llorar sus desastres: ya era acabada la guerra: ya de Hierusalem no auian quedado ni aun las cenizas: y aun ellos se estan en sus treze, prouocando contra la fatigada republica al enemigo, como si les vuiera quedado materia en que desbrauar todauia el eno-

so. Dios os libre de odios lleuados al cabo, que pe
sadumbres y enojuelos entre los mas amigos las
ay. La diuturnidad es vna de las circunstancias
que mas agrauan el aborrecimiento, porque ha-
ze mas difficultosa la reconciliacion. Ay del que
passa vna quaresma, y otra coziendo en el pecho
el desseo de la vengança, y ni exemplos le mue-
ben, ni sermones le persuaden que este tal, sin duda
que ha puesto a gran riesgo su saluacion. No haze
tanta instancia el Apostol san Pablo en afear al hõ
bre Christiano la ira, como la perseuerancia en
ella. *Sol non occidat super iracundiam vestram*. No
seos ponga el sol y os halle con vuestro enojo, que
esse termino señalo a las coleras condescendien-
Li. de patiẽtia. c. 12. do con vuestra imbecillidad. Dixo bien Tertullia
no sobre este lugar que en passando de ephi-
mera la indignacion, ya es enfermedad con-
Epist. 87. firmada. Y San Augustin añadio: que co-
mo el vinagre estraga el vaso estando en el mucho
tiempo: assi tambien corrompe la ira el coraçon
del hombre, si passa de vn dia en adelante. En lle-
gando el sol a ponerse sobre vuestra riña sin aueros
reconciliado, y serenado el animo se puede te-
2. Reg. 2. mer mucho mal. Parece que puso el Apostol los
ojos en el hecho de Abner, elqual acabando de
traspasar con vna lança a Asael que le yua si-
guiendo ciego de passion sin detenerse por mas
que Abner le auisaua de su peligro: Vio que Ioab
y Abissay hermanos del muerto tomaron al pun-
cto la causa por suya hasta que siguiendo la ven-
gança de la muerte de su hermano le les puso el
sol

Sol antes de desistir de la empressa. *Persequentibus autem Ioab, & Abisai fugientem Abner Sol occubuit.* Y viendo Abner que aun sobre la puesta del Sol lle bauan adelante su porfia, y que passaua la raya el enojo se boluio a Ioab, y le dixo. *Nunquid ad internetionem vsque tuus mucro desęuiet? an ignoras quam periculosa sit desperatio?* Es posible que el hecho de tu hermano Assael y su muerte desgraciada no te ha dado a conocer que es peligrosa cosa lidiar con vn enemigo que no tiene de su parte mas que la desesperacion: hasta quando me piensas perseguir? Palabras fueron estas tan efficaces en el coraçon de Ioab, que al punto mando tocar a recoger la gente y todos se retiraron. A esta historia pues allude dissimuladamente el Apostol quando nos manda que no se nos ponga el Sol y nos halle durando en el enojo como les hallo a Ioab y Abisay, que ciegos de colera con la muerte fresca de Assael, pretendian la vengança tan sin rienda, que el mesmo cuya sangre buscauan, tuuo authoridad para reprehenderles el excesso de la indignacion, que quando passa dia entero sobre ella, sin duda que puede dar cuydado. Por cierto al que coge la noche con la ira en pie, y el coraçon inquieto, como quando se sintio maltratar de la injuria mucho se deue temer. Y si de auer passado dia entero sobre nuestro enojo se pueden temer grandes inconuinientes, que sera (dize San Hieronymo) de los que le dexan enuejecer tantos años? Que no viendo puesta de Sol, de que no se deuan dar por re- *Epist. 36.*

el vinculo de la paz que nos grangeo con ella. *Non est dubium* (dize Seneca) *Quin falicior pax sit numquam lacessita quam multo reparata sanguine.* No puede auer duda de que es mas dichosa paz la que nunca tuuo occasiones de quiebra, que la que se reparo a costa de mucha sangre: mas dichosa dize, pero no mayor, que bien succede despues de mucha sangre vertida quedar mas establecida la paz que lo estaua antes de la discordia: por donde S. Augustin comparando la gracia del estado de la innocencia, y con la que IesuChristo nos compro con su muerte, dize que aun que aquella era mas alegre, porque escusaua la lucha de la sensualidad, y era menos combatida della, estotra es mas eficaz y de mayores efectos: pero si miramos bien esta paz que interesamos por medio de la sangre de la Cruz, hallaremos q̃ tuuo lo vno y lo otro que fue mas dichosa y mayor. Porque si fue tan preciosa la sangre de nuestro Dios, que pudo hazer dichosas aun a las culpas que se lauaron en ella, como lo entona la Iglesia a voz en grito. Quien puede dudar que alcanço a hazer mucho mas dichosa la paz porquien se derramo con tangrande abundancia? Confussion grande para nuestro desamor, y la poca conformidad que guardamos con nuestros proximos: que paz que tuuo ventura en que la establecieste Dios con su muerte, la confirmase con su sangre, la publicase con su boca, y asegurase con las llagas de las manos y costado: en vna sola cosa no la tiene que es el poco caudal que

Epist. 67. lib. 9.

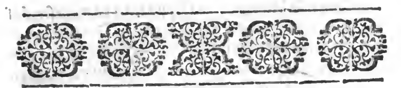
Lib. de corrept. & gratia, c. 11. 10. 7.

que los hombres hazemos della, auenturandola por ligerissimas ocasiones, y quebrandola por qualesquiera intereses: que auiendonosla grangeado Dios con tanta costa suya, es muy de llorar lo que se nos haze de mal conseruarla con qualquiera daño nuestro.

(.?.)

VERS.





VERSO. X.

Qui dicunt exinanite exinanite vsque ad fundamentum In ea.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que los enojos arrebatados hazen en el coraçon del hombre vergonçosos efectos.*

LO Primero que en estas palabras se me offrece considerar, es la condicion de la ira, que es vno de los mas porfiados affectos, y q̃ mas obliga a lleuar adelante lo començado, de quãtos succeden en nuestro coraçon. Danlo esso bien a entẽder estas palabras, indicios fieles del enojo q̃ los Idumeos teniã cõtra Hierusalẽ, q̃ deuia de ser tã grãde q̃ no fiauã de si q̃ le sabriã dar a entẽder al Babylonio, lo qual es la causa desta geminacion conque preuienen la respuesta del Barbaro, y no consienten que se les replique

en

en fauor de Hierusalem. Otro tanto como esto des cubrieron los enemigos de nuestro Dios en aquella sangrienta voceria del *Crucifige crucifige*. Que por lo que alli succedio podemos entender nuestro verso. Ponese el Presidente con el pueblo a razones, pidiendole las causas que tenia para insistir en que le crucificase, y la respuesta es. *At illi magis clamabant crucifige crucifige*. Quanta mas instancia haze el para estar al pũcto de derecho, y lleuarlo por tela de juyzio, tanto mayor la hazen ellos sobre q̃ preualezca el furor ciego, sin dar mas causa de su pretension, que pedirlo assi el enojo. Este es el sentido de aquellas palabras dobladas. *Exinanite exinanite*. Primero quieren que este hecho el daño que se sepa porque se ha de hazer. Tanto como esto saca al hombre de si, y tan incapaz le haze de razon la yra: que quando della no se siguieran otros inconuinientes muy pessados, auiamos de andar siempre con grande cuydado de no la dejar ganar tierra en nuestro corazon, por no dar muestras en el semblante de la poca razon que viue en el alma al tiempo que se apodera della, que (como dize san Basilio) *Discentes tacite turpem eorum tumultuationem, qui ira tenentur agnoscemus, quod vir iratus fædus aspectu fit*. Afeo mucho san Gregorio Nazianzeno la indecencia, con que Iuliano Apostata se enojaua con sus criados, que era tan grande que le pudo traer el exemplo de la otra Diosa, que tañendo vna vez la flauta sobre vn estanque, como vio que la encendia demasiado el rostro, y la sacaua afuera los carrillos con notable fealdad, de ter-

Homilia de Ira.
Orat. 4.

termino por no verse asi, de quebrar el instrumẽto: dando a entender con esta fabula al Emperador, que si quando le començaua la colera a descomponer, llegara a mirarse al espejo, el mismo se offendiera de las suertes que hazia en sus semblantes el enojo: y tuuiera por muy agena de su grandeza la passion que le obligaua a dar tan baxas muestras de si. Contesto Platon con esta doctrina de san Gregorio en aquel hecho admirable que refiere Seneca de el, y es el caso, q̃ estando vna vez Platon fuera de si de enojo contra vn esclauo: mandole desnudar sin darle lugar a que respondiesse al cargo que le hazia, y leuantando la mano con el azote para castigarle, reconocio en si la indignaciõ arrebatada que le mouia, y parose leuantado el braço en aquella disposicion en que estaua quando le yua a dar el golpe. Entro acaso vn amigo, y viendole pasmado, y sin executarle, le pregunto que hazia, y respõdiole, estoy castigando mi enojo y cõsiderãdo la fealdad deste ademan para auergonçarme cõ el. Añade ingeniosamẽte Seneca, que se auia oluidado Platõ de castigar al esclauo luego que echo de ver la indignidad de su colera, porque auia hallado quien lo mereciesse mejor. *Gestum illum deformem sapienti viro seruabat oblitus iam serui, quia quem potius castigaret inuenerat.* Tan parecidos vicios son el de la ira, y la embriaguez, que se emmiendan con vn contrario, y vna sola virtud los refrena a entrambos, poniendo en razon el coraçon del hõbre, a quien entrambos sacan de si. Considero delgadamente san Hieronymo aquellas pa-

L.i.3. de ira c.12.

Epist.83.

labras

labras del Apostol, *Nō vinolentum, non percusorem: sed*
1.Thim, 3. *modestum* No ha de ser el Obispo bebedor, ni feridor, sino modesto. Dōde es mucho de aduertir, q̄ hablādo de los demas vicios cō palabras sueltas, y sin acordarse de las virtudes contrarias, a sola la destēplāça y la Ira cōtrapuso luego el freno de la modestia: porque con vna sola virtud se derriuan dos vicios capitales *Duobus malis vnum oppsuit bonum, vt temulentia & ira, modestia refrenentur,* Y si se mira la doctrina de Enio, que apprueba Tullio en la quarta tusculana, no ay affecto mas vezino a enloquecer que el enojo. *An est quidquā similius insaniæ quā ira? Quam bene Ennius initium dixit insaniæ? color, vox, oculi, spiritus in potentia dictorum, atque factorum, quam partem habent sanitatis? Quid Achile Homerico fœdius? Quid Agamēnone iniurgio? Nam Aiacem quidem ira ad furorem, mortemque perduxit.*

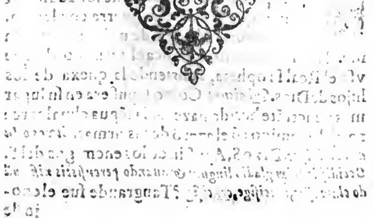
Homil. de ira. La mesma doctrina prosigue S. Basilio con differentes exemplos y elegantes palabras, y no se puede negar que saca a luz vn enojo mil asquerosos mouimientos, que passan dentro del alma, y que descubre, como en vn retrato, vna indignacion la monstruosidad del animo apassionado, que tenia encubierta la tranquillidad, y la dissimulaua el sossiego.

Orat. 28. num. 22. Soliase passear orilla del mar san Gregorio Nazianzeno, y de las muchas vezes que le vio, vnas hecho leche, y otras mezclado cō las nuues: considerō attentamente, que nunca hazia alarde de las hezes asquerosas que encierra en sus senos, sino quando se embrauece, y embia las olas hasta las estrellas, entonces es quando suele arrojar a la playa las materias feas y sucias que escō-

de

de de dentro de si. Lo mesmo le sucede al coraçon del hombre enojado, que quando le haze heruir la ira embia al rostro mil demostraciones de la passion abominable que le inquieta: de suerte que le podriamos acomodar lo que dixo san Iudas en su canonica. *Fluctus feri maris despumãtes suas confusiones.* Que son olas de mar ayrado q̃ embia en la resaca su confusion. Buen testimonio tenemos desta verdad en este. *Exinanite exinanite*. Con que nos confiessan libremente los Idumeos, que tales les tenia el enojo contra Hierusalem, pues querian executar tan aciegas su vengança, que aun al Babylonio por cuyas manos la auian de conseguir, no le dauã lugar a cunctaciones: y como si vna palabra no declarara bastantemente su desseo, la doblan antes de tiempo para declarar su rabia mejor.

Ee QVI





QVI DICVNT.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *De la breuedad con que el Christiano deue deponer el odio con su proximo, y lo mucho que le cansan a Dios vengançàs lleuadas al cabo.*


NO de los mayores sentimientos que el pueblo de Dios tuuo de los Idumeos fue, que le hiziessen guerra con las lenguas, contradiction de mil maneras infame. Este sentimiento significa el termino de que vsa el Real Propheta, refiriendo la quexa de los hijos de Dios. *Qui dicunt*. Como si pusiera en su lugar mas penetrãte herida haze cõ la lẽgua el mal tercero, q̃ el enemigo cõ el azero de sus armas. *Et vos o Iudæi occidistis*. Dixo S. Agustin de los enemigos del S. *Occidistis enim gladio linguæ & quando percussistis nisi quando clamastis, crucifige, crucifige?* Tan grande fue el enojo de

Tom. 8. in Psal. 63. ad 2. versic.

jo de Fulbia contra Ciceron por la segunda Philippica, que hizo contra Marco Antonio su marido, que despues de auerle hecho matar le mando cortar la lengua, y se la passo con vna aguja muchas vezes de parte a parte. Otro tanto dize san Hieronymo que hizo Herodias con la de san Iuan, que aun que no tuuo la razon que Fulbia, no debio de ser la indignacion menor. Tanto se sienten offensas de palabras. El Apostol Sanctiago llama a la lengua, enemigo inquieto lleno de toxico, y veneno mortal. *Inquietum malum, plena veneno mortifero.* Metaphora que para encarecer el daño que haze en el hombre la sensualidad v so Persio, y approbo san Augustin.

Li. 3. cõtra Rufinum.

Iacobi. 3.

Li. 2. de ciuit. c. 7.

Vt dira libido
Mouerit ingenium feruenti tincta veneno.

Satyra. 3.

Querellanse pues nuestros captiuos de sus hermanos los moradores de Idumea, como de gente q̃ con su lengua mordaz auia incitado contra ellos la ira del Babylonio: pero es mucho de notar esta palabra de presente que la pone el Real Propheta en cabeça del pueblo de Dios quando ya estaua orilla de las aguas de Babylonia harto de llorar sus desastres: ya era acabada la guerra: ya de Hierusalem no auian quedado ni aun las cenizas: y aun ellos se estan en sus treze, prouocando contra la fatigada republica al enemigo, como si les vuiera quedado materia en que desbrauar todauia el eno-

Sol antes de desistir de la empressa. *Persequentibus autem Ioab, & Abisai fugientem Abner Sol occubuit.* Y viendo Abner que aun sobre la puesta del Sol llebauan adelante su porfia, y que passaua la raya el enojo se boluio a Ioab, y le dixo. *Nunquid ad internetionem vsque tuus mucro desaeuiet? an ignoras quam periculosa sit desperatio?* Es posible que el hecho de tu hermano Assael y su muerte desgraciada no te ha dado a conocer que es peligrosa cosa lidiar con vn enemigo que no tiene de su parte mas que la desesperacion: hasta quando me piensas perseguir? Palabras fueron estas tan efficaces en el coraçon de Ioab, que al punto mando tocar a recoger la gente y todos se retiraron. A esta historia pues allude dissimuladamente el Apostol quando nos manda que no se nos ponga el Sol y nos halle durando en el enojo como les hallo a Ioab y Abisay, que ciegos de colera con la muerte fresca de Assael, pretendian la vengança tan sin rienda, que el mesmo cuya sangre buscauan, tuuo authoridad para reprehenderles el excesso de la indignacion, que quando passa dia entero sobre ella, sin duda que puede dar cuydado. Por cierto al que coge la noche con la ira en pie, y el coraçon inquieto, como quando se sintio maltratar de la injuria mucho se deue temer. Y si de auer passado dia entero sobre nuestro enojo se pueden temer grandes inconuinientes, que sera (dize San Hieronymo) de los que le dexan enuejecer tantos años? Que no viendo puesta de Sol, de que no se deuan dar por re- *Epist. 36.*

 que-

queridos a deponerle, otros tantos testigos tendran contra si el dia del juyzio como vezes les ha amanecido sobre su indignacion este gran planeta. *Si Apostolus interpretatur, Sol non occidat super iracun diam vestram, quid agemus nos in die iudicij, super quorum iram, non vnius diei, sed tantorum annorum Sol testis occubuit?* Por mucho mejor tiene san Augustin en su regla al que a cada passo se enoja, y se desenoja a cada passo, que al que es detenido en enojarse, si es duro en deponer el enojo. Dando a entender que el mayor peligro en esta materia consiste en perseuerar en la ira. El Patriarcha Iacob, reprehendiendo a sus dos hijos Simeon y Leui dixo otrotanto. *Genes.49.* *Maledictus furor eorum quia pertinax.* Maldito sea furor que tanto porfia. De las olas del mar noto Homero (y busca la razon Gellio en sus noches Atticas) *lib.2.c.30.* que quando las leuanta cierço con ser viento mas impetuoso se acaban mas presto. Porque en passando el viento se sossiegan al punto las aguas, y quando las mueue abrego, o austro, que son mucho mas apazibles, aun passada la tormenta queda inquieto el mar por grande rato, primero que acabe de reduzirse a su antigua tranquilidad. No es lo que mas daño haze en el mundo vn enojo violento, que dexandole passar con dissimulacion le hallareys luego blando y arrepentido; lo que mas se debe temer es vn odio lento y de callada, que se va engendrando poco a poco, y aun despues de reconciliado y depuesto, dexa alterado

do el coraçon. *Oderat enim nec poterat ei quidquam pacifice loqui.* Dize a cada passo la escriptura, aborreciale, y no le podia mirar al rostro sin sentir alteracion en si. Estos son los aborrecimientos terribles: el remedio pues es curar presto esta passion antes que se arraygue en el alma, que sera despues muy difficultosa de desarraygar. Quereys ver (dize San Hieronymo en la mesma epistola) que tan aprissa quiere Dios que sereneys vuestro pecho, y os reconcilieys con vuestro hermano? Pues aduertildo. *Si offeres munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris quod frater tuus habet aliquid aduersum te relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius reconciliari fratri tuo, & postea veniens offeres munus tuum.* Llego vno a offrecer su vezerrillo al altar, con buena Fee, y estando ya reuestido el Sacerdote, se acordo que tenia enojado a su proximo, que es muy de ponderar aquella palabra, *Et ibi recordatus fueris.* Que si ya fuera con mala Fee, y sobre presuppuesto de que auiendo offendido a su hermano queria offrecer el sacrificio, sin reconciliarse con el: No me espantara que le mandaran lo que le mandaron: pero si alli (dize) se te acordare, no auiendosete acordado hasta entonces: que sera razon hazer? Dira alguno, offrecer el sacrificio, pues esta tan adelante, y no seria bien burlar a Dios, ni al Sacerdote, y luego yr a buscar Matth. c. 5

 al

al offendido, y satisfacerle : mas que esso dize Dios has de hazer, aunque no parecia poco esso. *Relinque ibi munus tuum ante altare.* No passes adelante con tu ofrenda, dexala en el estado en que te cogiere, busca a tu hermano y buelue primero en su gracia, y despues la prosiguiras. Milagrosa doctrina, y con que se declara bien quan apriessa quiere nuestro Dios que oluidemos los enojos con nuestros hermanos, y voluamos a su amistad. El acto que vna vez començado menos se sufrio interrumpir en todas religiones, assi Christiana, como Hebrea, como Gentilica, es el sacrificio. En la Christiana, cosa sabida es que si vn sacerdote muriesse acabando de consagrar, se a de buscar otro que prosiga con la Missa sin poderlo dif-
10 Leuiti. ferir por ningun achaque. En la Hebrea bien se vee de que manera reprehendio Moysen a Aaron, porque hallo quemado el cabron que auian offrecido en el tabernaculo, y no le auian comido los sacerdotes que era la ceremonia en que se remataua el sacrificio, que tuuo Aaron necessidad de alegar la muerte de los hijos, paraque se le tomasse en quenta de la falta que auia hecho en el altar. De vn moçuelo que tenia el vaso de oro, de que se yua sacando el inciensо con que
Li. 3. c. 3. sacrificaua Alexandro, cuenta Valerio Maximo que llegando por descuydo los ministros el fuego en que se auia de quemar la victima, cerca del muchacho, y obligandole a desuiar el braço so-

pena

pena de quemarse, tuuo tan gran constancia el rapaz, que porque Alexandro no interrumpiesse el sacrificio, se dexo quemar el braço, y de la otra Reyna, dixo el gran Poeta que Para hechar de si a su hermana, y quedarse a solas donde no vuiesse quien la quitasse el cuchillo de las manos, fingio que queria acabar vna ofrenda que tenia aparejada, razon que no admitia respuesta, ni se podria sobreseer por otra.

Sacra ioui stigio quæ rite incepta paraui *Æneid. 4.*
Perficere est animus.

De Xenofonte, discipulo de Socrates, encarecio san Hieronymo aquel hecho insigne, que tambien alauo Seneca, el qual estando occupado en vn sacrificio solemne recibio la nueua amarga de la muerte del hijo, y sin dexar de passar cō el sacrificio adelante se quito de la cabeça la corona, y pregunto la forma de la muerte, y diziendole que auia muerto peleando como gran soldado, se la voluio a poner, haziendo gracias a sus Dioses por el sucesso, y protestando que le auia causado mayor alegria la virtud que le referian de su hijo, que tristeza la nueua de su muerte. *Quid memorem Xenophontem Socraticum, qui cum sacrificans filium in bello audisset occisum, deposuisse coronam dicitur, & eandem capiti reposuisse postquam, fortiter in acie dimicantem, reperit concidisse.* *Epist. 3.*
Pone san Hieronymo este successo a quenta de la

gran constancia del philosopho. Y yo no dudo que deuio de poder mucho con el temor de interrumpir la offrenda, ceremonia, que se tenia por tan religiosa, que la escussa que acepto Moysen a Aron de auer faltado a otra semejante les pareciera escusada, y no se justificara el padre tierno y sentido con la muerte del hijo si con essa occassion la vuiera vuelto el rostro. Danme motiuo para juzgarlo assi Valerio Maximo, y Seneca, que hablando deste hecho, dize. *Nec minus admiretur Græcia illum patrem, qui, in ipso sacrificio, nunciata filij morte, tibicinem tantum tacere iussit, coronam capiti detraxit, & cætera ritè perfecit.* Demanera que de todo lo dicho queda prouado eficacissimamente quan en breue manda Dios hazer la reconciliacion con el proximo, y quan poco hemos de perseuerar en la enemistad con el: pues por que esta se acabe, cede al derecho de su honra, y en el acto que desuyo menos consiente ser interrumpido admitte interualos. Y a trueco de que se acaben las disensiones con nuestros hermanos, huelga de que quede el sacrificio començado en el altar, y que espere el ministro y el pueblo la diligencia Christiana del que fue a pedir el perdon. *O admirabilem bonitatem, o inefabilem benignitatem* (dize Chrysostomo sobre este lugar) *Dei honorem respuit dum proximi Charitatem requirit.* O benignidad inefable, o charidad admirable a la honrra que le offrecen como a Dios da de mano a trueco de gran-

Valer. lib. 5.c.10. Senec.decõ solat. ad Marciam.

grangear amor y charidad entre los proximos. Añade San Hieronymo. *Si munera nostra absque pace offerre non possumus, quanto magis & Christi corpus accipere?* Si (conforme a este texto) no podemos dar a Dios nuestras offrenduelas sin reconciliarnos primero con nuestro hermano, quanto menos podremos recebir de su Magestad el cuerpo de su hijo sin yr en paz con el proximo? Razon admirable, porque para recebir de otro siempre se pidieron menos condiciones que para darle: luego si tanto cuydado tiene Dios con mirar de quien recibe el sacrificio, mucho mayor le tendra de examinar a aquel a quien a de dar su cuerpo y sangre. Es posible que estando escriptas estas palabras en el Euangelio, ay entre nosotros hombres que no perdonen? Y que sigan el hilo del enojo toda la vida? No seria razon que algun dia se acauasen las enemistades? Que tuuiessen termino las venganças? *Nunquid ad internecionem vsque tuus mucro dessauiet?* Siempre hemos de tirar a matar, como Ioab que no depone con el tramontar del Sol la ira? O como Idumea, que aun perseuera en la rabia contra Hierusalem despues de verse vengada? Y sobre estar ya captiuo el pueblo miserable no acaba ella de porfiar en el. *Exinanite exinanite*. Demonstraciones euidentes de su loco furor? Reparemos

Epist. 62.

en



EXINANITE EXINANITE.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que le offenden mucho a Dios los coraçones vengatiuos, y que se obliga al mesmo passo de los q̃ hazen bien a los que les hizieron mal.*

BIEN tenia conocido de la condicion de Dios el Real Propheta, quanto se offende de coraçones vengatiuos, pues para prouocarle contra Idumea, le pone delante las palabras de su enojo: seguro de quan mal han de sonar estas vozes en las orejas de Dios. Comparo san Pablo las de la sangre de IesuChristo con las de la sangre de Abel, y dize que aquellas fueron mejores incomparablemente: *Ad sanguinis aspersionem melius loquentem, quam Abel.* Vozes dieron entrambas, que si la sangre de Zacharias (como affirma Tertulliano, aun- *Tertul. in Scorpiaco, cap. 8.*

Hieronym. aunque duda dello san Hie[illegible]nymo) despues de der
Matth.23. ramada mas de quatrocientos años, estaua fresca
en las losas del templo, como pidiendo justicia cõ
tra los aggressores de su innocencia, y violadores
de la immunidad Ecclesiastica, la que IesuChristo
nuestro Señor derramo tan copiosamente en la
Cruz, no era possible que el mundo la passara en
silencio: pero son mejores y mas agradables a Dios
las vozes desta sangre, que las de aquella, porque
aunq̃ las del innocente Abel eran vn reconocimiẽ
to de su justicia, pues fiado en ella le pedia que la hi
ziesse de quien la derramo contra toda piedad y
buenos respectos, cosa que ni dexaron de imitar
la los martyres q̃ sucedieron en los siglos de adelã
te, ni es digna de reprehension ni vituperio: antes
de honra y alabança, mayormente estriuando e-
llos, como se ha de entender, en sola la gloria de
Dios, y en que se vengue el desacato con que los
tyranos vltrajaron su nombre. En fin la sangre de
Abel pide vengança de su hermano, y la de Iesu-
Christo perdon aun para sus enemigos: pues que
marauilla que siendo tan desiguales las demandas
suenen mejor en las orejas de Dios estas vozes que
aquellas. Quereyslo ver mas claro y mejor? Pues
yd al libro de los cantares, donde hallareys vn lu-
gar admirable, con que se confirma singularmente
esta verdad. *Sicut vitta coccinea labia tua, & eloquium tuum dulce.* Los labios de la esposa (dize Dios) son
como vna venda carmesi, y las palabras que pro-
nuncian essos labios me son dulces y regaladas por
extremo. En el libro de Iosue ay vna venda conq̃
san

san Theodoreto ato estrechamente, las dos partes deste lugar. Sabida es la historia de la otra ramera, que por auer escondido a los exploradores, en la ciudad de Hierico, la offrecieron ellos, que quādo Iosue la saquease se tendria consideracion a no tocar en su casa: quedaron pues deste acuerdo, y para que con la confusion del saco, no hiziessen daño en la casa de Raab, sin conocerla, puso ella vna venda roja a la ventana, que estaua aduirtiēdo del concierto passado, y pidiendo perdon para los moradores della, aunque al parecer eran enemigos, pues se hallauan en medio de la gente, a quien el pueblo de Dios venia resuelto de passar a cuchillo. Boluamos pues ahora los ojos a los labios de la Iglesia, que siempre se ocupan en rogar a Dios por sus enemigos, y pedir perdon para ellos, en que se parecen a la soga vermeja que le esta pidiendo des de la ventana de Raab, y luego veremos como ay poco que marauillar, en que palabras dichas por essos labios le sean dulces y regaladas a Dios, que lengua que se emplea en pedir perdon para el enemigo, necessariamente le ha de agradar. Mayor fue (dize Chrysostomo) la victoria que gano Dauid quando pudo matar a Saul en la cueua, que la que le celebraron las mugeres en la muerte de Golias. No se vuo en aquella como capitan entre gente de guerra, sino como Obispo que predica a sus ouejas punctos de perfection. Aquella cueua, Iglesia fue en que leyo el sancto Rey lectiones de mansedumbre: aquella oracion conque reprimio a sus soldados, sermon fue de pastor zeloso: aquel eno-

Homi. 2. de Dauid, & Saule. to. 1.

enojo y indignacion que le representaua el enemigo al ojo fue el bezerro, a quien echo el cuchillo en sacrificio. *Irrationabili animi motu mactato, occissaque iracundia factus est, tum victima, tum sacrificus, tum altare.* Luego mas gloriosa victoria fue esta que aquella. Alli tuuo lugar la piedra y el braço, aqui la razon y la prudencia, aquella celebraron las mugeres en Hierusalem, esta los Angeles en el cielo: alli entro triumphante con la cabeça cruenta del enemigo, aqui haze alarde del giron de la ropa, señal de que pudo y no le quiso matar. Hazañas os parecen estas para que no se agrade Dios? Sacrificio que no le desenoje? Virtud que no le lleue los ojos tras si? Raro milagro de mansedumbre, y tanto mayor, quanto menos se vsaua en aquel tiempo. Doctrina fue esta reseruada para la voca del Señor, que ninguna otra bastara a persuadir tan encubrada Theologia. No pensauan que hazian poco los hombres antes de la venida de nuestro Dios en carne, en orar por los que les hazian bien: qual o qual rogaua por el enemigo: y verdaderamente pagauan con gran largueza los sanctos de aquel tiempo a sus biẽhechores, porque por pequeños officios solian alcançar de Dios grandes remuneraciones. Mucho fue para espantar aquella voz de Elias, quando mato Dios el hijo de la viuda que le daua de comer, aunque con grande cortedad y pobremente, porq̃

3. Reg. 17. no se estendia a mas su caudal. *Etiam Domine* (dize el Propheta) *viduam apud quam ego, vt cunque sustentor afflixisti?* Notad aquella palabra, *vt cunque*, que es milagrosa: es possible Señor que ayeys tenido vos

co-

coraçon para affligir a vna muger? a cuya costa (como quiera que sea) yo me sustento? Dio bien a la clara a entender, en esta quexa, el Propheta que por poco que fuesse lo que el recibia, corria por cuenta de Dios agradecerlo Pero despues de la venida del Señor, ya quedo esse agradecimiento en tan baxo lugar, que aun los Barbaros le platican. *Et Ethnici faciunt, & Publicani.* La obra derecha del Christiano, y en que muestra obrar los preceptos y consejos de su maestro y Redemptor, es, que lo que le auia de desobligar a hazer bien, esso le combide a que le haga, y en lo que otros reparan, tome el motiuo para alargarse en hazerle. porque es mi enemigo y me dessea beber la sangre, tengo yo de rogar a Dios por el, y ha de ganar para conmigo por el mesmo caso que me quiere mal No escusamos de alegrã este pensamiẽto con vn primor de mi Padre S. Augustin en los libros de la ciudad de Dios, quãdo los Godos saquearon a Roma, todos los q̃ huyeron a las basilicas de S. Pedro y S. Pablo se saluarõ, y mandaron por edicto publico, los Godos, q̃ a los q̃ alli se recogiessen no se les hiziesse mal. Por cierto si estos fueran Christianos, (dize S. Augustin) aun les era muy de agradecer el respecto que tuuieron a los sanctuarios de Roma: pero siendo Barbaros, y no creyẽdo la Fe de Iesu Christo, vence toda admiraciõ este hecho, y no se acaba de entender la causa de tã gran cortesia y religion como declararõ las muestras de no tocar a los tẽplos de los Christianos. Quando se viò (añade el sancto Doctor) q̃ por los Dioses de *Lib. 1. c. 2. & 3.*

delos vencidos se ayan mouido a piedad los vẽcedores? Hizolo por ventura assi Pyrrho con Priamo que le corto la cabeça en el altar donde se auia pretendido defender de la yra de los Griegos? Y como dixo Virgilio mancho con sangre real el fuego sagrado.

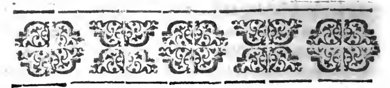
Æneid. 2. *Sanguine fœdantem quos ipse sacrauerat ignes.*

Hizo lo assi Catilina con Roma? Digalo Salustio *Rapi Virgines, pueros, diuelli liberos a parentum complexu, matres familiarum pati, quæ victoribus collibuisset fana atq; domos spoliari cædem & incendia fieri.* Roben dize Catilina las donzellas, arrãquen los hijos de los braços de sus padres vsen de las madres como quisieren los vencedores, despojense las casas, y los templos *Hic si fana tacuisset deorum sedibus solere hostes parcere putaremus*, si no nombrara Catilina aqui los templos de los dioses pudieran nos persuadir (dize Augustino) que se les tenia esse respecto en la guerra, pero como los nombro expressamente queda nuestro intento fuera de toda duda: Pues Romano era Catilina y a trueco de vengarse atropello el respecto q̃ deuia a los templos de su mesma patria y religion. Esto es lo que leemos en Historias: que guardarle a las yglesias de fee contraria de sola esta vez lo hallamos escrito, y no es marauilla que si algo deue el vencedor al Dios de el vencido es auerle dilatado la victoria, porque es de creer que ha defendido a los suyos hasta que no pudo mas, (a lo menos el Gentil en cuyo coraçon cabe la muchedumbre

Cap. 5.

de

de dioses q̃ sus superſticiones admiten, aſsi lo deue entender pues para eſte effecto la introduxo) pues que obligacion es eſſa para que no ſe vengue el vencedor en ſu templo de camino? Ello es aſsi ſin duda que eſta nouedad prodigioſa, para ſolos los templos de Ieſu Chriſto ſe reſeruaua, que como en ſu doctrina ſon tan fauorecidos los enemigos que para con el Chriſtiano gana el hõbre por donde en ley de carne y ſangre auia de perder, era razon que aun los barbaros cataſſen reſpecto a las ygleſias en que ſe predica doctrina tã cortes y proceder tan hidalgo, y ſin ſaber de donde les venia aquel mouimiento, enſeñaſen con hecho tan chriſtiano que ſi el Infiel por la religion del vencido en quien ha tenido ſangriento contrario haſta vencer ſabe deſpues vſar de piedad y corteſia, no ſiga el Chriſtiano contra el enemigo el enojo, deponga la yra, y haga buenas obras a quien ſe las hizo malas, que la ley de Ieſu Chriſto eſſo profeſſa, y para grangear reſpecto y amor aun de los meſmos enemigos, ninguna diligen çia ſe puede intentar mejor.



VSQVE AD FVNDAMENTVM IN EA.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que es mucho lo que el hombre se adelanta en sus enojos, poniendo Dios tan grande tassa y medida a los suyos.*

QVE al proprio nos descubren estas palabras la dureza de los coraçones enemigos de Dios, y la inflexibilidad de sus pareceres: no se contentan conque el Babylonio eche por tierra a Hierusalem, aun las piedras de los cimientos quieren que arranque, para que no quede memoria della para siem; r :: aquel, *Vsque ad fundamentum in ea.* No se ha de ente: der como si dixessemos, *Exclusiue,* de suerte que sea el sentido que queden los cimientos en pie, adelante passa la rabia de Idumea, los fundamentos quieren que deshaga tambien el enemigo: y la palabra, *exinanite,* aun lo declarara mejor, quiere dezir, *exinanire,* dexar vacia vna concauidad, y tomase la

la metaphora de vn vaso de vnguento derramado, *Terra autem erat inanis & vacua*, dixo la escriptura de la tierra, antes que la occupassen las plantas y los animales, de do se vee, que aquel termino viene mejor a los cimientos que al lienço de la pared: quieren pues dezir las vozes de los Idumeos que den en tierra con la magestad de los edificios de Hierusalem, hasta que dejen vacias las çanjas del fundamento, y no quede vna piedra en el tan sola, que no se contentaria con menos el enemigo si le diessen a escoger en las ruynas de la yglesia. Que differente condicion tiene nuestro Dios, que quando mas enojado esta, y mas resuelto de dar en tierra con los edifficios que leuantan los moradores de Babylonia, reserua siempre el fundamento: porque aunque de presente aya de caer toda la fabrica, quiere que quede la esperança viua de que se leuantara despues. En aquellas affliciones, con que prouo la paciencia de Iob: se echa de ver el cuydado que tenia de que quedassen saluas las rayzes para reparo del daño, la vez que mas licencia le dio al Demonio, contra el le dixo: *In manu tua est verumtamen animam illius serua*, En tus manos le dexo, pero aduierte que reseruo la vida en que no quiero que toques, dado caso que le maltrates en todo lo de mas. Pues si quando Dios haze dejacion de vn hombre en las manos del Demonio, para que le atormente como a Iob, aun le saca de partido, que no ha de ser acabando con el de vna vez quando le tuuiere con su su mano poderossa, en los peligros, muchos

lances, antes es de creer que le atajara su daño. Con vna tixerada descabellaron a Sampson los Philisteos, dexandole flaco como a los demas hombres: pero alli se quedaron las rayzes de donde tornaron a renacer los cauellos conque pudo voluer en si y matar mas enemigos al tiempo del morir que auia muerto en todo el tiempo de sus fuerças: pero que marauilla que vse Dios esse termino con Sampson aquien san Pablo pone en el cathalogo de los sanctos: si hizo otro tanto con Nabuc Donosor Rey de Babilonia en aquella enfermedad en que le echo a pacer entre las bestias? No aueys leydo el sueño del Rey en Daniel? Pues escuchad le, representasele vn arbol poderosissimo, de tronco gruesso, y copa muy ancha y estendida, y luego oye vna voz que dize Cortad el arbol, Cortad el arbol, derribad sus ramas en tierra, *Veruntamen germen radicum eius in terra sinite*: Pero no me toqueys, a la rayz, antes quiero que essa quede amarrada con cadenas de yerro, porque no pretendo la perdicion del Rey, quitarele su gloria derrocarele de su grandeza, pero en pie dexare la rayz para que vueluan a retoñecer las ramas, y le restituya conociendome, y conociendole a su primero poder. Como el intento que Dios tiene quando nos enbia calamidades temporales no es acabar con nosotros, si no aduertirnos y emendarnos, para adelante: de tal manera castiga que no nos cierra la puerta a la esperança de que le hemos de desenojar. El gloriosso Doctor san Gregorio Nazian- *Orat.38.*

zeno

zeno considero en seguimiento deste discurso, vn punto delicado, y poruechoso. Salto dize san Ioan Baptista en el vientre de la madre, ante la presencia de Dios que le auia ydo a visitar, y salto Dauid ya hombre maduro delante del arca para festejar su venida: que saltos son estos si no la agilidad de la vida loable, la ligereça y promptitud con que se mueue el que camina delante de Dios a la primera seña de su semblante, como el mesmo santo moraliza en otra oracion? pues essa dize Nicetas sobre el primero destos dos lugares, vnos la comiençan desde el vientre como de san Ioan lo noto tambien san Pedro Chrisologo: otros despues de larga vida, y sobre penitencia de culpas atroces como Dauid, y por auer dexado perder el hombre el tiẽpo de la mocedad, que fuera mejor darle a Dios como primicias de lo mas florido de la hedad, y de lo mejor de la vida, no por esso ha de desconfiar que a qualquier tiempo le recebira Dios los braços abiertos: que no ay en su casa puerta para solos los innocentes, si no para los penitentes tambien: menester es començar a correr esta carrera, *Sin minus vt Ioannes ab vtero, at certe, vt Dauid ob requiem arcæ*, Si no Como la començo san Ioan desde las entrañas de Elisabeth, antes de nacido: A lo menos como Dauid despues de Rey y sobre experiencias y desengaños de mundo: que por mucho que le ayan prouocado nuestras culpas no hã podido anegar su misericordia, y por grandes demostraciones que aya dado de enojo contra nuestros descomedimiẽtos, tampoco nos ha pretendido acabar

Oratio. 4. quaest. 2 in Iulianum.

Serm. 72.

desseando que boluamos sobre nosotros ? Quien viera a Dios tan enojado con los Idolatras que habitauan la tierra de promission, embiando vn Capitan y otro contra ellos: abrassando ciudades, desmantellando muros, desarmando exercitos: entendiera que no auia de auer mas memoria de la gentilidad, y que toda su gloria se acabara de aquella vez, y vemos que muchos años despues de las rayzes que dexo Dios enteras en la tala de aquellas plantas tornaron a brotar renueuos conque se ha enriquezido su Yglesia marauillosamente: pues la gloria de auer reduzido a su Fee a la Gentilidad ha sido tan grande, que pudo dezir San

Ser. 75. de têpore to.10 Augustin, con razon, que le sucedio a Dios con ella lo que a Isaac con Rebeca su esposa. *In tantum dilexit eam, vt dolorem qui ex morte matris acciderat temperaret.* Que la quiso tanto, que con el gozo de su casamiento templo el dolor excessiuo que le auia causado la muerte de su madre Sara. Tanto se gozo Dios (dize san Augustin) del casamiento que hizo con la Gentilidad, que se consolo con el de la perdida de la Sinagoga: por que en ella perdio madre vieja y esteril, y en la Gentilidad gano muger moça y fecunda. Bien claro auia señalado este mysterio el Rey Balaac en aquellas palabras de los numeros. *Ita delebit*

Cap. 22. *hic populus omnes qui in nostris finibus commorantur, quomodo solet bos herbas vsque ad radices carpere.* Hablaua del pueblo de Dios con occasion de la victoria que auia ganado del Amorreo, y del temor que le tenian los Moabitas, y dixo: talle lleua este

pue-

pueblo de conquistar los moradores de toda esta tierra, y acabarlos como el buey acaba la yerba paciendola hasta la rayz. En aquella moderacion, *usque ad radices*, conque declaro su parecer dixo mas de lo que entendia, q̃ ello fue assi, que de las rayzes de las gentes q̃ e utõces quedarõ por asso lar se leuantaron despues las ramas mas floridas que oy lleua este enxerto mliagroso de la oliua y azebuche que San Pablo considero en la carta que escribio a los Romanos, en que tambien se echa de ver, que si enojado Dios con los Gentiles talo sus montes hasta que no quedaron mas de las rayzes de las plantas: pero en fin basto quedar essas en pie para que a su tiempo arrojassen ramas que echassen fuera los arboles secos de la sinagoga, a cuyas rayzes vio puesta la segur san Iuan Baptista. Enojado tambien con los Hebreos, los castigo de manera que no arranco las rayzes de quajo: que esso se dize en la comparacion del enxerto, en quien la pua de la fruta nueua se injiere en el tronco y rayz de la mata antigua, y esse argumento sigue largamente san Pablo en aquella Epistola para detener la soberuia de las gentes. *Non enim tu radicem portas sed radix te*. Para que se vea quan poca razon tuuo Ionas en yr huyendo de Dios: si como san Methodio entiende, a quien san Gregogio Nazianzeno sigue y defiende largamente en el Apologetico, la causa de huyr fue la tristeza que tuuo de ver que la gloria de la Sinagoga se auia de traspassar a la Gentilidad, que no se

traspasso de manera que quando mas acabada y borrada de la memoria del mundo, no quedassen enteras las rayzes antiguas, para que a su tiempo broten renueuos tan agradables a Dios que para hazer la seña de la resurection general, no parece que esta esperando sino que buelua a conocerle la sinagoga: lo qual dixo con grande emphasis el Apostol en aquella clausula difficultosa de entender sino se sigue este sentido, *Si amissio eorũ reconciliatio est mundi, & diminutio eorum diuitiæ gentiũ, que assumptio, nisi vita ex mortuis.* Entiendele Chrysostomo de esta manera, quiere dezir el Apostol. Si aun las perdidas de la republica Iudayca fueron tã prouechosas, que su cayda leuanto a la gentilidad, y su menoscabo enriquecio el mundo, que se podra esperar de sus ganancias sino la general resurrection de la carne, que sera el mayor bien de todos? Quando se perdio Israel se ganaron las gẽtes, quando Dios buelua a recogerle debaxo de sus alas que succedera? *vita ex mortuis*, la vida despues de la muerte, que es la vida de la general resurrection. Verdaderamente es gran misericordia caer en las manos de Dios, que castiga con gran tẽplança, como a quien le duelen sus criaturas, y no en las de los hombres, en quienes no tiene medida el furor. Para mostrar Dios hasta donde llegaua su misericordia la midio con el enojo del hombre, y se contento con acreditarse de compassiuo en el grado que la condiciõ del hombre tiene de cruel, que siendo la misericordia de Dios tan grande, queda encarecida espantosamente nuestra crueldad. Con side-

Rom, 11.

Homil. 19. super. c. 11. ad Rom.

siderarón san Basilio, y san Gregorio Nazianzeno que careo Dios la pena de los primeros peccados del mundo con la misericordia y remission que su hijo auia de hazer dellos, en esta forma. Puso Dios pena al que matasse a Cayn, que lo pagaria con las setenas. *Quicunque occiderit Cain septuplum punietur*. Que como noto san Ambrosio todo esso fue menester para que no se leuantassen contra el todas las criaturas por la muerte de Abel su hermano. Mato despues Lamec, ora al mesmo Cayn, ora a otro moçuelo caçando, y no se contentando con assegurar su vida de la manera que auia Dios assegurado la de Cayn, passa adelante el en la amenaza, y dize. *Septuplum vltio dabitur de Cain, de Lamec vero septuagies septies*. El que matare a Cayn pagarlo ha con las setenas, pero el que matare a Lamec cō setenta setenas lo pagara: sera doblada la pena deste homicidio setenta vezes mas que la del otro. Considerad aqui la ira de Dios, setenta vezes mas baxa que la del hōbre: pues poned ahora en la balança de la misericordia el colloquio que tuuo S. Pedro con Iesu Christo sobre perdonar a su hermano. Perdonare (dize Pedro) a mi hermano siete vezes? *Dimittā ei vsque septies?* Respondele el Señor *Non dico tibi vsque septies, sed vsque septuagies septies*. Parece que se le fueron los ojos (dize Tertulliano) a reformar la clausula de Lamec, hasta setenta vezes siete (dize) le perdonaras, que fue hasta donde adelanto Lamec la sentencia de Dios y su enojo: y fue tanto como si le dixera. No ha de auer tiempo ni occasion para no perdonar a tu hermano. De

Hom. 11. in Examerōn Ora. 43, statim in principio.

Lib. 2. de Cayn, & Abel. c. 9.

Lib. de oratione. c. 7.

mane-

manera que la misericordia de Pedro se quedo en el termino que se puso a si la magestad de Dios en la ira: y la misericordia de Dios se auentajo hasta pisar la raya de la indignacion del hombre. Sabida cosa es, que siendo Dios misericordioso por su misma essencia ha de ser mayor su misericordia q̃ toda comparacion, y que ni san Gregorio ni san Basilio pudieron hazerla del atributo de Dios, cõ el affecto del hombre: pero en los effectos que el vno y el otro hazen, succede al pie de la letra, que andan la misericordia y ira de Dios, con la misericordia y ira del hombre al trocado. Llega la indignacion de Idumea a dessear ver hechos poluos los cimientos de Hierusalem, y quedase el el enojo de Dios en el camino y muchas jornadas antes, reseruando siempre, aun en lo que quiere borrar, de la memoria del mundo las rayzes de donde ha de renacer despues. Con este exemplo se prueua bien esta verdad, quanto a la ira: quanto a la misericordia, en la primera consideracion del verso siguiente se prouara.

(∴)

VER-

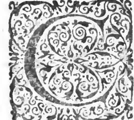


VERSO.XI.

FILIA BABYLONIS MISERA, beatus qui retribuet tibi retributionem tuam, quam retribuisti nobis.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que la magestad de nuestro Dios desde el principio de su enojo comiença a apiadarse del que ha de castigar, y que essa blandura heredan de ellos coraçones de los suyos.*



CASO porcierto mil vezes mysterioso y digno de toda ponderacion que començando el pueblo de Dios en este verso a prophetizar las ruynas de Babylonia debaxo de palabras imprecatorias (que este es el sentido de las maldiciones que

que leemos a cada passo en la escriptura, como diremos en la consideracion siguiente) a la primera palabra se apiade della, y como passando por los ojos las calamidades futuras de Chaldea, de quien esta padeciendo tantos malos tratamientos de presente se le enternezca el coraçon, y le mueua a cõpassion la perdida del enemigo, que todo esso dize aquel termino piadoso con que la nombra, quãdo la llama desgraciada, y miserable: aun en la clausula enque pide a Dios vengança de sus insolencias: y por essa mesma razon (segun da a entender san Hieronymo) la llama hija, *Filia Babylonis misera*, De los Idumeos acaba de dezir, *Memor esto Domine filiorum Edom*, Acuerdate Señor de los hijos de Edõ y de Babylonia habla de otra manera, prophetizando su castigo como a muger miserable: pues hombres eran los vnos y los otros enemigos, y republicas eran tambien Babylonia y Idumea, y por qual quier camino pudiera tratar de entrambas con ygual estilo: pero essa differẽcia haze del Chaldeo al Idumeo, que para prouocarse a lastima del vno le nombra asi, y le viste desse traje: porque se siente menos offendido del que del otro, que como diximos en el verso passado, deuia en ley de hermano, hazer mejores officios: y para esse intento, el medio fue acommodadissimo, que vengança que se toma de muger, a nadie dexo jamas muy dulce el braço.

In c. 1. Esai tbi de reliquetur filia Sion.

Æneid. 2,

Nullum memorabile nomen
Fœminea in pœna est, neque habet victoria laudem.

Es

Es muy de creer, que viendo lo que passaua por ellos, y teniendo por cierto que le auia de sobreuenir a Babylonia otro tanto, aunque la juzgarõ por enemiga de Dios y merecedora de qualquier castigo, pues como a tal se le prophetizan muy pesado, les dolio su calamidad, y se apiadaron de su trabajo: tanto puede, para hazer a vn hombre compassiuo, la experiencia de dolores semejãtes. Leed a Aristoteles en el. 2. libro de la rethorica, en el capitulo de misericordia, y vereys como lo que mas ayuda a tenerla es auer sido miserable. A cada passo encomienda Dios en su escriptura el buen tratamiento de los estraños y la razon con que pretende persuadir al pueblo que se señale en esta obra de piedad, es el exẽplo de lo que ellos padecieron en tierras agenas. *Mementote quia aduenæ fuistis & vos in terra Ægypti*. El Apostol san Pablo dize del Pontifice: que verse rodeado de enfermedad y flaqueza le ha de hazer compassiuo de los enfermos y flacos. *Vt possit compati, quoniam & ipse circundatus est infirmitate*, Auia platicado el en su persona esta experiẽcia, que como sobre enemigo de la Cruz de Christo, subio a la dignidad del Apostolado, se condolia grandemente de los que via enfermos, como se auia visto algun tiempo asi, y andaua tan solicito en grangear el prouecho de sus ouejas, que no solo enfermaua con ellas en la compassion, y dolor de sus caydas, pero aun se adelantaua en el: teniendole el mayor de los duelos agenos, que ellos le tenian de los suyos proprios. *Solicitudo omnium Ecclesiarum quis infirmatur, & ego non infirmor? quis scandaliza*

tur

que leemos a cada passo en la escriptura, como diremos en la consideracion siguiente) a la primera palabra se apiade della, y como passando por los ojos las calamidades futuras de Chaldea, de quien esta padeciendo tantos malos tratamientos de presente se le enternezca el coraçon, y le mueua a côpassion la perdida del enemigo, que todo esso dize aquel termino piadoso con que la nombra, quãdo la llama desgraciada, y miserable: aun en la clausula enque pide a Dios vengança de sus insolencias: y por essa mesma razon (segun da a entender san Hieronymo) la llama hija, *Filia Babylonis misera*, De los Idumeos acaba de dezir, *Memor esto Domine filiorum Edom*, Acuerdate Señor de los hijos de Edõ y de Babylonia habla de otra manera, prophetizando su castigo como a muger miserable: pues hombres eran los vnos y los otros enemigos, y republicas eran tambien Babylonia y Idumea, y por qualquier camino pudiera tratar de entrambas con ygual estilo: pero essa differẽcia haze del Chaldeo al Idumeo, que para prouocarse a lastima del vno le nombra assi, y le viste desse traje: porque se siente menos offendido del que del otro, que como diximos en el verso passado, deuia en ley de hermano, hazer mejores officios: y para esse intento, el medio fue acommodadissimo, que vengança que se toma de muger, a nadie dexo jamas muy dulce el braço.

In c. 1. Esai ibi de relinquetur filia Sion.

Æneid. 2.

Nullum memorabile nomen
Fœminea in pœna est, neque habet victoria laudem.

Es

Es muy de creer, que viendo lo que passaua por ellos, y teniendo por cierto que le auia de sobreuenir a Babylonia otro tanto, aunque la juzgarō por enemiga de Dios y merecedora de qualquier castigo, pues como a tal se le prophetizan muy pesado, les dolio su calamidad, y se apiadaron de su trabajo: tanto puede, para hazer a vn hombre compassiuo, la experiencia de dolores semejātes. Leed a Aristoteles en el. 2. libro de la rethorica, en el capitulo de misericordia, y vereys como lo que mas ayuda a tenerla es auer sido miserable. A cada passo encomienda Dios en su escriptura el buen tratamiento de los estraños y la razon con que preten de persuadir al pueblo que se señale en esta obra de piedad, es el exēplo de lo que ellos padecieron en tierras agenas. *Mementote quia aduenæ fuistis & vos in terra Ægypti.* El Apostol san Pablo dize del Pontifice: que verse rodeado de enfermedad y flaqueza le ha de hazer compassiuo de los enfermos y flacos. *Vt possit compati, quoniam & ipse circundatus est infirmitate.* Auia platicado el en su persona esta experiēcia, que como sobre enemigo de la Cruz de Christo, subio a la dignidad del Apostolado, se condolia grandemente de los que via enfermos, como se auia visto algun tiempo assi, y andaua tan solicito en grangear el prouecho de sus ouejas, que no solo enfermaua con ellas en la compassion, y dolor de sus caydas, pero aun se adelantaua en el: teniendole el mayor de los duelos agenos, que ellos le tenian de los suyos proprios. *Solicitudo omnium Ecclesiarum quis infirmatur, & ego non infirmor? quis scandaliza*

tur & ego non vror? Quien enferma, que yo no enferme con el? y aun esso tego por poco que no es mas de seguirle a vn mesmo passo: quien se escandaliza que no me abrase yo de pena? esso es mas que le auentajo en el sentimiento de manera que a penas a tropeçado el pequeñuelo, quando ya yo tengo rasgado el coraçon de dolor, y abrasada el alma de cuydado. Pues quien tan gallardas experiencias dexaua hechas en si, de lo mucho que vale para hazer compassiuo nuestro coraçon, auerse visto necessitado de quien se le compadezca, que marauilla que aya salido tan gran maestro desta doctrina? O grā Apostol dechado de los pastores y principes de la Iglesia, que prouechos no haria en vuestras ouejas esse desuelo? que peligros no atajaria essa solicitud? Glossando este lugar san Gregorio Nazianzeno se acordó del hecho de Iacob, y acomodole ingeniosamente al de san Pablo, que sin duda fueron entrambos parecidissimos en saber amar con grā ternura: dize Iacob a su suegro Labam, acordandole la buena cuenta q̃ auia dado de si, despues que estaua en su casa: *Æstu vrebar, & gelu fugiebat somnus ab oculis meis.* El sueño huya ya de mi, segun la ruyn acogida que le haziā mis ojos, el yelo del hibierno, y las fiestas del verano me trayan curtido y tostado de piel, y sobre este cuydado, *Captũ à bestia nõ ostendi tibi.* No te mostre jamas bellon de oueja que me vuiesse despedaçado el lobo: y aun es poco esso (dize san Gregorio.) Mirad a la declaracion que haze el cielo en fauor de las ouejas de Iacob, y vereys, que con aquella philosophia, que (segun san Chry-

Orat. 28. num. 15.

Chrysostomo) le enseño la sabiduria celestial, maestra de todas las artes, de las varas descortezadas que las ponia en las canales donde yuan a beber, siempre salian mejoradas las que le tocauan a Iacob, respecto de las que le pertenecian a su suegro, y quando queria Lauan las manchadas, saliá mas gruessas las de vna color, y quando embidiaua el suegro la buena dicha de Iacob, y escogia las de vna color, salian mejores las manchadas. *Eius sunt*. Dize san Gregorio: *Oues ille signatæ quæ in cœlestibus canalibus concipere didicerunt*. Yo os certifico que el desuelo del pastor se echa bien de ver en la marca que trae el vellon de la oueja, y q̃ a las de Iacob les lucio el cuydado del Patriarcha, y a las de Iesu Christo la solicitud del Apostol, y assi que el Pontifice segun doctrina de san Pablo, quanto en mayores trabajos se vuiere visto mejor se compadecera de los fieles, que es tan poderosa causa para mouer a misericordia al coraçon del hombre auer sido miserable algun dia, q̃ se atreuio a dezir Lorenço Iustiniano, que aun Iesu Christo nuestro Señor, auia crecido en el afecto tierno y compasiuo de las miserias del mundo despues que experimento dolores, y trabajos en el, q̃ aunq̃ no tuuo razó en esto este piadoso Doctor por q̃ la muchedũbre de sciencias q̃ Christo tuuo desde su concepcion benditissima, suplio la falta de la experiēcia quãto a esse effecto, y tanto nos quiso y se apiado de nosotros desde las entrañas Virginales, como despues de desgarrado cõ los clauos de la Cruz: pero en este encarecimiẽto se descu-

Homil. sup illud Psal. 93. quis exurget mihi aduersus malignãtes tom. 1.

Li. de Casto Connubio verbi.

bre bien por quan poderosa tuuo la experiencia para mouer a piedad este gran padre: Dio la razon desta philosophia Aristoteles. y dixo que se les hazen tan nueuos a los hombres los trabajos que no han experimentado en sus personas, que quando los veen en las agenas no se dan por entendidos de que los ay: y por el contrario se quieren tanto a si que el trabajo que les fatigo algun tiempo, donde quiera que le vean le miran con ojos de proprio, porque les acuerda el que ellos passaron, y esa memoria saca la compassion para el que le padece ahora. Que es tan poderosa la imaginacion en los males, que quando nos acordamos de los que tuuimos se nos antoja que aun no estamos libres dellos, y de ay venimos a dolernos de nosotros en el trabajo del vezino. Por cierto escogida fue la traça de Raab en poner a los exploradores a la ventana la soga mesma por donde ellos se auian descolgado quando les buscaua la justicia de Iericho, por señal contratada entre ellos y ella con gran secreto. Que para acordarles de la compassion que deurian tener de la pobre casa ningun medio mejor que la cuerda que auia sido testigo fiel de su peligro: porque vale mucho para dolernos del affligido en el trabajo acordarnos que nos vimos como el: Quando encontramos con el pobre asqueroso (dize san Hieronymo) es buen consejo considerar que es de nuestra carne y sangre, y que no padece el enfermedad que no pudiera caer en nosotros, y con este pensamien-

Epist. 30.

to

to venceremos facilmente el asco, que nos causan las llagas agenas, tanto puede para mouer a piedad mirarlas con ojos de proprias. *Ille quem despicimus, quem videre non possumus, ad cuius intuitum nobis vomitus erumpit, nostri similis est, de eodem nobiscum formatus est luto, ijsdem compactus elementis, quidquid patitur, & nos pati possumus, vulnera illius existimemus propria, & omnis animi in alterum duritia, clementi, in nos metipsos, cogitatione frangetur.* Y Seneca en cabeça de vn Principe compassiuo, dize otro tanto. *Quoties nullam inueneram misericordiæ causam, mihi peperci.* Ayudaria tambien a compadecerse de Babylonia, aun tāto tiempo antes de su trabajo, considerar, que vna republica tan florida y de tan extraordinaria grandeza auia de dar cayda tan affrentosa, que sin ninguna duda las magestades derrocadas causan compassiō hasta a los mesmos enemigos: mando arrojar el capitan Ieu a la impia Iezabel de la ventana abaxo, vengando por orden de Dios en su muerte la que ella auia hecho dar a Naboth por codicia de la viña, y acabado de hazer el castigo considerando de que manera deuian de estar sus huessos en la calle, no pudo dexar de dolerse della. *Ite sepelite maledictam illam, quia filia Regis est.* Enterrad (dize) a aquella maldita, que en effecto es hija de Rey. Acabando de apoderarse Othon del Imperio Romano oyo las muertes de tres personas q̄ fuerō el nerbio de la guerra en la parte cōtraria, el vno fue Sergio Galua el Emperador su antecessor, a quiē el mato por sucederle: Tito Vinio fue el otro, vn grā priuado del Galua,

Libr. 1. de clementia. cap. 1.

4. Reg. 9.

ira se acuerda de la misericordia: que este affecto tierno y piadoso q̃ nr̃os captiuos muestrã a la entrada de este verso y esta misericordia adelãtada de q̃ vsan cõ las ruynas de Babylonia a la primera palabra de su imprecaciõ, effecto es sin duda de la piedad imẽsa de aq̃l Señor de quiẽ esta escripto. *Cũ iratus fueris misericordiæ recordaberis*: Quãdo te enojares, no perderas de vista tu misericordia, indicio euidẽte de la tranquilidad con q̃ Dios juzga, q̃ es tã grãde q̃ no le saca de si el enojo, ni le ciega la indignaciõ, effectos q̃ los haze la ira en el hõbre a cada passo: la rayz desta desigualdad es a mi parecer, o por mejor dezir al de san Chrysostomo, la gran differencia que ay en el fin de los castigos de Dios y de los hombres. Dixo Aristoteles en su Rethorica, que entre vengança y correction ay vna grande differencia, porque la vengança redunda en beneficio del que la toma de otro, y la correction al reues. Castiga vn padre a vn hijo, *Vt resipiscat*, para que se enmiende, mete el otro mano a la espada contra quien le affrento, *Vt saturetur sanguine, & pœnis alterius*. El fin que tiene es (dize Aristoteles) satisfazerse, y lauar la mancha de su honor en la sangre de el que le ha offendido. *Id circo quis te lædit vt doleas*, (dixo Tertulliano) *quia fructus lædentis in dolore læsi est*. Y de ay nace, que por grandes que sean los aspauientos y amenaças del padre, al cabo no da açote al muchacho q̃ no le duela mas a el, y por el contrario ay tan poca medida en las venganças, porq̃ al q̃ las toma no le duelen, que como dixo S. Augustin

In Ps. 110. ibi, cõfessio & magnificentia opus eius.

Li. de patiẽtia, nu. 60.

Epist. 48.

Qui

Qui trucidat non considerat quemadmodum laniet, qui autem curat considerat, quẽadmodũ secet. Y de ay procede tambien que los trabajos que nos vienen por manos de hombres sean tan intolerables, que como son effectos de coraçones apassionados, y atentos a la vengança, y no a la emienda, no saben poner tassa a la ira: pero porque la magestad de nuestro Dios, quando nos castiga temporalmente, pretende aduertirnos y emmendarnos, va con grande tiento y medida por no trabajarnos mas de lo que pide nuestra correction. *Tu autem cum tranquillitate iudicas & magna cum reuerentia disponis nos.* Lugar que entendio admirablemente san Augustin. Que quiere ser (dize el sabio) que pudiendo castigar Dios a Egypto cõ embiarle de vna vez Leones o Ossos q̃ hizierã pedazos a todos sus moradores, les atemorizo poco a poco cõ plagas de ranas, mosquitos, y lãgostas, cuyo tormẽto era lento y gastaua tãto tiẽpo en affigirles? la causa es que no andaua Dios vengatiuo, sino misericordioso, y pudiendo fatigarles de vna vez, lo queria lleuar a pedazos, por no cerrar la puerta a su arrepentimiento, *Sed partibus iudicans dabas locum pœnitentiæ.* Que quien con animo tã sossegado castiga bien se dexa entender q̃ busca solo nuestro prouecho. Infiere desta historia el sabio vna conclusion muy cierta: pues si castigando Dios a los Gytanos enemigos suyos y merecedores de muerte, por la tyrania con que le tratauan a su pueblo: se fue tã poco a poco y cõ tã grãde cõsideraciõ en el castigo que primero que les diesse el açote tãteaua la parte en que auia de leuantar el cardenal

Sap, 12.

Lib. 13. de Trinitate, cap. 16.

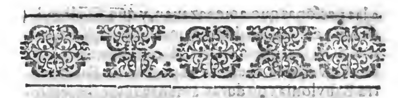
costumbre,o por mejor dezir condicion suya, segun lo prueua bien aquel texto de Esayas. *Super quo percutiam vos vltra a planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas.* No tengo, dize Dios, dõde daros otro açote, porque desde la planta del pie hasta el remolino de la cabeça os tengo acardenalados, y no acabays de boluer en vosotros. Por cierto si Dios no fuera tã mirado en no doblar el dolor de el que castiga, con darle segundo golpe en la mesma llaga, poca razon auia de dudar en esta preguta que haze el Propheta: pero porque su desseo no es acumular trabajos y llouer pesadumbres, vnas sobre otras, le tiene perplexo la dureza de la gente que anda a buscar en su cuerpo alguna parte q̃ no este señalada con el açote de su indignacion y no la ay. De manera que si en fatigar a Egypto fue con tan gran tiento, quando castiga a sus hijos, para cõ quienes tiene dadas tan grandes demonstraciones de amor, no es de creer que tendra intento de acabarlos, *Si enim inimicos seruorum tuorum, & debitos morti tanta cum attentione cruciasti, cum quanta diligentia iudicasti filios tuos?* En que se deue mucho ponderar, que la ventaja que haze la diligencia a la atencion, esta haze el cuydado que Dios muestra tener del remedio de los suyos al que tiene de sus enemigos, quãdo les afflige con açotes temporales: atento llamamos a vn hombre que esta en lo que haze, y no se duerme en las pajas, diligente al que procura con industria y solicitud el buen successo de la encomienda: assi que es mucho mas diligencia que atẽcion, y en esso se señala Dios con sus amigos q̃ en

la tribulacion del enemigo esta atento a no trabajarle mas de lo que pide el desseo de su remedio pero en la del amigo anda diligente en procurar q̃ le suceda bien. O si tomassemos la lection que nos ha leydo nuestro Dios en este verso, si supiessemos tẽplar nuestros enojos y apiadarnos desde los principios del que los ha de padecer. Buena doctrina para juezes que en medio del tormento del ladrõ y de la sangre del homicida se han de corregir con la consideracion piadosa de que son hombres y flacos como los mesmos cuyos delictos juzgan, y aũ quando pidiere la justicia que se derrame la sangre del malhechor han de tener sossegado y pacifico el animo, sin encarnizarse en la pressa, ni exceder en el rigor que hasta vn Leon hambriento a quiẽ Dios escogio por ministro para executar la sentẽcia que estaua dada contra el otro Propheta, tuuo esse respecto en no comersele cõ que lo podia pretender como gajes de su trabajo, *Non comedit Leo de cadauere, neque lasit asinum.* Y de los hijos de Dios dixo el libro del Paralipomenon, y ponderolo admirablemente san Hieronymo, que yuan a las guerras con tan sossegados coraçones que entre la carniceria y cuerpos muertos de la batalla no les irritaua el coraje contra los rebeldes, ni tenian ojo a otra cosa mas que a dexar la tierra en paz. *Filij Israel processerunt ad pugnandum mente pacifica, inter ipsos quoque gladios, & effusionẽ sanguinis, & cadauera prostratorum, non suam sed pacis victoriam cogitantes.*

3. Reg. 13.

1. Paralip. cap. 11.

Epist. 11. apud August. to. 2. ca. 1.



BEATVS QVI RETRIBVET TIBI.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que la compassion del enemigo es vna piedad muy liuiana, y algunas vezes perjuyzial.*

A Muchos ha sido ocasion de grande escandalo, ver en la Sagrada escriptura a cada passo esta manera de imprecaciones y maldiciones, en tanto grado, que como aduierte vn gran Doctor, los herejes Anabaptistas vinieron a excluyr del numero de las Escripturas Sagradas el Psalmo treynta y quatro, por la grande cantidad de imprecaciones que accumula sobre los enemigos de Dios, lenguage q̃ les parecio mas acomodado para las Apologias de Calimacho cõtra Appolonio Rodio, o de Ouidio cõtra Ibis, q̃ para los Psalmos de Dauid, cuya mãsedũbre esta tã encarecida en tãtas partes de las diuinas letras, no aduiertẽ los blasfemos a la dotrina de S. Augustin q̃ estas maldiciones de la Escriptura todas son profeticas de lo q̃ auia de suceder cõ effeto *Sixt. li. 8. Bibliotecæ heres. 5.*

a las personas que amenazauan, y que van limpias de toda contagion de ira y mal desseo. *Non optantes voto, sed praeuidentis intuitu.* De suerte que aunque en este verso se apercibe el pueblo de Dios contra Babylonia con duras amenazas y obsecraciones de su ruyna, todo es prophetizar lo que ha de

Cap. 13. succeder. Como lo Prophetizaron tambien Esay-
Cap. 49. as, y Hieremias, sino que por accomodarse Dios al lenguage de los hombres, y al estilo ordinario que tiene en sentirse de sus agrauios, entre las querellas del pueblo que le esta pidiendo justicia contra los que le hã tratado mal, embuelue la prophecia de los siglos venideros, y quiere que las lagrimas y suspiros de los vencidos, sean propheticos auisos del castigo de los vencedores, Bienauenturado, pues, dizen los Israelitas, el que descontare en tu cabeça, o sangrienta y tirana Babylonia, los desafueros que heziste a la ciudad sancta de Hierusalem, que juntandolo con el, *Filia Babylonis misera,* descubre manifiestamẽte, lo poco que ay que fiar de la compassion del que se da por injuriado, pues acabandola de mostrar al estrago de Babylonia en aquella clausula, no por esso alçan la mano de pedir a Dios que la aflixa, ni desisten de la querella q̃ tienen dada de sus sinrazones: antes en la palabra immediata, dan bien declaradas señales del justo sentimiento que tienen de verse como se veen, y de que piden por descuento su ruyna y desolaciõ. O valeme Dios, y que ligera, y por solo cumplimiento, suele ser la compassion del enemigo: que poco poderosa es para desarraygar el enojo, y

que

que floxo freno tiene en ella para dexarse de vengar: pues aun en coraçones blandos, y criados en Hierusalem, de quienes hemos dicho que heredaron de la mansedumbre de su Dios esta piedad que mostraron a la cayda del enemigo, experimentamos tan viuo el sentimiento del agrauio, y no se detienen ni embaraçan en passar adelante con la imprecacion del fin affrentoso del Chaldeo, por auerse significado tiernos en considerarle y referirle. Lloro Cesar sobre la cabeça de Pompeyo en Egypto, pero lloro (dize Lucano) quando le parecio cosa segura dar demonstraciones de buen suegro. Echose de ver quan ceremoniales eran aquellas lagrimas en que llorando Cesar se estauan riendo sus criados, que si conocieran en el que se lastimaua de veras, no es verisimil que no se corrieran de tan desuergonçada insolencia. Apiadose Eneas de Lauso, representandosele en el la piedad que auia el vsado con su padre Anchises, pero no le dexo de matar por esso, y con vn, *Ænea magni dextra cadis*, hizo pago a vna virtud que le arranco lagrimas entre el furor arreuatado de la guerra. Tomo Dauid la lança y frasco, que estauan a la cabecera de Saul, quando le pudo matar, y no le falto quien le acōsejase que lo hiziesse, y dando vozes despues ante Saul, le dixo aquellas palabras tan tiernas con que le amanso y hizo confessar su poca razon. *Eggressus est Rex Israel, vt quærat pulicem vnum sicut persequitur perdix in montibus*, y cō auer visto blādo al Rey y reconocido de su yerro: no tuuo por segura aq̄lla piedad, ni dexo de buscar nueuas defensas. *Aliquando incidā*

Lib. 8. phar salic.

Æneid, 10.

1. Reg. 26.

tidam vna die in manus Saul. Dixo en el capitulo de a-
delãte: no obstãte loq̃ ahora acaba de succederte͂,
go temor de que ha de boluerme a buscar Saul, yq̃
vn dia o otro he de caer en sus manos, quierome
retirar a la tierra de los Phylisteos. Tan lexos esta de
ser muy prouechosa la compassion del vencedor
a la salud del vencido, que suele ser causa a vezes de
doblarle el daño. Estando Vitellio a pique de entre
garse a los soldados de Vespasiano, viendo ya des-
confiadas sus partes, entro en consejo con los ca-
pitanes, y auiendo algunos de parecer que se diesse
vno otro que dixo que no, y la razon que dio de
Li.3. Histo ria ca.14. su sentencia refierela Cornelio Tacito en esta for
ma. Si Vespasiano no es tan humilde que te tolera
ra Emperador, tãpoco es tan soberuio que te cõsen
tira priuado: de manera que si por no te poder suf
frir señor te haze guerra, mañana te la ha de hazer
mejor: porque no le consentira su natural verse ser
uir de vn hõbre a quien oy reconoce por Empera
dor el mũdo: assi q̃ para borrar esse valdõ cõq̃ le es
tara affrẽtãdo su cõsciẽcia, te mãdara dar vn vene
no secreto: y tẽ por cierto q̃ no peligras tanto a ho
ra en la ira de Vespasiano, quãto en la cõpassiõ q̃ te
tendria vẽdrias a peligrar despues. *Inde periculum ex misericordia.* Tal es la piedad del enemigo, que el ma
yor peligro se suele leuantar de alli. Y vese esto me
jor en la muerte de Iesu Christo nuestro Señor que
en ninguna otra historia que sepamos, aquellos a-
çotes que le mando dar Pilatos no se los dio por
mala voluntad ni odio que le tuuiesse, sino para
dar

dar lugar a la ira, y entretener la rabia del pueblo que tã arreuatadamente queria verle en vna Cruz y sin reparar en que era dia primero de Pascua, y que no auia que se procedia en la causa doze horas causales, les parecia que les traya el presidente en largas, y se cansauan de que le diesse tiempo para su descargo y defensa. O Dios de mi alma, alegria y innocencia del cielo, quien puede passar cõ ojos serenos por esta desapiadada crueldad cõ que atropellaron vuestra justicia, tratandose en aquella instancia no menos que de la muerte de Dios, auiendo dicho Iuuenal de la de vn vil esclauo aquella tan loable sentencia, que auia de estar escripta en los tribunales seglares con letras de oro, y en los coraçones de los juezes con vna infatigable consideracion. *Iuuen. Satyr. 6.*

Nulla vnquam de morte hominis cunctatio longa est.

Para applacar pues el presidente el furor de el pueblo, para ablandarles el enojo, y satisfazerles con aquella lastimosa demonstracion, y tierno espectaculo de Dios acardenalado, y desollado a açotes, se los mando dar tan crueles. *Non persequẽdo Dominum flagellauit, sed eorum furori satisfacere volens, vt vel sic iam mitescerent, & desinerent velle occidere.* Dixo San Augustin, y San Leon Papa otrotanto con palabras sobre manera tiernas y eloquentes. Donde se deue notar de camino, q̃ açotes q̃ se dierõ con fin de desenconar vn pueblo tan enconado no es verisimil que se diessen por cumplimiento, *in Psal. 63. Serm. 8. & 10. de passion. Dñi.*

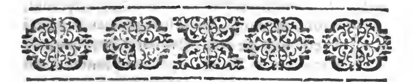
y des-

y desseando cõ esse el presidente excusar la muer te de Cruz le agrauo mucho mas la pena, porque si se le entregara luego, aunq̃ la muerte de Cruz no se escusara, escusaranse los açotes, y por auerse atrauesado la compassion de Pilato, no se auiendo de escusar la muerte de Cruz le sobreuinieron por ella aquellos açotes crueles, para que se eche claro de ver, quan rotamẽte llouio sobre la mansedũbre de aquel hõbre trabajos, y dolores el cielo: pues no solo la enemistad y odios delos populares le fa lieron pesados y costosos, pero hasta la voluntad compassiua y el desseo de librarle fue causa de que se le doblassen los tormentos.

(·¿·)

BEA-





BEATVS QVI RETRIBVET TIBI.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que el peccador se ha de tener por infeliz en medio de los successos de su buena dicha, y el justo por bienauenturado entre los trabajos de su desgracia.*

CONSIDERA Delgadamente mi Padre san Augustin sobre estas palabras, q̃ acabando de llamar miserable a Babylonia, el Real Propheta, llama bienauenturado al q̃ ha de vengar sus desacatos y restituyr el pueblo de Dios a su grandeza antigua. *Tu misera, ille beatus*, dize el sancto bendito, y segun su doctrina en los libros de vita beata, y de san Gregorio Niseno concione prima de vita beata, donde prueuan largamente que no ay dos cosas mas encontradas, ni mas derechamẽte oppuestas que bienauenturan-

Propheta Abacuc, de Nabucdonosor Rey de Babylonia, dize en consequencia deste hecho que acabando de tender sus redes y pescar tan dichosa mente, y con tan exorbitante granjeria se puso luego a adorar su pesca, y a offrecer sacrificio a su red. *Immolauit reti suo, & adorauit sagenam suam.* Esto no es ser esclauos de su poder, pues idolatran en la mesma pressa que hizieron en Hierusalem, y en los captiuos que pescaron? Que cosa tan ordinaria es adorar el mercader en su trato, el ministro en su officio, y el mas fauorecido en su ptiuança. Pues a quien tan oluidado esta de si, y tan captiuo le tienen sus desseos, con razon le llama Dauid miserable: llamando bienauenturado desde ahora al que lo ha de ser despues: Ponedme al sieruo de Dios en el mas baxo lugar que quisieredes, pintadmele como fingieron los Stoycos en el toro de Phalaris, o como dize la Iglesia de san Lorenço, en vnas parrillas alli le podeys llamar bienauenturado por la seguridad de la esperāça conque padece, y miserables a los que le atizan las asquas por la certeza de la pena que les esta apercebida: tal vez es ganancia la perdida de pressente. El sembrador auentura, y aun pierde el grano, y despues lo recoge con grandes augmentos: el que da a cambio entra echando de su casa el dinero, y essa es su ganancia toda. *Pecuniam in loco negligere maximum interdum est lucrum.* La mayor ganancia de todas, dixo Terencio, es saber aborrecer el dinero alguna vez. Y si esto se platica en el mūdo dōde fue

Terent. in Adelphis.

spe contra spem credidit. Quien viera vna muralla tan firme y vnos paredones de argamasa tan poderosos, no pudiera dexar de espantarse quãdo oyera dezir que con el ruydo de vnas trompetas auiã de caer en tierra: quien vuiera que no se riera de quien lo assegurara, si no se atrauessara la promessa de Dios? y aun ay donde parece que contra decia la experiencia: y q̃ repugnaua el sentido, quiere Dios prouar la fee: de manera que no solo creã que caeran los muros, pero que antes que los veã caer apelliden la victoria en confiança de q̃ Dios a assegurado que caeran, y den por hecho y acabado lo que a los ojos se representa por impossible. Pues donde llega a tener tan grande seguridad la esperança que marauilla, que al que espera en Dios le llamen bien auenturado desde luego aun contra lo que lleua la edad y prometen las affliciones y trabajos en que se exercitan?



RETRIBVTIONEM TVAM.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que el Talion de la venganza de que hablaua la ley en el castigo de las injnrias le troco Iesu-Christo nuestro Señor en el Talion contrario de paciencia.*

SEgun noto sobre este lugar vn gran doctor de nuestros tiempos. Con esta clau sula hizo el pueblo de Dios a Babylonia juez de su castigo. Porque aquellas palabras, *Retributionem tuam*, se han de entender como si dixesemos, *actiue*, por lo que se sigue luego, *Quam retribuisti nobis*. De manera que piden los affligidos Israelitas: que castigue Dios a Babylonia con la pena del Talion y la de a beber el Caliz amargo que ella dio a beber a Ierusalem, y con que tasso la pena que la ha de venir de la mano de Dios: y asi dizen

Lyndanus.

zen bienauenturado, o miserable Babylonia el que te tratare como nos has tratado y hiziere en ti las suertes que has hecho en nuestra paciencia, que en el tiempo de la ley vieja era muy vsada esta manera de castigo. *Oculum pro oculo dentem pro dente.* pagauanlo en la mesma moneda, y al que sacaua vn ojo a su hermano le sacauan otro a el, y a este passo se caminaua en la recompensa de las injurias de la qual y en que manera era justa y natural, tratan largamente Aristoteles en su Ethica, Aulo Gelio en sus noches Atticas, y Alexandro en sus dias Geniales. El primero que en la casa de los Cornelios se mando quemar despues de muerto (dizen Ciceron y Plinio) que fue Sylla, temiendo la ley del Talion si le enterrauan, porque auia desenterrado el, el cuerpo de Mario su enemigo. *In Cornelia domo itemo ante Syllam dictatorem traditur esse crematus idque eum voluisse, veritum talionem, eruto Caij Marij cadauere.* De manera que se platicaua esta ley entre Hebreos y Gentiles: pero llegado el tiempo de la de gracia, ya cesso esse teson en el castigo, y entro el consejo de nuestro Redemptor de por medio: Con que la mansedumbre abrio puerta al perdon a quien se la tenia cerrada la ley. Leed el Capitulo quinto, de sant Matheo y lo vereys muy en terminos, a los antiguos se les dixo (dize el Señor) al que sacare diente o ojo a su hermano sa quesele otro tanto a el, yo digo al reues que al q̃ te abofeteare en vn carrillo le bueluas el otro y al q̃ te quisiere quitar el sayo, le dexes la capa tābien, y al q̃ te lleuare de los cabeçones mil passos

Aristot. 5. Ethi. Gell. lib. 20. c. 1. Alex. li. 6. cap. 10. Cic. li. 2. de legi. Plin. lib. 7. c. 54.

paſſes adelante en ſu ſeruicio otros mil. Eſtauan ellos atenidos a la ley del Talion en materia de vengar agrauios, que es todo el rigor que ſufre la juſticia en la pena del delito: pues al Talion de la vengança no ſolo le echo el Señor por tierra, pero le contrapuſo otro Talion de paciencia: porque donde la ley me daua lugar para que me deſquitaſſe a la yguala mediante el poder de la juſticia: no ſolo me aconſeja Dios que perdone, pero que de al enemigo otro tanto como pudiera tomar del, pues en lugar de la recompenſa del ſayo me aconſeja que le offrezca la capa tambien, y que pudiendo pedir la paga del camino de vna legua, perdone aquella y camine de nueuo otras dos, y que en vez de la pena que deuia por el bofeton que me dio, le buelua el otro carrillo aparejado a recebir el ſegundo ſin enojarme. Y

Orat. 28. (como dixo ſan Gregorio Nazianzeno) ſi tuuiera tres carrillos, todos los auia de voluer. *Percutietur in dextera max illa? Præbebit & alteram: tertiam etiam ſi haberet obiecturus, quo magis ad leuitatem percuſſorem erudiat, opere docens, quæ ſermone non poteſt.* Aquella herida que ſan Pedro dio a Malco la noche de

Li. de pat. num. 19. la priſion del Señor mas (dize Tertulliano) que laſtimo ſu manſedumbre, que la oreja del ſoldado. *Pacientia Domini in Malco vulnerata eſt.* Y el ſucceſſo lo dixo aſsi: porque el daño que hizo en el curole IeſuChriſto en vn punto, reſtituyendole la oreja y la ſalud, y el dolor que cauſo en el coraçon del Redemptor la impaciencia de Pedro no ſe curo tan apriessa, que como

era

era tan encōtrado cō su doctrina el hecho del Apostol no pudo dexar de sentirle amargaméte, y quiē auia enseñado al que recibia el bofeton, que voluiesse el otro carrillo, mayor contradiction sentia en aquel atreuimiento, y mas lastimada quedaua con el su paciencia, que la cabeça del sayon, cuya maldad tenia tan merecido otro castigo mucho mas pesado. Porcierto estraña perfection es hallarse el hombre con el rostro abofeteado, y con el animo tan sereno que pueda leer leciones al que le aboferteo de paciencia Christiana: pero si se considera hondamente la razon de san Pedro Chrisologo, no es tan difficultoso de hazer como a la carne le parece. A quantos phreneticos, dize el sancto, les sufre el medico que le tiren el vaso de la bebida al rostro, y le digan injurias pesadissimas, y esta tan lexos de enojarse por ellas que antes le causa el enfermo mayor compassion, y la respuesta que le da es cuydar de su remedio con mayores ansias q̄ hasta entonces. Pues que mayor phrenesi que atreuerse el hombre a abofetear a su hermano? *Rogo, quæ maior phrænesis, quæ granior vis furoris quæ par dementia sanctihominis percutere maxillam? Mansueti fratris faciem verberare? Placidi vultus gratiam tristi linore perfundere?* Luego si el injuriador esta fuera de si como lo suele estar de ordinario mas merece compassion y cura, que venganza y enojo. Bien platico Socrates esta doctrina, segun refiere san Basilio: el qual ni voluio el rostro a vno que le abofeteaua desapiadadamente, ni le respondio palabra alguna, y auiendose estado quedo hasta

Serm. 38.

Cōcione ad adolesc. c. 15.

que satisfizo su loco furor: mando despues que en el rostro acardenalado y sangriento le escriuiessen como se suele escriuir al pie de vna estatua el nombre de el artifice. *Ille faciebat*, Tomo (dize San Basilio) para si el exemplo Euangelico, y boluio con paciencia el otro carrillo al que le aboseteo, con que quedo mas castigada la temeridad del otro loco, que si la vengara de contado. Esta es la vengança (añade el sancto) que deuemos tomar de la injuria, y este el tallion con que nos hemos de desquitar: pero porque alguno no tropiece en este hecho de Socrates, y en la doctrina de San Basilio, no puedo dexar de aduertir a este proposito la de mi Padre san Augustin. Cosa milagrosa (dize el gran Padre) que auiendo dado Dios este consejo al mundo, el no le tomo para si, antes quando le dio aquel boseton descomedido el sieruo de el Pontifice, no solo no le boluio el otro carrillo, pero le conuencio con palabras, aunque modestas, de su grande insolencia y temeridad: el fin que tuuo el Señor en no dexar sin respuesta aquel descomedimiento, ya le dexamos dicho en el verso tercero, el que tuuo en no boluer el rostro al que le hirio, segun la doctrina de san Gregorio y san Chrysologo que ahora citamos, facil es de adiuinar, que si el consejo se ordenaua a corregir al injuriador temerario, y por no osar el Euangelio prometerse que el injuriado tendria palabras medidas acabando de recebir el boseton, a lo menos las necessarias para darle a conocer su hierro: le

libro

libra la enseñança en la obra. *Opere docens quæ sermone non potest*. Que si esperara del que pudiera reprimir tan facilmente el enojo que diera vna respuesta humilde y concertada, era sin duda mejor medio para reduzirle conforme a la doctrina del sabio. *Responsio mollis frangit iram*. En Iesu Christo nuestro Señor, a quien ningun agrauio pudo poner a peligro de impaciencia, excusado era pedirle que no respondiesse de palabra, y que le corrigiesse cō la obra, que tan graues y tan modestas vemos que las tuuo, que no vuo hombre que se atreuiesse a culparle, ni a desculpar al sayon: pero san Augustin da otra razon admirable deste hecho, y dize que quiso el Señor cō no boluer el otro carrillo al que le abofeteaua enseñar al mundo que auia de entender espiritualmēte su doctrina, y que quando el hombre ygnorante leyesse este consejo en el Euangelio, no entēdiesse q̄ el intēto de Iesu Christo era parar en aquella demonstracion de humildad q̄ tambien pudiera hazerse por vanagloria, que para que conociesse lo q̄ en esso se le pedia, q̄ era que no se ayrasse contra el que le offendio, ni pretendiesse desquitarse luego: antes tuuiesse su animo ygual con el, y se hallasse con paciencia y apercibimiento para esperar otra bofetada, llegada la ocasion en que pudo el Señor platicar esse consejo no le platico, como suena a la letra; sino segun la verdadera inteligencia en que queria que el mundo le entēdiesse, y le platicasse tambien. Es muy familiar en san Au-

Augustin esta doctrina, hallareysla a cada passo en sus obras, en el libro de mendacio ad Consentium. cap. 15 tom. 4. lib. 1. de sermon. Domini in monte cap. 19. Epist. 5. tom. 2. tractat. 113. sobre san Ioan al fin, donde dize estas palabras. *Forte dicet aliquis, cur non fecit quod ipse præcepit? percutienti enim, non sic respondere, sed maxillam debuit alteram præbere: quid quod, & veraciter & mansuete iusteque respondit, & non solum alteram maxillam iterum percusuro, sed totum corpus figendum præparabit in ligno? & tunc potius demonstrauit, quod demonstrandum fuit sua scilicet magna illa præcepta patientiæ non ostentatione corporis, sed cordis præparatione facienda: fieri enim potest, vt alteram maxillam visibiliter præbeat homo, & iratus.* Clausula que descubre bien el grande ingenio de san Augustin, y que por no tener en el sentido cosa que no este arriba declarada, no he curado de boluerla en romance para los que no saben latin, ni he podido acabar con migo dexarla de poner en latin para los que le saben. Cerremos pues esta consideracion, y acomodemos las palabras de este verso al Christiano que cumple estos consejos del Señor, y digamos con Dauid. *Beatus qui retribuit tibi retributionem tuam.* O Babylonia confusa, mundo enemigo y cruel: Bienauenturado el que pudiendose vengar de ti te boluiere a retribuyr el tal lion en paciencia, dichoso el que agrauiado de tus sinrazones, se hallare apercebido para suffrir con animo ygual otras tantas, y affrentado de tus ministros se derriuare humildemente a sus pies y forçado de los sobreestantes de tu tyrania les doblare con rostro alegre la tarea, que siendo la vengan

ça

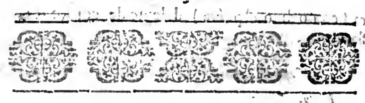
ça (como dixo el poëta) deleyte de coraçones flacos.

Infirmi est animi, exiguique voluptas *Iuuen. Satyr. 13.*

Vltio.

Mucho mejor queda la injuria (dize Tertulliano) satisfecha desta manera, y mas descansado el coraçon Christiano del que la recibio. *Lib. de patient. ca. 8.*

QVAM



QVAM RETRIBVISTI NOBIS.

CONSIDERACION QVINTA.

¶ *Porque llama el Real Propheta retribucion a esta captiuidad, y que la mala consciencia viue siempre atormentada de sospechas y temores.*

OFFRECESE Luego en que reparar considerando la propriedad deste verbo deque vsa el Real Propheta en este verso tres vezes, y no sin grande causa, *Retribuere*, es boluer a pagar, del que comiença a dar sin que se lo ayan merecido, se dize *Tribuit*, y *Retribuit*, del que paga, leed a san Augustin y verlo eys assi q̃ para q̃ aya retribucion es menester que otro aya dado primero. *Quis prior dedit illi, & retribuetur ei*, dixo san Pablo, quien dio primero a Dios y retribuyrasele? como si dixera, el termino de retribucion en Dios no tiene lugar, porque nadie le pudo dar primero siendo suyas todas las criaturas: y assi dixo diuinamente san Chrysostomo: *Deus*

Lib. de Spiritu, & littera. ca. 33.

Deus noster certat muneribus, beneficijs vincit mentem nostram, & nostras cogitationes retribuendo transcendit. Alludiendo por ventura el interprete al verso de Virgilio, *Nec si muneribus certes*, que aunque le demos a Dios a porfia nos ha de vencer en las dadiuas, da la razõ S. Gregorio Nazianzeno con dos exẽplos admirables. Porq̃ assi como es impossible q̃ los hõbres suban tãto, q̃ auẽtajen la cabeça, porq̃ al passo cõ q̃ vã subiendo la vã echando mas arriba, o q̃ vn hõbre corra tanto q̃ gane tierra a su mesma sõbra porq̃ tãbien la va lleuando azia adelante cõ su mouimiento, y quãto mas porfia a adelãtarse, tãto mas la haze correr: assi tãbien lo es que vn hõbre gane por la mano a Dios en las dadiuas. Porque (como dixo en otra parte el mismo sancto) dandole recibe del: y el mesmo dar a Dios es merced suya. Por donde auiendo dicho el real Propheta. *Ascendisti in altum cẽpisti captiuitatem: accepisti dona in hominib⁹.* Cito san Pablo en su nombre. *Dedit dona hominibus.* Y no vario el sentido del Psalmista, que respecto de Dios el dar es recebir de su mano: pues es sin duda que ni la mesma dadiua, ni la donaciõ q̃ le hazemos, ni el primer mouimiẽto q̃ tenemos de seruirle con nr̃as offrẽdas, lo tenemos de otra parte que de su mano. Siendo pues esta la significaciõ de la palabra, *Retribuo*. Aunque no podemos negar q̃ las dos vezes primeras q̃ la hallamos en este verso esta puesta cõ grãde rigor y ꝓpriedad, porq̃ pide el pueblo de Dios q̃ paguẽ a Babylonia en la mesma moneda q̃ acabaua de recebir della, demanda q̃ se pudo baptizar cõ nõbre de retribuciõ por auer dado Babylonia

Homil. 47 & 54. in Genes.
Eclog. 2.
Ora. de pauperum amore. 16.
Orat. 40.

bylonia primero: pero esta tercera vez parece que se puso impropriamente, porque llama retribució a los daños que Hierusalem recibio de Chaldea de los quales no es la mesma razon, porque Hierusalem no tenia prouocada a Babylonia con malos tratamientos que la vuiesse hecho, y en las letras sagradas, dexada a parte la voluntad de Dios, que para enmienda de su pueblo se siruio de las manos del enemigo, y le tomo por instrumento para castigarle, no sabemos que aya auido otra causa desta transmigracion miserable, mas que la ambició y codicia del Babylonio, y el desseo exorbitante de estender los limites de su poder, como lo da a

Cap. 13. entender Esayas en aquella amenaça. *Ecce ego suscitabo super nos Mædos, qui argentum non quærant, neque aurum velint, sed sagittis paruulos interficient.* Yo despertaré contra los Babylonios a los Medos, gente q̃ no busca en las guerras oro ni plata como ellos la buscaron: dexando por cosa cierta y sin duda, que lo que les mouio a venir contra Hierusalem, auia sido la codicia de robar los thesoros del tẽplo. Pues como dize, *quā retribuisti nobis?* q̃ es lo mesmo q̃ si en romãce dixera, bié aya o infeliz Babylonia el q̃ llegado el plaço de nr̃a libertad te boluiere a dar lo q̃ nos boluiste a dar: lo qual no se auia de dezir assi, si no te boluiere a dar lo q̃ nos diste. Descubrẽse en estas palabras las sospechas importunas q̃ inquietan vna cõsciencia rea, y q̃ se siẽte en desgracia de Dios que no la dan lugar a atribuyr a causas contingentes las desgracias y calamidades en que se vee: todas las atribuye a sus culpas, y en qualquier trabajo

so la parece que la busca Dios para vengar en ella el delicto que trahe sobre si como talento de plomo. *Vt mobiles sunt ad superstitionem percusae semel mentes*, dixo Cornelio Tacito, y Seneca, que vna de las cosas que tiene trabajosas la calamidad es que haze a los hombres supersticiosos. Entrambos dixeron bien, porque vna consciencia agrauada con offensas de Dios qualquier trabajo en que se vea piensa que es su castigo: y esta no fuera muy gran supersticion: pero conjecturale tambien antes que venga, y que aya causas de donde pronosticalle: y por esso la llamaron entrambos supersticiosa. Todos los males (dize Tertulliano) los señalo la naturaleza con notas de verguença ó de temor. *Omne malum, aut timore, aut pudore natura perfudit*. Este es aquel sonido espantoso, que dize Iob que suena siempre en las orejas del tyranno, y aquel cuchillo q̃ a qualquiera parte que vuelua el rostro le esta amenaçando pesadamente, que como prouaron bié Ciceron y Horacio en el hecho de Damocles esse solo basta para desbaratarle el gusto del poder, y turbarle el gozo del estado. *Sonitus terroris semper in auribus illius, & cum sit pax ipse semper insidias suspicatur, non credit quod reuerti possit de tenebris ad lucem circũspectans vndique gladium*. Ninguna noche le coge en la cama que se prometa que ha de amanecer, tan sospechoso le haze la mala consciencia, este es aquel açote sordo que esta hiriendo sin cesar el coraçon pasmado del delinquente.

Li.1. Ann. cap.7.

In apolog.

Tuscul. 5. li.3. ode.1.

Quos

Quos diri conscia facti
Mens habet Attonitos, & surdo verbere cedit,

Iuuen. Satyr. 13.

Y estas aquellas heridas mortales, que en el coraçon despedazado del tyrano (dixo Socrates) que se descubrieran si no les vuiera echado el cielo capa de tinieblas, escondiendo sus pensamientos a los ojos de los hombres: porque no ay potro de tormento que tan honda dexe la señal del cordel en los braços del facinoroso, ni reuenq̃ de galera, q̃ tan encẽdida leuãte la rõcha en las espaldas del forçado, como las sospechas, y temores del tyrano le traẽ señalado y acardenalado el pecho. *Præstantissimus sapientiæ* (dixo Tacito) *Firmare solitus est si recludantur tyrãnorum mentes, posse aspici laniatus, & ictus.* Esta uase burlando Ioseph con sus hermanos haziendo del que les tenia por espias de Reyno estraño, y con auer passado tantos años sobre la venta que auian hecho del, la consciencia rea y sospechosa, no puede dexar de attribuyr a su delicto lo que el Gouernador haze por burlarse. *Merito hæc patimur quia peccauimus in fratrẽ nostrum, videntes angustias animæ illius. En sanguis eius exquiritur.* Esta dizen es la sangre de Ioseph que se nos pide quenta della. Tan lexos estaua el Patriarcha de pedirles quẽta de su sangre, que aquella noche les sento a su mesa, y les hizo toda la honra que pudiera hazer a su padre Iacob, y como aduierte san Chrysostomo no pueden ellos referir aquella diligencia a otro

Lib. 6. Annal. c. 1.

Conc. 4. de Lazaro. in fine. to. 2.

otro fin sino a aquel que a todas horas le requiere con temores importunos: *Et cũ sit pax ipse semper insidias suspicatur.* Açote verdaderamente sordo, que sin hazer ruydo, ni echarle de ver el que esta a su lado en todas las ocasiones les esta espantando cõ su zumbido las orejas. Tomo Aaron la vara en las manos y hirio en el poluo de Egypto, y leuanto vnos tabanos de la tierra, q̃ affligian a los Gitanos cõ grã de rigor, y auiendo hasta alli apostado cõ Moysen los magos de Pharaõ en aq̃lla señal reconocierõ el dedo de Dios y se dierõ por vencidos. El glorioso padre Augustino entiẽde por estos mosquitos el remordimiento de la consciencia, porq̃ con aq̃l zumbidillo inquietã de manera q̃ suelen tener a vn hõbre toda la noche desuelado, y con el aguijonzillo clauan hasta leuantar vna roncha, q̃ parece impossible que tã pequeño animalejo ayã podido hazer señal tan grande. Por lo qual dixo Tertulliano, y fue primero de Plinio la agudeza: *Ciniphis tubam, & lanceam,* La lança y la trompeta del mosquito. Y el mesmo san Augustin le llamo sedicioso, y sanguinolento, por la inquietud que causa, y por las heridillas que da. Y con ser tan molesta sauandija, y lastimar tan pesadamente, no fue necessario para poblar dellas a Egypto mas que tocar cõ la vara en el poluo, q̃ el remordimiento de la mala consciencia suele a vezes leuantarse del poluo de la tierra como se les leuanto a aq̃llos que acusarõ ante Iesu Christo nuestro Señor a la adultera q̃ de solo verle escribir en el se cõfundierõ de manera q̃ se salieron del tẽplo y la dexarõ. Esta es pues la señal

Exod.8.

Epist.119. capitu.16.

Plin.li.11. cap.2.

Li.1. quæstionum Euãgelic. q.35.

en que no puede el mundo apostar con Dios, aqui se confiessan los hechizeros de Pharaon por vencidos: porque bien sera possible que vn hombre q̃ merece la horca braue contra el innocente porque tiene el fauor del mundo de su parte, y atropelle la razon y se salga con ello en qualquier tribunal de los nuestros: pero pensar que ha de dexar de atormentarle este mosquito, o de roerle este gusano, o que ha de poder hazer coraçon contra los ladridos de su conciencia, caso es impossible. Nuestros captiuos, sin auer offendido a Babylonia, en viendose en su poder confiessan que ha sido justa paga de sus delictos, y llaman retribucion la determinacion mas voluntaria y sin achaque q̃ jamas tomo Rey para hazer guerra: y en hecho de verdad ellos aciertan, que retribucion les ha sido este trabajo, venida de la mano de Dios, a quien enojarõ primero, y de quien en qualquier tribulacion que les sobreuenga andaran recelados y con sospecha de q̃ busca la sangre de Ioseph entre los juguetes y burlas del hermano. *Multos fortuna liberat pœna* (dixo Seneca) *metu neminem*. Por cierto crueles ratos deuẽ de ser los del hõbre sospechoso, pues para castigar a vn tirano los escoge Dios como medios eficaces. De grãde paz deue de gozar en el alma el hõbre cõfiado y senzillo: pesada guerra deue de traer en su coraçõ el q̃ da lugar a sospechas. *Dura sicut infernus æmulatio*, el rato q̃ dura el recelo temeroso, es muy parecido al del infierno dõde no cessa aq̃l importuno gusanillo de hazer carcoma en el alma. *Vermis eorũ non moritur*. El coraçon magnanimo y esparzido

do es Señor desi y goza en paz lo q̃ tiene, el zeloso y desconfiado, siempre anda sobre saltado, y sin gusto. Milagro fue del mundo la seguridad de Alexãdro q̃ teniendo auiso en vna carta de Parmenio su priuado de que el medico que le curaua le auiá de dar vna bebida venenosa la mañana siguiente al tiempo de tomar el vaso cõ la mano derecha saco con la hizquierda la carta que la tenia debaxo de la almohada: y dãdo se la al medico le dixo: Lee Philippo essos renglones y aduierte que si en otras muchas cosas te pudiera galardonar mas, pero hõrarte mas en ninguna. Añade Seneca a este hecho que merecio Alexandro con esta heroyca confiãça hallar al medico amigo y fiel, y aun hazer le el quãdo no le hallara. Tãbiẽ puede entrar en dozena cõ la magnanimidad de Alexãdro, la q̃ quenta Seneca en el mesmo lugar de Iulio Cesar, q̃ topãdo en la batalla de la Pharsalia vna carga entera de cartas q̃ hombres neutrales de Roma embiauã a Põpeyo: las quemo todas sin leer ninguna teniẽdo por mas honrada y mas grata manera de perdõ, no saber q̃ auia sido la injuria. *Gratissimũ putavit genus veniæ nescire quid quisq; peccasset*, hecho verdaderamẽte digno de la grandeza de Cesar y muy conforme a su grã discreciõ, no dar lugar a q̃ le inquietasen sospechas en perjuyzio del buen credito de los hõbres principales de Roma, lo qual deurian mucho cõsiderar y imitar los hõbres, en cuyos coraçones ningunos indicios auian de ser bastantes para dudar de la fidelidad y buena correspondencia de sus amigos, mayormente auiendose visto tantos casos, en

Curt. lib. 3.

Lib. de ira. cap. 23.

en q̃ han salido vanos los temores q̃ se fundauã me jor, y de q̃ auia mayores argumentos. Preguntad a Tertulliano porque conto Virgilio a la fama entre los males condenados.

In Apolog. cap. 8.

Fama malum, quo non aliud velotius vllum.

Y diraos q̃ lo hizo por los daños q̃ causan sus nouelas: q̃ siendo la cosa mas incierta de las inciertas, es la mas creyda de quãtas se creen, auiẽdo de ser tan al reues, q̃ por el mesmo caso que la persuasiõ estriua en la fama, se deuria sospechar no seque linaje de temeridad en el credito que se la da: porque es tan anexo al nombre de fama la incertidumbre que quando el rumor que se esparzio fue verdadero y se cõprobo con el hecho que auia diuulgado, por el mesmo caso dexo de ser fama y rumor, y ya se le deue otro nombre. *Vbi probauit cessat esse, & quasi officio nunciandi functa rem tradit.* Para que sepays lo poco que os aueys de dexar lleuar de vozes populares, que por la mayor parte siembran engaños, y proceden de liuianos fundamentos, y aun quando a los ojos viessedes que lo que se dize del proximo los tiene muy grandes, os aueys de detener y yr sobre auiso, q̃ aun los ojos os podriã engañar, quãto mas relaciones de terceros. Hallo Putiphar llorãdo a su muger cõ la capa de Ioseph en las manos, indicio apretado de la fuerça q̃ como aduirtio biẽ S. Iuã Chrysostomo, visto el embuste q̃ hizierõ verisimil sus hermanos a su padre Iacob cõ la tunica ensangrẽtada, parece lleq̃ bauade suelo la capa

de

de Ioseph ser motiuo de leuantar calumnias y esforçar engaños, como la de Elias de diuidir las aguas y dar passo seguro en los rios. Prenden a Ioseph, el qual calla por no descubrir la liuiandad de su señora, ella esfuerça su causa, y la tiene hecha arto apparente con ser muger principal, de quiē no era de presumir bajeza semejante, y quando a sus lagrimas sobreuiene el testimonio de la capa de Ioseph, no parece que se puede dudar del delicto: y estando en este punto las cosas, dize el texto del Genesis. *Et maritus nimium credulus verbis vxoris.* Que dio demasiado credito el marido a las palabras de su muger, esta se pudo llamar nimiedad? Dōde cōcurrieron tantas circunstancias juntas, que pudieron hazer mas que probable la sospecha? Ay vereys de que manera aueys de juzgar del proximo, y el tiento que aueys de tener en condenarle, pues en el hecho que mas prouado parece que estaua dize el Spiritu Sancto que se arrojo a creer el marido antes de tiempo, y sin duda es asi. que si Putiphar boluiera los ojos a Ioseph quando le tuuo en la carcel le echara de ver en el rostro la innocēcia, que a vezes dize mas la seguridad del semblante en el reo que en el processo los testigos. Considero gallardamente san Hieronymo las palabras del Apostol, *Alligatus es vxori?* No notays (dize) q̄ llama san Pablo al marido esclauo de la muger? y (lo que mas es para admirar) mal esclauo? *Qui vxorem habet, & debitor dicitur, & esse in praeputio, & seruus vxoris, & (quod malorum seruorum est) alligatus.* No todos los esclauos traē corma, sino los fugitiuos, ni los tienen amarrados

Genesis.39.

Li.1.cōtra Iouinian.
1.Chor.7.

los señores, como el marido lo esta a los antojos de la muger, que le lleua donde quiere con vn cabello. El amor demasiado que tuuo Putiphar a la suya le hizo arrojarse a creer sus lagrimas sin aueriguar la verdad, ni escuchar la respuesta del innocente. O dura, aunque grata esclauitud la de la muger, galeras dulces en que adora el remo el forçado *Ex grata compede vinctus*, dixo Horacio della. Grillos apazibles, prisiones sabrosas. Pues escuchad a Seneca que dize. *Stulti est compedes suas, quamuis aureas amare.* Quien ama sino vn necio prisiones de oro? Parece que sucedio al caso de Dario, a quien se las echarō sus vassallos, y estuuierō tā lexos de hōrarle cō ellas que le parecio a Quinto Curcio, que hallo la fortuna materia nueua conque hazer suertes en el coraçon del Rey en grillos de tanto valor, *Noua subinde ludibria excogitante fortuna*: Tan engañado viue el q̄ por querer sin tassa a su muger la da credito en quāto se le antoja, y no es aun el caso de Ioseph el que mas puede desengañaros, escuchad otro en que no me negareys que el mas detenido se engañara si se arrojara a juzgar por lo que parecia verse con los ojos. Que hōbre viuiera en el mundo, que quādo se començo a descubrir el preñado de la Virgē no le condenara por adulterio? especialmente su esposo, que sabia euidentemente que no tenia parte en la obra, y con todo suspende el juyzio el bienauenturado Ioseph, antes de saber el mysterio, y es tan grande la opinion que tiene de su esposa, que contra prueuas al parecer euidētes del delicto, no se atreue a resoluer, y esta pasmado hasta tener el desē

gaño

gaño del cielo: porq̃ si buelue los ojos a su muger, vee mas claro que el sol de medio dia el indicio en el cuerpo, y la innocencia enel rostro: solo aquel camino auia para desculpar el preñado, pero este era tan poco trillado enel mundo, que a nadie le ca yera en el pensamiento, y donde mas cerradas esta uan las puertas a la defensa de la Virgen saco Dios en limpio su innocencia cō la mas milagrosa hōra que ha tenido criatura jamas. Exēplo sin duda poderoso para detenerse los hombres en sus juyzios, pues succede engañarse en lo que mas conuencido parece que esta, y para no desconfiar los innocentes que padecen calumnias perjuyziales, pues por caminos raros y extraordinarios sabe Dios dar salida a las mas confirmadas sospechas, y a la verdad de que suele estar mas lexos el juez.



VERSO.XII.

BEATVS QVI TENEBIT ET AL-lidet paruulos tuos ad petram.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que sienten mucho los padres las muertes temporales de los hijos, y cuydan poco de escusarles las eternas.*



N El postrer verso de nuestro Psalmo prophetiza el santo rey Dauid la ruyna de Babylonia en el mesmo lenguaje q̃ en los passados, dando a entender que sera tan grande la crueldad de q̃ vsaran los vencedores con ella que arrancaran a las madres los niños pequeños del pecho, y los arrojaran contra las colũnas de marmol de sus edificios sumptuosos, señal euidente del enojo con q̃ se vengaran, q̃ sera tan grande q̃ no reser

uaran los Innocentes, cosa que se suele vsar en la guerra. Por tal la tuuo san Hieronymo contando las crueldades de ciertos barbaros que se llamauā Epist.30. Hunnos, *Insperati*, (dize) *Vbique aderant, & famam celeritate vincentes, non religioni, non dignitatibus, non ætati parcebant, non vagientis miserebantur infantiæ cogebantur mori, qui nondum viuere cœperant, & nescientes malum suum inter manus hostium, & tela ridebant*: Mas ligeros, y con mayor presteza embestian los Barbaros a la fatigada republica, que la fama y rumor de su venida: no perdonauan a la religion, no se aorrauan con los templos, no tenian respecto a las canas, ni a los pucheruelos de la niñez. Vianse necessitados a morir los que a penas auian visto el rostro a la vida: forçados a salir del mundo los que casi no auian pisado sus vmbrales: y no conociendo su mal jugauan con las armas del matador, y se reyan con el soldado sediento de su sangre. Lo mesmo prophetiço Isayas, en el cap. 13. y Hieremias en el. 50. y 51. cuēta muy por extēso las demas calamidades que auian de succeder a los Babylonios con la venida de los Medos: y dexase bien entender, que si con los niños recien nacidos que no pudieron tener parte en los desafueros de Babylonia se vsaua de tan grande rigor, con los que auian tomado armas en la guerra, se procederia muy mas aspera, y desapiadadamente. *Ecce quibus non est iudicium vt biberent calicem bibentes bibent, & tu quasi innocens relinqueris?* Si los que no eran capaces de razon para lleuar la pena de mi enojo bebe ran el caliz de mi indignacion, hasta las ezes, tu q

le

le prouocaste con tu insolencia auias de quedarte sin castigo? Bien podemos hazer este argumento contra Babylonia, pues le hizo Hieremias contra Idumea, y fueron entrambas complices en la perdida de Hierusalem, y inferir de todo lo dicho que gran dolor deue de ser para vn padre ver matar a vn hijo ante sus ojos sin poderle remediar, pues Esayas y el Real Propheta cuentan esta por la mas desollada vengança q se auia de tomar de Chaldea. *Paruuli eorum allidētur in oculis eorum* (dize Esayas) *Quis poterit videre morientem puerum*, dixo Agar, Quie tedra coraçō para ver morir su hijo ante los ojos? Al Rey Sedecias a quien prendio Nabuc Donosor en la desolacion de Hierusalem, le mando atormentar rigurosa y extraordinariamēte, porque acabādo de matar delante del los hijos que tenia le saco luego los ojos, y le lleuo atado con cadenas de hierro, pareciendole q no le podian ya seruir aquellos ojos para atormentarle de nueuo, pues auiendo llegado a ver la muerte violenta de sus hijos ya auian hecho la postrera prueua del dolor. 4. Reg. c. 5.

Natum ante ora patris, patrem qui obtruncat ad aras. Æneid. 2.
Dixo el grā poeta de Phyrro, poniēdo en ygual balāça auer muerto a Priamo sobre el altar del tēplo, caso tā feo en todas las naciones, como denota aq̄llas palabras del Señor en la muerte de Zacharias, *Quē occidistis inter tēplū & altare*, y auer quitado la vida al hijo ante los ojos del padre: el Spiritu santo cōdena la limosna dada a costa de la hazēda de la del pobre engañado cō aq̄l encarecimiēto diuino, *Qui tribuit*

eleemosinam de substantia pauperis sicut qui victimat filium in conspectu patris, Cuyo sentido es (segun la interpre
Li. 7 *Epist. indict.* 2. *Epist.* 110. cion del bienauenturado san Gregorio) que de la manera, que si aun hombre le leuantasen altar y le honrasen como a Dios offreciendo le en el sacrificio: si el primero que le offrecian fuera su hijo natural se offenderia de honra tan costosa mortal mente, assi Dios se offende de la limosna que se haze en nombre suyo, si es de la substancia que el poderoso roba al mendigo, a quien tiene por hijo Dios. Para prueua del esfuerço de la Virgen ordeno la sabiduria de su hijo que estuuiesse en pie hecha vna columna de fortaleza al pie de la Cruz, sié do testigo de la menor gota de sangre de quantas fueron a ahogar en aquel mar Vermejo los pecca
Orat. 22. dos del mundo, y san Gregorio Nazianzeno, se atreue a comparar cõ el sacrificio de Abraham, la constancia de la madre de los Machabeos, y aun que parece que reforma el encarecimiento con vn fiador discreto que le hecho en aquellas palabras, (*Vereor ne a me audacter dictum sit,*) se atreue a dezir q̃ fue mayor y mas loable, O *sacrificium Abrahae sacrificio maius atque praestantius*: Porque tuuo valor para ver morir ante su ojos siete hijos sin desmayarse: antes animandoles a que muriessen constantemen te por la confession de la fee. Con tan grande go
Lib de Machab. zo que le parecio a Mario Victorino, maestro de san Hieronymo, que acabado el martyrio de los hijos murio la madre al punto, no de heridas que la mandasse dar el Tyrano, si no de la grande alegria que tuuo de verlos todos en seguro puerto:

Dum

Dum puer ista gerit soluerunt gaudia matrem.

Y no le falto palabra en la escriptura en q̃ fundar su pēsamiēto, q̃ el lib. 2, de los Machabeos dize. *Nouissime verò post filios & mater consumpta est.* Palabra q̃ algunas vezes significa morir a sus proprias manos de natural flaqza, y sin causa exterior. *Consumptus ætate mortuus est*, dize de Isaac el libro del Genesis q̃ se consumio de viejo, como se gasta y consume sin sentir la vela q̃ nos alūbra, y Iob vsa del mesmo lenguaje, *Dies mei velotius transierunt quā a texente tela succiditur, & consumpti sunt absque vlla spe.* Verdad es q̃ cōmunmente los interpretes, siguiendo a Iosepho dizen lo cōtrario. Tā tierno es el amor paternal q̃ castiga Dios tal vez las culpas de los padres en los hijos, como en partes q̃ lo han de sentir mas viuamente. Esta el padre ahorrando y grāgeādo su hazienda, passandolo mal, y entreteniēdo mas de lo q̃ suffre el vestido, por jūtar blāca a blanca el dote de la hija. *Parentes filijs thesaurizāt, nōn filij parētibus.* Tāto como esto cuyda el padre de q̃ el hijo lo passe biē. Pues en verdad que no dexa de ser digna de reprehension tanta sed porque el hijo no muera de hābre, junta cō tan gran descuydo en la enmienda de sus costūbres q̃ corremas por cuēta de sus padres q̃ la cōmodidad de la hazienda. Quien obligo a vn cauallero de buen mayorazgo a que viuiesse toda su vida en el aldea, por dexar a cada vno de los hijos que tiene su vinculo de por si, quādo no herede el hijo segundo mas q̃ vnos alimentos muy tassados, si queda bien acostūbrado desde la niñez y hom-

2. Mach. 7.

Genesi. 35.

Iob. 7.

Li. de Machabeis ad Polibium.

en que no puede el mundo apostar con Dios, aqui se confiessan los hechizeros de Pharaon por vencidos: porque bien sera possible que vn hombre q̃ merece la horca braue contra el innocente por que tiene el fauor del mundo de su parte, y atropelle la razon y se salga con ello en qualquier tribunal de los nuestros: pero pensar que ha de dexar de atormentarle este mosquito, o de roerle este gusano, o que ha de poder hazer coraçon contra los ladridos de su conciencia, caso es impossible. Nuestros captiuos, sin auer offendido a Babylonia, en viendose en su poder confiessan que ha sido justa paga de sus delictos, y llaman retribucion la determinacion mas voluntaria y sin achaque q̃ jamas tomo Rey para hazer guerra: y en hecho de verdad ellos aciertan, que retribucion les ha sido este trabajo, venida de la mano de Dios, a quien enojarõ primero, y de quien en qualquier tribulacion que les sobreuenga andaran recelados y con sospecha de q̃ busca la sangre de Ioseph entre los juguetes y burlas del hermano. *Multos fortuna liberat pœna* (dixo Seneca) *metu neminem*. Por cierto crueles ratos debẽ de ser los del hõbre sospechoso, pues para castigar a vn tirano los escoge Dios como medios eficaces. De grãde paz deue de gozar en el alma el hõbre cõfiado y senzillo: pesada guerra deue de traer en su coraçõ el q̃ da lugar a sospechas. *Dura sicut infernus æmulatio*, el rato q̃ dura el rece[l]o temeroso, es muy parecido al del infierno dõde no cessa aq̃l importuno gusanillo de hazer carcoma en el alma. *Vermis eorũ non moritur*. El coraçon magnanimo y esparzido

do es Señor de si y goza en paz lo q̃ tiene, el zeloso y desconfiado, siempre anda sobre saltado, y sin gusto. Milagro fue del mundo la seguridad de Alexãdro q̃ teniendo auiso en vna carta de Parmenio su priuado de que el medico que le curaua le auiá de dar vna bebida venenosa la mañana siguiente al tiempo de tomar el vaso cõ la mano derecha saco con la hizquierda la carta que la tenia debaxo de la almohada: y dãdo se la al medico le dixo: Lee Philippo essos renglones y aduierte que si en otras muchas cosas te pudiera galardonar mas, pero hõrarte mas en ninguna. Añade Seneca a este hecho que merecio Alexandro con esta heroyca confiãça hallar al medico amigo y fiel, y aun hazer le el quãdo no le hallara. Tãbiẽ puede entrar en dozena cõ la magnanimidad de Alexãdro, la q̃ quenta Seneca en el mesmo lugar de Iulio Cesar, q̃ topãdo en la batalla de la Pharsalia vna carga entera de cartas q̃ hombres neutrales de Roma embiauã a Põpeyo: las quemo todas sin leer ninguna teniẽdo por mas honrada y mas grata manera de perdõ, no saber q̃ auia sido la injuria. *Gratissimũ putavit genus veniæ nescire quid quisq; peccasset*, hecho verdaderamẽte digno de la grandeza de Cesar y muy conforme a su grã discreciõ, no dar lugar a q̃ le inquietasen sospechas en perjuyzio del buen credito de los hõbres principales de Roma, lo qual deurian mucho cõsiderar y imitar los hõbres, en cuyos coraçones ningunos indicios auian de ser bastantes para dudar de la fidelidad y buena correspondencia de sus amigos, mayormente auiendose visto tantos casos, en

Curt. lib. 3.

Lib. de ira. cap, 23.

en q̃ han salido vanos los temores q̃ se fundauã me jor, y de q̃ auia mayores argumentos. Preguntad a Tertulliano porque conto Virgilio a la fama entre los males condenados.

In Apolog. cap. 8.

Fama malum, quo non aliud velotius vllum.

Y diraos q̃ lo hizo por los daños q̃ causan sus nouelas: q̃ siendo la cosa mas incierta de las inciertas, es la mas creyda de quãtas se creen, auiẽdo de ser tan al reues, q̃ por el mesmo caso que la persuasiõ estriua en la fama, se deuria sospechar no seque linaje de temeridad en el credito que se la da: porque es tan anexo al nombre de fama la incertidumbre que quando el rumor que se esparzio fue verdadero y se cõprobo con el hecho que auia diuulgado, por el mesmo caso dexo de ser fama y rumor, y ya se le deue otro nombre. *Vbi probauit cessat esse, & quasi officio nunciandi functa rem tradit.* Para que sepays lo poco que os aueys de dexar lleuar de vozes populares, que por la mayor parte siembran engaños, y proceden de liuianos fundamentos, y aun quando a los ojos viessedes que lo que se dize del proximo los tiene muy grandes, os aueys de detener y yr sobre auiso, q̃ aun los ojos os podriã engañar, quãto mas relaciones de terceros. Hallo Putiphar llorãdo a su muger cõ la capa de Ioseph en las manos, indicio apretado de la fuerça q̃ como aduirtio biẽ S. Iuã Chrysostomo, visto el embuste q̃ hizierõ verisimil sus hermanos a su padre Iacob cõ la tunica ensangrẽtada parece lleq̃baua de suelo la capa de

de Ioseph ser motiuo de leuantar calumnias y esforçar engaños, como la de Elias de diuidir las aguas y dar passo seguro en los rios. Prenden a Ioseph, el qual calla por no descubrir la liuiandad de su señora, ella esfuerça su causa, y la tiene hecha arto apparente con ser muger principal, de quiē no era de presumir bajeza semejante, y quando a sus lagrimas sobreuiene el testimonio de la capa de Ioseph, no parece que se puede dudar del delicto: y estando en este punto las cosas, dize el texto del Genesis. *Et maritus nimium credulus verbis vxoris.* Que dio demasiado credito el marido a las palabras de su muger, esta se pudo llamar nimiedad? Dōde cōcurrieron tantas circunstancias juntas, que pudieron hazer mas que probable la sospecha? Ay vereys de que manera aueys de juzgar del proximo, y el tiento que aueys de tener en condenarle, pues en el hecho que mas prouado parece que estaua dize el Spiritu Sancto que se arrojo a creer el marido antes de tiempo, y sin duda es assi. que si Putiphar boluiera los ojos a Ioseph quando le tuuo en la carcel le echara de ver en el rostro la innocēcia, que a vezes dize mas la seguridad del semblante en el reo que en el processo los testigos. Considero gallardamente san Hieronymo las palabras del Apostol, *Alligatus es vxori?* No notays (dize) q̄ llama san Pablo al marido esclauo de la muger? y (lo que mas es para admirar) mal esclauo? *Qui vxorem habet, & debitor dicitur, & esse in praeputio, & seruus vxoris, & (quod malorum seruorum est) alligatus.* No todos los esclauos traē corma, sino los fugitiuos, ni los tienen amarrados

Genesis.39.

Li.1.cōtra Iouinian.
1.Chor.7.

 los

los señores, como el marido lo esta a los antojos de la muger, que le lleua donde quiere con vn cabello. El amor demasiado que tuuo Putiphar a la suya le hizo arrojarse a creer sus lagrimas sin aueriguar la verdad, ni escuchar la respuesta del innocente. O dura, aunque grata esclauitud la de la muger, galeras dulces en que adora el remo el forçado. *Et grata compede vinctus*, dixo Horacio della. Grillos apazibles, prisiones sabrosas. Pues escuchad a Seneca que dize. *Stulti est compedes suas, quãuis aureas amare.* Quien ama sino vn necio prisiones de oro? Parece que alludio al caso de Dario, a quien se las echarõ sus vassallos, y estuuierõ tã lexos de hõrarle cõ ellas que le parecio a Quinto Curcio, que hallo la fortuna materia nueua conque hazer suertes en el coraçon del Rey en grillos de tanto valor, *Noua subinde ludibria excogitante fortuna*. Tan engañado viue el q̃ por querer sin tassa a su muger la da credito en quãto se le antoja, y no es aun el caso de Ioseph el que mas puede desengañaros, escuchad otro enque no me negareys que el mas detenido se engañara si se arrojara a juzgar por lo que parecia verse con los ojos. Que hõbre vuiera en el mundo, que quãdo se començo a descubrir el preñado de la Virgẽ no le condenara por adulterio? especialmente su esposo, que sabia euidentemente que no tenia parte en la obra, y con todo suspende el juyzio el bienauenturado Ioseph, antes de saber el mysterio, y es tan grande la opinion que tiene de su esposa, que contra prueuas al parecer euidẽtes del delicto, no se atreue a resoluer, y esta pasmado hasta tener el desẽ-

gaño

gaño del cielo: porq̃ si buelue los ojos a su muger, vee mas claro que el sol de medio dia el indicio en el cuerpo, y la innocencia en el rostro: solo aquel camino auia para desculpar el preñado, pero este era tan poco trillado en el mundo, que a nadie le ca yera en el pensamiento, y donde mas cerradas esta uan las puertas a la defensa de la Virgen saco Dios en limpio su innocencia cõ la mas milagrosa hõra que ha tenido criatura jamas. Exẽplo sin duda poderoso para detenerse los hombres en sus juyzios, pues succede engañarse en lo que mas conuencido parece que esta, y para no desconfiar los innocentes que padecen calumnias perjuyziales, pues por caminos raros y extraordinarios sabe Dios dar salida a las mas confirmadas sospechas, y a la verdad de que suele estar mas lexos el juez.



VERSO.XII.

BEATVS QVI TENEBIT ET ALlidet paruulos tuos ad petram.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que sienten mucho los padres las muertes temporales de los hijos, y cuydan poco de escusarles las eternas.*



EN El postrer verso de nuestro Psalmo prophetiza el santo rey Dauid la ruyna de Babylonia en el mesmo lenguaje q̃ en los passados, dando a entender que sera tan grande la crueldad de q̃ vsaran los vencedores con ella que arrancaran a las madres los niños pequeños del pecho, y los arrojaran contra las colũnas de marmol de sus edificios sumptuosos, señal euidente del enojo con q̃ se vengaran, q̃ sera tan grande q̃ no reser

uaran los Innocentes, cosa que se suele vsar en la guerra. Por tal la tuuo san Hieronymo contando las crueldades de ciertos barbaros que se llamauã
Epist.30. Hunnos, *Insperati*, (dize) *Vbique aderant, & famam celeritate vincentes, non religioni, non dignitatibus, non etati parcebant, non vagientis miserebantur infantia cogebantur mori, qui nondum viuere ceperant, & nescientes malum suum inter manus hostium, & tela ridebant*: Mas ligeros, y con mayor presteza embestian los Barbaros a la fatigada republica, que la fama y rumor de su venida: no perdonauan a la religion, no se aorrauan con los templos, no tenian respecto a las canas, ni a los pucheruelos de la niñez. Vianse necessitados a morir los que a penas auian visto el rostro a la vida: forçados a salir del mundo los que casi no auian pisado sus vmbrales: y no conociendo su mal jugauan con las armas del matador, y se reyan con el soldado sediento de su sangre. Lo mesmo propheticò Isayas, en el cap. 13. y Hieremias en el. 50. y 51. cuẽta muy por extẽso las demas calamidades que auian de succeder a los Babylonios con la venida de los Medos: y dexase bien entender que si con los niños recien nacidos que no pudieron tener parte en los desafueros de Babylonia se vsaua de tan grande rigor, con los que auian tomado armas en la guerra, se procederia muy mas aspera, y desapiadadamente. *Ecce quibus non est iudicium vt biberent calicem bibentes bibent, & tu quasi innocens relinqueris?* Si los que no eran capaces de razon para lleuar la pena de mi enojo bebe ran el caliz de mi indignacion, hasta las ezes, tu q le

le prouocaste con tu insolencia auias de quedarte sin castigo? Bien podemos hazer este argumento contra Babylonia, pues le hizo Hieremias contra Idumea, y fueron entrambas complices en la perdida de Hierusalem, y inferir de todo lo dicho que gran dolor deue de ser para vn padre ver matar a vn hijo ante sus ojos sin poderle remediar, pues Esayas y el Real Propheta cuentan esta por la mas desollada vengança q se auia de tomar de Chaldea. *Paruuli eorum allidentur in oculis eorum* (dize Esayas) *Quis poterit videre morientem puerum*, dixo Agar, Qui cuedra coraçō para ver morir su hijo ante los ojos? Al Rey Sedecias a quien prendio Nabuc Donosor en la desolacion de Hierusalem, le mando atormentar rigurosa y extraordinariamēte, porque acabādo de matar delante del los hijos que tenia le saco luego los ojos, y le lleuo atado con cadenas de hierro, pareciendole q no le podian ya seruir aquellos ojos para atormentarle de nueuo, pues auiendo llegado a ver la muerte violenta de sus hijos ya auian hecho la postrera prueua del dolor. 4. Reg. c. 5.

Natum ante ora patris, patrem qui obtruncat ad aras. Æneid. 2.

Dixo el grā poeta de Phyrro, poniēdo en ygual balāça auer muerto a Priamo sobre el altar del tēplo, caso tā feo en todas las naciones, como denotā aq̄llas palabras del Señor en la muerte de Zacharias, *Quē occidistis inter tēplū & altare*, y auer quitado la vida al hijo ante los ojos del padre: el Spiritusanto côdena la limosna dada a costa de la hazēda del pobre engañado cō aq̄l encarecimiēto diuino, *Quitribuit*

dets

Dum puer ista gerit soluerunt gaudia matrem.

Y no le falto palabra en la escriptura en q̃ fundar su pẽsamiẽto, q̃ el lib. 2, de los Machabeos dize. *Nouissime verò post filios & mater consumpta est.* Palabra q̃ algunas vezes significa morir a sus proprias manos de natural flaqza, y sin causa exterior. *Consumptus ætate mortuus est.* dize de Isaac el libro del Genesis q̃ se consumio de viejo, como se gasta y consume sin sentir la vela q̃ nos alũbra, y Iob vsa del mesmo lenguaje, *Dies mei velotius transierunt quã a texente tela succiditur, & consumpti sunt absque vlla spe.* Verdad es q̃ cõmunmente los interpretes, siguiendo a Iosepho dizen lo cõtrario. Tã tierno es el amor paternal q̃ castiga Dios tal vez las culpas de los padres en los hijos, como en partes q̃ lo han de sentir mas viuamente. Esta el padre ahorrando y grãgeãdo su hazienda, passandolo mal, y entreteniẽdo mas de lo q̃ suffre el vestido, por jũtar blãca a blanca el dote de la hija. *Parentes filijs thesaurizãt, nõn filij parẽtibus.* Tãto como esto cuyda el padre de q̃ el hijo lo passe biẽ. Pues en verdad que no dexa de ser digna de reprehension tanta sed porque el hijo no muera de hãbre, junta cõ tan gran descuydo en la enmienda de sus costũbres q̃ corremas por cuẽta de sus padres q̃ la cõmodidad de la hazienda. Quien obligo a vn cauallero de buen mayorazgo a que viuiesse toda su vida en el aldea, por dexar a cada vno de los hijos que tiene su vinculo de por si, quãdo no herede el hijo segundo mas q̃ vnos alimentos muy tassados, si queda bien acostũbrado desde la niñez y hom-

2. Mach. 7.

Genesi. 35.

Iob. 7.

Li. de Machabeis ad Polibium.

centem omni legali sacrificio clariorem & puriorem. Da la razon el sancto en estas palabras. *Filiorum enim virtutes parentibus adscribere æquissimũ & iustissimum est.* Por q̃ esta muy puesto en razõ q̃ a los padres se les atribuya la virtud de los hijos, y por el consiguiente sus faltas tambien. Sale el otro muchacho trauieso y a quatro dias que comiença a gustar del mundo pierde su hazienda y su salud, hasta que le queda la vida en vn hilo, de auerse arrojado ciegamente y sin reparar a todo linaje de liuiandades: culpa es de el padre que le crio con libertad, que si le enfrenara de pequeño, primero que començara a desenboluerse tan contra si, le vuiera dado el tiempo a conocer en cabeças agenas de que manera auia de guardar la suya, que (como noto S. Hieronymo) de q̃ el rio no corra felizmente, mas culpa tiene la fontana que el cauce, y si el discipulo no habla biẽ, mas es del maestro la culpa q̃ suya. *Si tenuiter riuus fluit, nõ est aluei culpa sed fontis.* Quereys oyr vn estraño encarecimiento, de lo mucho que corren por cuenta de los padres las costumbres de los hijos, pues es cuchadsele a mi padre S. Augustin q̃ sin duda es marauilloso. Mando Dios a Abrahã que sacrificasse a Isaac en el monte, camina el sancto Patriarcha cõ el hijo cargado de la leña en que le auia de quemar y el lleua en la vna mano el fuego y en la otra el cuchillo, y para cortarle de vn golpe la cabeça primero le ato firmemẽte, *Cumq; alligasset filiũ suũ*: dize el sagrado texto: no aueys reparado en este maniatar del hijo obediente q̃ por qualquier lado que lo mireys parece escusadissimo? Si le quiere matar Epist. 7.

sin

sin dezirle nada y cogerle desapercebido, como da a entender san Pedro Chrysologo, no se vee que por el mesmo caso que le ata y le pone sobre la carga de leña en que le ha de quemar le aduierte de la determinacion que toma, y si le ha reuelado ya la voluntad de Dios, y el muchacho ha consentido en ella como el mismo san Augustin, san Chrysologo, y Iosepho dizen expressamente de creer es que no se le yra de entre las manos: Pues no juzgueys por escusada esta diligencia que no lo es, no le ata porque tema que se le ha de huyr que bien obediente esta a la voz de Dios el que se cōsiente atar y poner sobre la leña del sacrificio, y aun (como dixo san Hieronymo) antes que Iesu Christo tomasse su Cruz sobre sus hombros le preuino el con la suya y adelanto el consejo del Euangelio, *Tollat Crucem suam & sequatur me* que es lo que encarece tanto san Gregorio Nazianzeno en los Machabeos en auer padecido por la fee del señor antes de su muerte, *Et ante Euangelium* (dize S. Hieronymo) *Euangelicam portarat Crucē*. Atale pues como dize s. Augustin, porque tiene por tā suya la humildad de Isaac, y corre tā por su quēta la obediēcia de su hijo q̄ si aturdido al caer del cuchillo de la impaciencia del dolor diera algun desuio, o tirara alguna coceçuela, le pareciera a la deuocion del padre que se menoscabaua el merito de su obediencia, y que no le daua tanto a Dios como le deuia y tenia prometido. *Vincitur innocens hostia ne offerentis deuotio putaret se minus aliquid exhibere, si impacientia doloris victima calcitraret*. Tan con ojos de proprias quiere

Sermo. 10.
Sermo. 46. de tēp. c. 5.
Serm. 55.
Lib. 1. antiq. cap. 22.
Oratio. 22.
Epist. 26. cap. 3.
Sermo. 73. de tempore tom. 10.

re S. Augustin q̃ mire el padre las costũbres del heredero q̃ha de temer la cuenta q̃leha de pedir Dios de las mas ligeras desembolturas del hijo, pues de vna cozezuela con q̃ mostrara reusar Isaac el sacrificio en medio de la turbacion del morir donde obra mas el dolor q̃ el alma, y el sentimiento natural q̃ la voluntad y el consejo llego a temer Abraham que se le auia de desluzir el merito de su singular obediencia.



TENEBIT.

CONSIDERACION. II.

¶ *Que la communicacion con los enemigos de Dios es muy contagiosa: y q̃ como tales se deben soltar sus cosas de las manos*

PArecerale a alguno sobrada esta palabra pues se dize todo en la siguiente: por q̃ mal pudiera el soldado q̃brar contra las paredes el cuerpezillo del niño, sino le asiera primero cõ la mano, y assi en Esaias no se halla mas del. *Allidet*, el, *Tenebit*. En solo el real Propheta esta: y esta sin duda con mysterio. Erã tã escrupulosas las guerras en el tẽstamẽto viejo, q̃ en la ciudad anathematizada no se auia de tocar cõ la mano, ni al Idolatra q̃ auia sido la causa de la guerra, pues para esse efecto le mandaua Dios matar a pedradas, ni a los animales de su seruicio, ni a las

alhajas de su casa: que todo se mandaua quemar jũto sin que se reseruase vn cabello. *Non adharebit de anathemate quidquam in manu tua.* Tã aborrecibles como esto han sido algunos peccadores a los ojos de nr̃o Dios. A esta costũbre allude tacitamẽte el real Propheta descriuiẽdo cõ esta palabra el castigo de Babylonia, con que da a entender que sera tãbien recibido de Dios, q̃ a trueco de que no se detẽga en executarle el soldado no se reparara cõ el en que se tiña hasta los codos en la sangre de los Idolatras, a cuyas personas, y haziẽdas conforme a la ley no podia tocar, sino cõ el fuego, o cõ las armas. Y podemos cõsiderar aqui, q̃ ay vn cierto linage de enemigos de Dios, cuyas costũbres son tã venenosas q̃ de solo tocarles a la ropa se puede el hõbre tener por apestado: para q̃ vea quãto ha de huyr de su cõmunicaciõ. Para enseñar la ley del Señor cõ quã grãde cuydado nos hemos de guardar de la muger del proximo, mando que la adultera muriesse apedreada, no quiso que la ahogassen, ni degollasen, porq̃ al correrla el cuchillo la podrian tocar en el cabello, o al caer ella en tierra dar el golpe sobre los pies del verdugo: apedradas ordeno q̃ muriesse, q̃ hazẽ desde lexos el daño: tan peligrosa es su cõuersaciõ q̃ aun puesta ya en el tablado para castigar a ueys de reusar llegaros a ella. El sancto Ioseph por huyr de la porfia de su Señora la dexo la capa en las manos no reparando en q̃ dexaua en ella el mas apretado indicio contra si. Dan la razon san Hieronymo, y san Ambrosio porque pudo temer que lleuaua en la capa el veneno. *Contagium enim iudicauit si diutius*

Deut. 13.

Li. 1. cõtra Iouin. c. 4. Lib. de Ioseph. Patriarc. c. 5.

tius moraretur, ne per manus adultera libidinis incentiua transirent. Esto dixo san ambrosio, y san Hieronymo aun lo encarecio mas: *Quasi ad morsum rabidissimæ canis ne paulatim virus serperet, pallium quod teti gerat abiecit*. A este hecho ay quien entienda que allude el Apostol san Iudas en su canonica, quando dixo. *Alijs autem miseremini in timore: odientes, & eam quæ carnalis est maculatam tunicam*. Con que enseño que de tal manera se ha de apiadar el hombre de los que vee peccar de flaqueza, que no por esso a de dexar de aborrecer sus vicios, pues aun a las vestiduras de los hombres carnales y deshonestos ha de juzgar por manchadas, y coinquinadas del trato, y como tales las a de apartar (como hizo Iosep) desi. De manera, que no solo no aueys de tocar a la muger lasciua, ni aun a la ropa; pero quando ella tocare en la vuestra se la aueys de dexar en las manos; que (como san augustin, y san Chrysostomo pōderan) en tocandola ella la hizo suya, y no es justo q̃ vuelua a vr̃o poder. *Reliquit tanquam non sua quæ adultera manibus detinebat, & aliena iudicauit, quæ tactu impudicæ potuerant comprehendi*. Palabras son de san Augustin, y de Chrysostomo las siguientes, *Habe tu mulier detestanda, vestimenta quę tenes, habe exubias quas in argumentum defensionis falsæ tulisti, habe apud te testimonium pudici victoris*. El mesmo castigo de las piedras se mandaua dar al Idolatra, quemandole la hazienda, y todo lo que tuuiesse en su casa con tan gran rigor, que si alguno sacaua alguna alhaja del fuego, le apedreauan tambien: con tan

Erasmus super Epist. Iudę.

Serm. 83. de tempore. Serm. de Ioseph. vendito. to. 2.

gran recato se trataua esta materia, que ni al Idola tra, ni a su hazienda, ni al que la tocaua tampoco, se
Iosue.7. auia de llegar con la mano, ni aun para tomar vengança la ley de su delicto. Yua muy contento Achã cõ ciertas joyas q̃ auia tomado del saco de Iericho y apenas echo la mano a ellas quando se muestra Dios offendido de los suyos, sin poderle aplacar, hasta tãto q̃ le apedrearõ a el, y q̃maron su tienda y todo lo q̃ auia tomado del saco, como lo tenia dispuesto la ley. Ay del q̃ carga de las alhajas de los enemigos de Dios, q̃ lleua su perdiciõ en ellas sin entéder se. Ay del q̃ heredo las riq̃zas del padre logrero, y del tio q̃ trato en moatras, q̃ se suelẽ heredar cõ ellos
4.Reg.5. sus ruynes costũbres, como se le pego la lepra de Nahamã en la ropa al criado de Eliseo. Peligrosa cosa es cargar de gruessas haziẽdas en poco tiẽpo, q̃ raras vezes se adquieren sin escrupulos, y ninguna se gozã sin cuydados. Por estado de tã declarada con
Epist 2. ca. 12. denaciõ juzgarõ S. Hieronymo, y S. Bernardo el de
Declmat. super ecce nos. las grãdes haziẽdas, q̃ se atreuierõ a dezir q̃ auian espirado como las ceremonias de Moysẽ, cõ la venida de la religiõ Christiana. Encarecimiẽto fue, y algo hyperbolico, q̃ no es de creer entẽdiessen estos sanctos q̃ auia reprobado IesuChristo cõ su venida el estado de los ricos, como la Circũcisiõ, y sabbados
Epist.89. de la ley. S. Augustin põdero para cõsuelo de los poderosos, q̃ el rico auariẽto vio desde el infierno a La
Serm.28. zaro mẽdigo en el seno de Abrahã q̃ (como aduirtio al mesmo fin S. P. Chrysologo) fue hõbre muy hazendado: cõ q̃ se nos dio a entẽder q̃ ni al rico le auiã cõdenado sus riq̃zas, ni al pobre saluado su mẽdiguez

Nemini

Nemini in peccando conditionem obesse, sed mentem. Que dixeron san Augustin, y san Hieronymo en otra parte, sino la differencia de los afectos con que el vno y el otro viuieron. Pues en el euangelio en que vn rico se condena por auariento, el mayor gasajo y fiesta que se haze al pobre en su competencia, es aluergarle en el seno de otro rico que se saluo por liberal: pero no obstante esto, no podemos negar que el que en essa mercaduria se embaraça, pone a mayores riesgos su saluacion. Quien vee a vn san Ioan Baptista tan constante, que dexa la cabeça en manos de vn tyranno, atrueco de lleuar adelante su verdad, y de no cõsentir vna cosa tãmal hecha, necessariamente alabara a Dios q̃ dio tan gran valor a vna criatura. Pues quien le haze tan esforçado a san Ioan sino auer despreciado los haberes del mundo? Que quien passa con langostas no tiene en que reparar para dezir la verdad al Rey, cõ que podemos escusar la ceguedad del mundo, en offrecerle el Mesiado que no le falto ocasion para engañarse pues le vio pisar el regalo y despreciar las riquezas.

Serm. 83. de tempore
Epist. 8.

Aude hospes contemnere opes, & te quoque dignum
Finge Deo.

Æneid. 8.

Muestrate digno de q̃ te tengamos por Dios (dize Virgilio) en saber dar de mano a los bienes del mundo. Añade Seneca. *Nemo alius est Deo dignus nisi qui opes contempsit.* Porcierto nadie merece essa dignidad, sino el que menosprecio los thesoros

Epist. 28. lib. 2.

que otros adoran: y pues nos hemos comenzado a aprouechar de Seneca, y de Virgilio, lleuemos al cabo este pensamiento con palabras suyas: que de otra manera deuian de hablar a Herodes sus priuados que san Iuan Baptista? Quien duda que le deuian de lisongear y alabar lo que a buelta de cabeça murmurauan entre si todos? Que lo hazia esso? El miedo de offender al Rey: pues de que tienen miedo essos poderosazos? De que se veen cargados de hazienda, y tienen mucho en q̃ les pueda hazer vexaciones el Principe, y por esso contemporizan con sus antojos, de forma que el tener les haze medrosos, y cobardes el poder. Saca Eneas del fuego de Troya a su padre en los hombros, a su hijo del braço, y al lado a su muger Creusa, y auiendo entrado y salido tantas vezes aquella noche por medio de los Griegos con vn coraçon de vn leon: ya esta tan trocado que qualquier vientezico le espanta, qualquier hoja que se mueua le desanima,

Æneid.2.

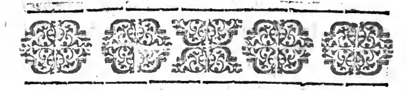
Nunc omnes terrent auræ, sonus excitat omnis
Suspensum, & comiti pariterque onerique timentem.

Da la razon deste temor Seneca en pocas palabras. *Timidum illum sarcinæ faciunt*. La carga que lleua le haze temeroso, antes yua libre no tenia que auenturar mas que su persona, que marauilla que en medio de los enemigos ande esforçado, y con de-

Epist.57. lib.7.

denuedo? Ya tiene que perder, y esso le haze cobarde. Asi que sin duda el tener suele causar miedo en los hombres mas animosos. Luego no nos espantemos de que tenga Dios tanto cuydado de que se abrassen los despojos del Idolatra, porq̃ no se cebe alli la codicia del soldado, q̃ en teniendo que guardar mas que su vida ha de començar a temer.





ET ALLIDET.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que dessea Dios grandemente que no yerre el hombre tiro a los enemigos del alma, y que por solo la su gloria se peligra con seguridad.*

OTRAS Vezes hemos visto que se contenta nuestro Dios con que tiren piedras al Idolatra, y aqui manda al contrario que le tiren a el cõtra las piedras, attendiẽdo (sin duda) en este trocar de blãcos, y en mãdarles apedrear al reues, a q̃ no se de golpe en vacio contra los enemigos del alma, q̃ yendoles a buscar las piedras, era facil cosa errar vn tiro o otro y arrojandoles a ellos contra los peñascos de Babylonia, es caso impossible no les hazer pedaços, pues quãdo no acertasse el soldado a la piedra contra q̃ les tiro, necessariamẽte dara cõ ellos en otra, q̃ vẽga a hazer el mesmo effecto. No se puede imaginar lo q̃ nr̃o Hazedor dessea q̃ no se nos vaya el enemigo

migo por pies, y lo q̃ siente q̃ le tiremos pedrada en balde. Por esso llamo Esaias al pueblo de Dios saeta escogida, y guardada en la aljaba del Señor para las occassiones de affrenta. *In pharetra sua abscondit me, & posuit me quasi sagittam electam.* Vereys vnos grãdes tiradores de vallesta o arcabuz (que aqui mira esta methaphora) q̃ si cien vezes tiran todas ellas lle uan el blanco: pero si se offrece vn desafio no lesharã tirar por ningũ caso sino cõ la arma q̃ tienẽ apũtada a su gusto, y hecha a la medida de su braço q̃ en fin por diestros q̃ seã puede engañar la pũteria de la otra, y no quierẽ correr esse peligro. Tã grãde (pues) es (dize Esaias) el desseo q̃ nuestro Dios tiene de q̃ el enemigo no se quede riendo de sus armas, q̃ las trahe hechas a su gusto, y guardadas y escogidas en tre otras muchas q̃ le sobrã para el dia de la ocasiõ. Como si le pudiesse a Dios mentir el braço, o salir auiessa la saeta. Sabemos q̃ son tã ciertos sus tiros q̃ de solo verle apũtar, cuẽta por ganado el lãçe, y no obstãte esto le vemos hazer diligẽcias cuydadosas para acertar: tã grãdes muestras nos quiere dar de su desseo. Mãdo el Propheta Eliseo al Rey Ioas q̃ to masse el arco flechado en las manos, y para assegu rar las del Rey sobrepone el Propheta las suyas, y dizele. Tira por essa vẽtana cõtra el oriẽte: apenas ha tirado el Rey quãdo cãta gozosso Eliseo la victo ria. *Sagitta salutis Domini est, percuties Siriã donec cõsumas eã.* Y no falta quiẽ diga q̃ quãdo Iacob mejoro a su hi jo Ioseph en el cãpo de Sicar, tomo en la mano la es pada, y amago azia la tierra del Amorreo cõ. 2. o 3. golpes, y luego arrojo cõ el arco otras tãtas saetas,

Esaie. 49.

4. Reg. 13

Masius Iosue. 24. ver sic. 32.

ceremonia solemne, con que desposseyo al Barbaro de la heredad y preuencion militar, poderosa para quitar, y dar el derecho de la hazienda, a donde miraron aquellas palabras. *Quãtuli de manu Amorræi in gladio, & arcu meo.* Como si dixera mas claro: tan seguro braço tiene Dios, y tan infalibles son sus saetas, que con solo el ademã, con que vn hombre viejo, y ya para morir, echa mano del arco y de la espada, puede quitar, y dar ciudades, debellar enemigos, y traspassar Imperios de vnos señores en otros. Valgame Dios y que sera vera nuestro hazedor sobre tan seguras confianças como puede tener de su destreza, solicito en guardar la jara conocida, escondiendo en la aljaba la flecha prouada contra el enemigo de su gloria, exemplo poderoso de lo que deue de sentir que se nos salga de entre las manos quando le lleuamos de vencida, ó que demos en vacio con los golpes que le tiramos en este desafio cãpal que dura lo que nuestras vidas. De que os sirue apuntar contra la torpeza, si hazeys el tiro en la humildad? O de que os presta amagar a la ambicion, si days el golpe en el recato?

Gen. 48.

Frustra vitium vitaueris illud
Si te alio prauum detorseris.

Horat. lib. 2. Sat. 2.

Ay hombres que venciendo los incentiuos de la sensualidad dexan descubierto por otra parte el lado al enemigo, y quedan soberuios de lo hecho, como si no vuiera sido Dios la causa de su victoria:

y otros

y otros que acocean los desseos ambiciosos, pero de ay toman occasion para ser poco recatados como gente, que no espera de los reyes. Que es todo esso (dize Augustino) si no dar de comer al Demonio? que assi entiende aquel lugar de Osseas. *Ephraim pascit ventum: quid est aliud ventos pascere, nisi Dæmones pascere? hoc est, errãdo ipsis esse voluptati, atq; derisui.* Quedase riendo el Demonio de veros errar tan neciamente, *Ego autem*, (dize el Apostol) *Sic curro, nõ quasi in incertũ, sic pugno, non quasi aerem verberans, sed castigo corpus meum.* Por excusar este inconueniente procuro no tirar golpe vano, como el que comba te a ciegas, y todos los da en el ayre. Allude (sin duda) san Pablo a la costumbre de los Andabatas, q̃ era vna suerte de esgrimidores, que se acuchillauan vendados los ojos, y necessariamente auian de dar mil vezes en vacio. *Andauatarum more*, (dize S. Hieronymo) *Gladiũ in tenebris ventilãtes*: Dize (pues) el Apostol: porque se que mi enemigo es inuisible y que si le tiro he de dar en el ayre como los combatientes de los juegos de Roma, todos los golpes doy en esta carne enemiga: *Castigo corpus meum*, Sobre lo qual añade S. Chrysostomo: *Inanem conatum significans hoc dicit, habeo enim quem percutiam diabolum.* No me desuanezco en seguir los espiritus intratables, q̃ facilmente elluden el tiro, hago las suertes en castigar mi cuerpo, con cuyas fuerças el me haze la guerra, y assi no puedo (aunque quiera) errar el blanco. No le erro Dauid quando tiro al Philisteo, que clauada le dexo en la frente la piedra, como si la huuiera puesto alli con vn martillo, que quien

Cap. 11. 4. Conf. 2. & lib. 20. contra Faustum. c. 20.

Aduersus Heluidiũ tom. 2.

Hom. 23 in 1. Chor. 9.

quien tiene de su parte a Dios, seguro va de vena cena su enemigo, y a sombra de tan grande almena bien puede tirar gentil pedrada. Nunca el hóbre se auentura sin peligro, si no quando le corre por Dios. No temays salir al campo con el Demonio, si es Dios el que os haze la reseña para cóbatir, que saldreys victorioso sin duda, y quando (a vuestro parecer) que deys vencido, aun no ha soltado Dios las armas de las manos, poderoso es para poneros otra vez en pie. Grandes son por cierto nuestras cobardias, mil occasiones de triumphar mal logramos por vanos temores: este reusa venir a las manos con el Demonio por el miedo de la infamia, aquel por el que tiene de perder la hazienda, dexa vno de restituyr la honra que quito por no desdezirse, y el otro de dezir la verdad porque no se descubra que viue de ruyn trato, o como aueys temido donde no auia que temer. Sed animosos por Dios, que el que por el se auentura de todos essos, y aun mayores peligros saldra libre y con honra. Mirad con quanta saco a su madre de las sospechas de su preñado, que donde se podia temer adulterio quedo conocida por madre de Dios, dignidad que ninguna pura criatura la ha ygualado, todo se deuia a la obediencia con que la Virgen dio el si a la embajada del Angel sabiendo el riesgo a que se ponia para con los hombres, y fiando el desengaño de solo Dios. Esto he dicho porque no me puedo persuadir a lo que algunos sanctos escriben que llego el vendito Ioseph a temer liuiandad en su esposa, de que

el

el Angel le assegurò. Porque (como san Hieronymo, y Senece dixerõ de la otra virgen Vestal, que acusada de stupro mouio en abono de su innocencia con el cingulo vna naue) *Melius cum illa esset actum si hoc, quod euenit ornamentum potius esset exploratæ pudicitiæ, quam dubiæ patrocinium.* Por cierto en la que Dios escogio para madre suya no era razon que se pusiera jamas en duda su limpieza. Y aunque la piedad de san Hieronymo, san Bernardo, y Origenes, que creen que la quiso dexar el sancto Esposo, no se teniendo por merecedor de viuir en compañia de quien auia concebido del Spiritu Sancto, no es muy conforme al capitulo segundo de san Matheo, es lo a lo menos al affecto tierno y deuoto que todos deuemos a esta gran Señora, pero el parecer q̃ mejor salida da a todo es el de Chrysostomo en el imperfecto. Que viendo el glorioso Ioseph el preñado de la Virgen, y no pudiendo dudar de si, que no auia tenido parte en la obra, presumio tan honradamente de su honestidad, que sin saber concertar con ella lo que via por los ojos, suspendio el juyzio del hecho hasta tener del cielo el desengaño. Assi que (voluiendo a nuestro proposito) por sola la honra de Dios se peligra seguramente. Escuchad vn lugar del Psalmista que espero que lo ha de prouar bien: *Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos.* Entrays en vn cercado sembrado de lazos para caçar palomas, escusado estays de mirar al cielo por no poner a peligro los pies, y a yreys con mucho tiento los ojos en el suelo, y aun no podreys gouernaros

Lib. 1. contra Iouinianum.

Hieronym. Matth. 2. Bernardus. serm. super missus est. Orig. Homil. 1. in diuersos.

Psal. 24.

uernaros

uernaros sin temor, que seria si os descuydassedes a leuantar los en alto? Esta escusa, pues (dize David) no le vale al que dexa de mirar a Dios, que por peligrosos que esten los passos queda obligado a no quitar del la mira, la razon es clara. Porque si por
Epist. 86. no baxar de arriba los ojos cayere en los lazos que le tiene armados el mundo, seguro puede yr de q̃ el Señor, por cuyo seruicio peligrò, le sacara dellos, y aun conforme a la interpretacion de san Augustin, para excusar de caer en ellos y vencer al Demonio que los puso es preuencion importante no apartar los ojos de Dios: tal es su bondad, que no consentira, que riesgos que se corren por su gloria, se dexen de trocar en seguridad y descanso.

PAR-





PARVVLOS TVOS.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que deue el Christiano cortar el hilo a la mala costumbre luego que comiença, y que los vicios de muchos años son muy difficultosos de curar.*

PRosigue el Psalmista las vẽdiciones del soldado, que vsare de tan gran rigor cõ Babylonia el dia de su castigo, que arroge los chicuelos recien nacidos contra los cimientos de las paredes, y quiebre los miembros ternezuelos de los infantes en las columnas soberuias de los edificios, que aunque por la hedad parece que merecian compassion, alfin son hijos de enemigos, que han de venir a ser grandes, y dequienes puede temerse el pueblo sancto. De dõde todos los Doctores sacan vna consideracion prouechosa, que deuemos resistir a la mala costumbre en los principios, quando con facilidad puede extirparse, porque si la dexamos crecer

ganar tierra contra nosotros demanera, que quan do grande, no nos podamos auериguar con ella. Dixo el glorioso Doctor san Gregorio Nazianzeno vna doctrina milagrosa a este proposito. En esto se señala la ley del Christiano entre todas las del mundo, que estas se contentan con castigar los fines del delicto, no haziendo caso de menos, que acto consumado y puesto por obra: y aquella se enoja aun contra los principios mas remotos de las culpas, porque conoce la gran difficultad, con que se reprimen despues que cobraron fuerças cõ el hecho hasta tanto que de vn clauar de vn'ojo, de vn consentir de vn pensamiento haze mucho caso *Virtutis hac vna lex Christianis est, nec leuissimis quidẽ vitijs, atque ab omnibus neglectis succumbere. Nihil enim præclarius ac præstantius, quam quod alijs scelerum fines iuxta leges vindicantibus: nos principia quoque ipsa plectimus, ac velut malum quoddam, quod vix sisti, ac reprimi queat proslu uium, multo ante cohibemus*. El bienauenturado S. Hylario enseña sobre este verso lomesmo, con estas dulces y poderosas palabras. *Periculosa sunt iam robustæ cupiditates, & difficulter adulta quæq; perimũtur*. Peligrosos son los desseos esforçados, y con difficultad se vence toda cosa adulta y crecida. Contestan con esta sentencia de san Hylario mil exemplos de la naturaleza y de la gracia. El arbol plantado de ayer le arrancara oy vn niño de teta, y si le dexays echar rayzes no le podreys sacar con vn arado.

Ora.3.que est.2.cõtra Iulianum.

Ouid. li.1. de remedio Amoris.

Tunc poterat manibus summa tellure reuelli.
Nunc stat in immensum viribus aucta suis.

El arroyelo que haze vado con las primeras aguas del otoño le passa con seguridad el corderillo, y si comiença a crecer con las del hibierno peligrara en el vn Elephante. El potro que quando chico se dexa imponer, y obedece al freno y a la espuela, no se consentiria gouernar, ni auria quien le domasse ya cauallo.

Fingit æquum tenera docilem ceruice magister, Horat. li. 1
Ire viam, quam monstrat eques, Epistol. 2.

Roba la perdiz a la vezina los hijos como enseñan Plinio, Theophrasto, y Aristoteles referidos por san Hieronymo en el capitulo diez y siete de Hieremias: *Perdix fobet, quæ non peperit*; però ha menester lleuar los en el cascaron, que si aguarda a que le quiebren, aunque los aya empollado la que los robo (cosa admirable) reconocen el pio de la madre verdadera, y al punto desamparan a la otra, tanta es la fuerça del natural, que preualece contra la criança. Sabida es la qualidad de los Psillos, que quando tienen sospecha de que el niño, que acaba de nacer en casa, es de padre ageno le explorã cõ echar le a ciertos culebrones, los quales reconocen la legitimidad de manera, q̃ huyen del siendo legitimo, y si es spurio se le comen. Lea quien quisiere a Alexandro en sus dias Geniales cõ las notas de Tiraquello, y hallara mucho a este pro Lib. 2. c. 2.

 posito

posito. A tan gran peligro nace expuesta la niñez que si crece vn poco el infante, ya no se le atreue aunque sea adulterino, la culebra facil cosa es prender al leoncillo antes que abra los ojos, pero si le crecen las vñas en verdad que es necessario que se junten pueblos, y al cabo (como dize el Spiritu
Ezech. 19. Sancto) *Non sine vulneribus earum captus est*: No le cogeran sin que les cueste mucha sangre. Veys como dixo bien san Hilario que: *Difficulter adulta quaque perimuntur?* Otro tanto experimentareys en los enemigos del alma, que quando comiençan a reuelar se contra vos son faciles de vencer, y si les dejays salir con la primera no los podreys rēdir quā
Hierem. 13. do pensastes, *Si potest Æthiops mutare pellem suam, aut pardus varietates suas*: mal podra el negro ateçado mejorar el color de la piel, y el tigre el remiendo de sus manchas, porque el vno, y el otro se nacieron con ellas, *Et vos poteritis facere bonum cū didiceritis mala*: Pues de essa manera podreys vosotros remediaros auiendo viuido largo tiempo en vuestros
Lib. 2. contra Pelagianos in fine. vicios. Ni piense nadie (dize san Hieronymo glossando este lugar) que ay vicios heredados y naturales como el color del negro, y manchas del tigre, que aquella palabra: *Didiceritis*: Assegura de essa sospecha: *Ergo pellis Æthiopica, & pardorum varietas disciplinæ est non naturæ, quæ docetur, & discitur: tamen auferri non potest vitium in oliti mali, nisi per eum, cui omnia possibilia sunt.* Dios os libre de menospreciar oy vn peccado ligero, y mañana otro, que poco a poco vendreys a estar peor q̄ el negro de Etiopia, cuya blancura

cura da por impossible el propheta, y aunque vuestro remedio no lo es, es sin duda mas difficultoso, (como nota muy bié S. Basilio) ha menester remedios mucho mas cótinuos y efficaces. De s. Monica quéta S. Augustin q̃ entregando la sus padres en su primera edad las llaues del vino, de no reprimir vna niñeria vino a exceder, y ponerse a peligro de grádes indecencias. *Itaq; ad illud modicum quotidiana modica addédo (quoniá qui modicú spernit paulatim decidit) in eá consuetudiné lapsa erat, vt plenos mero caliculos inhiáter hauriret.* Començo Iudas a rendirse a la codicia metiédo la mano en la bolsa comun de los Apostoles, de ay vino a caer en aquella grosseria condenada por IesuChristo, de reprehéder la obra piadosa de Maria, pareciendole q̃ se le yua el vnguéto por pies. Y de ay (añade S. Leon Papa) a la mas infame trayciő, q̃ esta escrita, de q̃, ni el se pudo cósolar, ni hallo otro remedio q̃ el de vn laço. *Saluatoris* (dize s. Hieronymo) *Arguitur voce, & nodú informis leti trabe nectit ab alta.* Que ni para vn coraçó codicioso vuo mayor prueua, q̃ véder a Dios, ni para vn hóbre arrepétido mayor señal de despecho, q̃ ahorcarse. *Vix à se manus abstinuit* (dixo Ciceró de Alexádro, quando echo de ver el disparate q̃ auia hecho en matar a Clyto) *Táta vis fuit pœnitédi:* Assi q̃ es necessario q̃brantar la cabeça al Babylonio quádo pequeñuelo, q̃ (segú sentécia de Tullio) lo q̃ es perjudicial quádo gráde, vicioso començo a ser desde pequeño. *Quæq; crescentia perniciosa sunt, eadem sunt viciosa nascentia.* No ay para q̃ esperarle a q̃ cobre fuerças, y pueda

In regulis fusioribus interrogatione. 55.

Lib. 9. conf. cap. 8.

Serm. 9. de passione Domini

Epist. 13.

4. Tuscul.

4. Tuscul.

dar golpe de temer. Por las fuerças de la virtud sacareys las de los vicios, las virtudes niñas sin duda se acobardan mas presto que las ancianas, y se rinden al enquentro de la tentacion con mayor facilidad. Entrego Gedeon a su primogenito Iether a los dos Reyes Zebee y Salmana atados, y en su presencia para que los matasse, y perdiesse el miedo a la sangre de la guerra, y yendo el muchacho a sacar la espada se quedo en medio del camino atajado, da la razon el texto porque era niño. *Qui non eduxit gladium, timebat enim quia adhuc puer erat.* Acobarda se sin duda la niñez, aun quando victoriosa, de solo ver el rostro al enemigo, y aunque se le den atado, y tenga los padrinos delante, no sabe deponer le el miedo. La penitencia de pocos dias suele desfallecer en el primer asalto, y nunca tiene mas necessidad de amparo la virtud, que quando no ha soltado el pecho. Echad a cozer vn cantaro de barro (dixo Persio) y tocalde antes que acabe el fuego de embeuerle toda la humedad, vereys que da mala respuesta con vn sonido ronco y vicioso:

Iudicum. 8.

Percusa, maligne,
Respondet, viridi non cocta fidelia limo

Satyr. 3.

Y esso mesmo reconecereys en vuestra alma a los principios de la emienda, que entre tanto que el calor

calor de la virtud no enjugare las superfluydades de la vida passada, y os acabare de perficionar, siẽpre tendreys resabios de lo que fuistes. No esta aũ hecha la Christiandad del principiante por mas que a el se lo parezca. El dia que nacio Isaac no sabemos que hiziesse banquete su padre, y hizole muy esplendido el dia que se desteto *Fecit Abraham grande conuiuium in die ablactationis Isaac.* Porque nuestras virtudes en leche, no las cuenta Dios por seguras, menester es crecer para comer el pan con corteza. *Quem docebit scientiam? & quem intelligere facit auditum? ablactatos a lacte, auulsos ab vberibus.* Quando Moysen dio de mano a la honra que le hazian en tenerle por nieto de Pharaon, ya auia (dize san Pablo) salido de pañales. *Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis.* En suma siempre fue de pocas fuerças la niñez de la virtud. Por la del Saluador (cuya edad quiso san Pablo que fuesse medida de nuestra perfection) lo sacareys: nunca hizo menos milagros, jamas estuuo mas a cortesia del cielo que quando chiquito, para escaparle de Herodes, el Angel delante, y la digencia del Sancto Ioseph, que aun no tiene pies para huyr el niño: para cumplir la ley lleuado y traydo por mano agena al templo del Señor, socorrido en todo por cuydados de terceros, hasta la leche que mamo fue leche de rozio, que el cielo tenia cuydado de acudir a la Virgẽ con ella: q̃ si se mira biẽ vna dõzella no la tiene de su cosecha, ni la puede tener: de dõde la vino el don de madre,

Genesis. 21

Esaiæ, 28.

de ay tambien la vino la leche para el sustento del Señor. *Statura tua assimilata est palmæ, & vbera tua botris.* Tu estatura (Virgen Santissima) es como la palma derecha y cuellierguida, aquien no hizo jamas rendir el peso del peccado, y tus pechos separecen a dos razimos yguales que por entre los ramos de la palma hecho fuera la parra que subio en alto con su arrimo. Aueys notado como a los pechos de la Virgen los llama el Esposo fructos de arbol ageno, que vinieron de fuera para adornarla Tan a cortesia del cielo anda la niñez del Saluador *Saluatorem sæculorum, ipsum* Regem *Angelorum, sola Virgo lactabat vbere de cœlo pleno.* Pues no os prometays que han de ser vuestras niñezes tan socorridas como las de IesuChristo: miraos a las manos, y vereys las pocas fuerças que teneys en ellas, y por ay echareys de ver como si acometeys al enemigo quando esta haziendo pucherillos en la cuna, y arrancays la planta de la ruyn inclinacion y mala costumbre antes que se arraygue, tendreys de vuestra parte la cuesta y las piedras, y os podreys prometer seguro la victoria entrando en el campo como entrays con armas de ventaja

A D



AD PETRAM.

CONSIDERACION QVINTA.

¶ *Que deue el Christiano quebrantar los brios de la sensualidad con la memoria de la passion de IesuChristo nuestro Señor.*



Penas ay expositor que no moralice este lugar de vna manera, pero entre todos el bienauenturado san Hieronymo señaladamente, y con palabras de gran peso, le entiende en cabeça de nuestra alma, que se querella de los mouimientos sensuales, con que la carne pretende turbar su paz, embriagãdola cõ la bebida suaue de los deleytes del sentido, y derribãdola de su señorio a los antojos mas viles de vna esclaua. A esta sierua endereça el real Propheta este verso en persona de las almas combatidas con la prolixidad destos pensamientos pegajosos, losquales aduierte q̃ se han de rebatir en la piedra angular de la Iglesia que es IesuChristo nuestro Señor. Dize *Epist. 22. cap. 3.*

ze(pues) el alma a la carne rebelde y porfiada. Oh hija de Babylonia miserable (que bien se puede llamar assi, por la soberuia de los pensamientos que leuanta, y por la confussion que padece) bien aya quien vengare en ti las befas que a cada passo nos hazes, arrastrando tras tus desseos nuestra nobleza, y abatiẽdo nuestra hidalguia a la villania de tus passiones: bien aya quien te domare y hiziere estar a raya, no te consintiẽdo salir con los ruynes siniestros de tu inclinacion. Bienauenturado el que desbaratare tus mouimientos quando pequeños con la passion de tu Dios, y de la piedra angular de la Iglesia hiziere martillo para quebrantar tus hazeros. Consejo importantissimo, con que se desbarata la violencia deste enemigo. Offrecesele a vn Christiano vn pensamiento blando y pegajoso de carne y sangre, es necessario sacudirle presto de si, como lo figuro aquel cuydado de Abraham en auentar las aues importunas, que se llegauan al olor del sacrificio: (verdad es que san Augustin allegoriza este texto a otro proposito aunque no muy desuiado del nuestro:) Pero para esse fin no ay medio mas poderoso, que armarse con la consideracion de vn Dios llagado, y coronado de espinas, que (como discurre largamente san Gregorio Nazianzeno) con las puntas de aquella corona offenderemos a este enemigo hasta que dexe en ellas el pellejo, y con la amargura de aquel Caliz, venceremos los hechizos con que embriaga las gentes el de Babylonia. No ay mas

Gen. 15. *Li. 16. de ciuit. c. 24.* *In Apolog.*

probada medicina (dize el glorioso Bernardo) para curar las llagas del alma, que la continua consideracion, de las que saco nuestro Dios de la Crùz. *Nil tam eficax ad curanda conscientiæ vulnera, quam Christi vulnerum sedula meditatio*. Las fuerças de nuestra muerte en los cardenales que leuantaron las heridas desta piedra se deshizieron. *Cuius liuore sanatissumus*. Alli se acabo nuestra enfermedad, alli perdio esta enemiga los brios, alli los perdera qualquier mouimiento de este cuerpo mortal, que suyo es. *De corpore mortis huius*. dixo san Pablo, de este cuerpo de la muerte, porque tiene tomada del la possession desde la salida del parayso. Considero san Gregorio Nazianzeno, que aquellas palabras del Apostol. *Vbi est mors stimulus tuus*. Fueron el epitaphio que se auia de escriuir sobre la sepultura de la muerte, y dixo en esto solo todo lo que a nuestro proposito podiamos dessear: porque epitaphio es vna sentencia en que se da breuemente razon de la vida y muerte del defuncto, como san Hieronymo y S. Augustin aduirtieron. Luego segun esso bien dicho esta que aquel fue el epitaphio deste finado: porque no vuo causa porque ella muriesse, sino auer dexado en las llagas de Christo el aguijon. Preguntad a la aueja muerta, que la tiene assi? y diraos que auer dexado el aguijonzillo en la llaga que leuanto en la mano del que queda dando gritos. Pues esso quiso

Serm. 62. in cant.

Orat. 42.

Epist. 9. apud. Augst. c. 2. & Epi. 11. c. 2.

dar a entender san Pablo en preguntar a la muerte donde auia dexado el suyo, fue dezir la q̃ se ahogo en aquel mar de sangre que derramo nuestro Dios en la Cruz, y que aquellas heridas que le quitaron la vida a el fueron mortales para ella: pues donde la muerte perdio su poder, tambien ay le perderan los atreuimientos de nuestra carne, no ay otras armas para vencer la contradiction de su porfia, si no la mortificacion amarga de la penitencia. No ay otra llaue (dize Tertulliano) para abrir las puertas del parayso, sino la sangre de el Christiano, en quien desbraua aquel estoque con que le guardaua el Cherubin. *Tota Paradisi clauis, tuus sanguis est.* Epicteto que le dio San Hieronymo a la sangre de Iesu Christo nuestro Señor, entrambos tuuieron razon por que ni para nuestra justificacion bastaran los meritos y justicia de Christo, sin la renouacion interior de nuestras almas, ni en estas se hallaran obras meritorias, y gratas a Dios, si no influyera aquel Señor en ellas vna continua virtud, como en el sarmiento la vid, y en el miembro la cabeça. Amarguemos (pues) a nuestra carne con mortificacion y aspereza, que es bestiecula que tratada con halagos se leuantara a mayores, y (como dixo San Gregorio Nazianzeno) para enemiga es blanda y suaue, y para amiga fiel y desleal. *Hostis est blandus, & placidus, insidiosus amicus.* Es esclauo de ruyn natural y baxos respectos, ha menester traer siempre

Lib. de anima, cap. 55.

Epi. ad Dardanum, 129

Oratio. 16.

pre-

pre la vara del castigo ante los ojos. Ya sabeys aquella historia de los esclauos de los Scytas, que cuentan Herodoto, y Iustino en el libro segundo, y Nazianzeno en la Oracion tercera, que no les pudiendo los Señores sujetar por armas, tomaron açotes en las manos, y viendo los sieruos las varas se dieron luego a partido: tanto como esto se hizo el castigo y rigor para el esclauo. *Qui delicatè nutritur seruum a pueritia sua, postea inueniet eum contumacem.* A Ismael fue necessario echarle de casa de Abraham por que con el regalo tomaua armas contra el heredero. Riose de Miphiboseth vn esclauo por que le vio coxo y sin manos para castigarle, *Flagellum equo, & chamus asino & virga dorso imprudentum.* Freno y açote para el animal de seruicio, y vara de castigo, para el sieruo de proteruo natural. Suele ser la muger propria vno de los mas pesados enemigos del hombre, quando fiada en el regalo del marido, da en rencillosa y vozinglera. *Melius est sedere in angulo domatis, quam cum muliere litigiosa in domo communi.* Mejor es (dize el Sabio) viuir en el zaquizami, ó en el caualllete del texado, que con vna muger de esta qualidad en vna casa commum de entrambos. Dedo se dexa bien entender (aña-de san Hieronymo) quanto mayor trabajo

2. Reg. 19.

lib.1.cõtra Iouinianũ, nume.158. lo sera hazer vida con ella quando la casa fuere toda suya, y no tuuiere parte en ella el marido? *Si domus communis viri, & vxoris, erigit vxorem in superbiam, quanto magis si ditior fuerit vxor, & in domo eius vir manserit?* Que entonces sin duda sú poco agrado le echara de ella, que por esso la comparo (segun el mesmo Sancto) la escriptura al techo llouedizo que echa fuera los moradores .. *Tecta perstilantia in die frigoris, & litigiosa mulier comparantur.* Pues para curar essa altiuez (dize san Augustin) no hallo mejor remedio, que el que nuestro Dios la recepto en los dolores del parto, con que se subjeta al marido, y le reconoce. *In dolore paries filios tuos, & sub viri potestate eris.* en que se nos da a entender (añade el gran padre) que para domar la concupiscencia, y rendirla a la razon, son necessarias mortificaciones dolorosas, que en tanto que la consintieremos viuir lozana, y sobre si, no ay medio para reduzirla al Imperio de el alma, y meterla por camino. Regalad a vuestra carne y vereys que burlas os haze tan pesadas, affligidla, y traerla heys subjecta a vuestra voluntad: por esso esta alli aquella palabra, *Ad petram*, que nos declara quan desapiadados hemos de ser con ella en no la dexar lograr atreuimiento de los que intentare. Vnas vezes haze la escrip-

lib.2.de Genesi, contra Manich.c.19.

escriptura a IesuChristo cordero manso, otras Leon espantoso: vnas le llama flor olorosa, y otras piedra guijarreña: a vezes le introduze lleno de dulçura y regalo, y a vezes de aspereza y mortificacion. Quando le haze piedra dicho se esta que es de temer topar en el, el lo dixo por San Matheo, el que topare en esta piedra quebrantarse ha, pero sobre quien la piedra cayere harale pedaços. Aduertid (pues) que os mandan romper la cabeça de los hijos pequeños de Babylonia en esta piedra, cuya dureza es muy acommodada para ello. No os deys a fiar demasiado en la misericordia de Dios, que es cosa muy condenada tomar occasion de la facilidad con que perdona para offenderle. *Extremæ ingratitudinis est* (dize San Basilio) *benignitatem benefactoris occasionem facere ingratitudinis*. No tomeys a solas (replica San Augustin) la consideracion de su piedad, que para el que se vee tentado de las blanduras lisongeras de la sensualidad, de gran prouecho le es acompañarla con la de su justicia. No es tan a proposito Christo nuestro Señor quando flor olorosa y suaue, para deshazer las fuerças del enemigo, por pequeño que se os represente, piedra dura le aueys menester para este effecto, atormentado y llagado por vos es justo considerarle, para serenar las nieblas que leuanta la vezindad de este cuerpo. Engaño suele ser de el amor proprio

Lib. de Spirit. Sancto cap. 19.
Ser. 102. de tempor.

el

el que veo padecer a muchos que socolor de que quieren ser lleuados por blādura y amor, no querrian que se tomasse infierno en la boca, tanto priuan con nuestro coraçon los pensamientos apazibles. Y es muy de condenar que no aduiertan las personas desta condicion, que las enfermedades rebeldes piden remedios mordaces, y que aun en las
Lib. 4. c. 8. materias de gusto se busca (como dize S. Augustin en sus confessiones) vn poco de agrio para que no causen hastio. Aql ciego, *a natiuitate*, que curo nuestro Redemptor sabemos que le vnto los ojos, *& liniuit oculos eius*: porque quiso dar a entender que respecto de su omnipotencia no era aquella perdida irremediable, sino ligera enfermedad, q la flaqueza de los ojos siempre se curo con vnction.

Horat. lib. 1. epist. *Non tamen idcirco contemnas lippus inungi.*

Pero vemos que hizo el vnguento de tierra, como tambien en peccādo Adam, sabemos que le applico y hizo de la tierra de su solar el emplasto para la llaga, porque enfermedades graues piden que escueçan las medicinas. Hasta en los vnguentos de que vsan los hombres demasiado regalados y de-
Lib. 13. c. 3. liciosos noto Ciceron, y refierelo Plinio en su natural historia, que son mas gratos y de mas suaue olor los que tienen el color muerto y terestre que los que tiran a lo encendido del azafran, buscando aun la curiosidad reprouada cierto linaje de seueridad en el vicio, para no cansarse tan presto del:

In

In M.*Tullij Ciceronis monumentis inuenitur ynguenta gratiora esse quæ terram, quam quæ Crocum sapiant, quando etiã corruptissimo in genere magis tamen iubat quædam ipsius vitij seueritas.* De dos maneras considero la esposa a su Dios, tal vez le parecio razimo sabroso de vna viña bien labrada, y tal hazezico de myrrha amarga y desabrida: quando le cõtempla en la primera especie, lexos le quiere de si, que ay cõdiciones que se empeoran en confiança de la misericordia de Dios: quando le imagina de la segunda forma luego se abraça con el y le quiere traer en el pecho, *Botrus Cypri dilectus meus mihi*, pero entonces, *In vineis engaddi*, desuiado y apartado le dessea, *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi*, y entonces, *Inter vbera mea cõmorabitur*, que para corregir pensamientos dulzes de nuestra perdicion, el mejor remedio es vn pecho lleno de Dios amargo author de toda mortificacion y penitencia.

Mm ESTA-

ESTADO TRIVMPHANTE DE LA ESPIRITVAL HIERVSALEM, SOBRE EL PSALMO CXXV.

ILLA QVAE SVRSVM EST Hierusalem libera est, Galat. 4.



Año 1603

Con priuilegio, *En Medina del Campo.*

Por Pedro y Thomas Lasso hermanos.

PSALM. CXXV.

Canticum graduum.

(ti
IN cōuertēdo Dñs captiuitatē Syō, facti ſumus ſicut cōſola
Tūc repletū eſt gaudio os noſtrū, & lingua noſtra exultatio
Tūc dicēt inter gētes: magnificauit Dñs facere cū eis. (ne.
Magnificauit Dñs facere nobiſcum, facti ſumus lætantes.
Conuerte Dñe captiuitatem noſtram, ſicut torrens in auſtro.
Qui ſeminant in lacrimis, in exultatione metent.
Euntes ibant, & flebant mittentes ſemina ſua.
Venientes autē venient cū exultatione, portātes manipulos ſuos.

ARGV-

ARGVMENTO DEL Psalmo. 125.

ENtre las leyes de agradecimiẽto, y buena correspondencia, que se platicã entre hombres, ninguna hemos visto mas valida de los que se tienen por discretos, que acordarse en el estado feliz, de quien les acompaño en el desgraciado, y no oluidarse con la prospera fortuna de los q̃ vuieron menester en la aduersa. Es la carne y sangre tã interesal que no reconoce al bien hechor sino tiene el cuchillo a la garganta, y en afloxando la ocasion que apretaua los cordeles, no ay cosa mas cierta que oluidar al que nos socorrio, y echarle al cabo del trançado. Solo el templo del agradecimiento (noto en su Etica Aristoteles) q̃ estaua dẽtro de Athenas porque a los de los otros Dioses llebaua la necessidad, que no repara en el trecho del camino: y a aquel acudia el hombre despues de recebido el beneficio quando suelen pesar los pies como quintales: y por que no tomase achaque la pereza para ser desagradecida, acortaron los Athenienses la jornada, y quisieron tener a mano las aras, en que se auian de dar las gracias a Dios de las merce des que les auia hecho. Puesto esta en razon que el que fue fiel en la aduersidad vaya a la parte del gozo, y que quien no desamparo al afligido, mejore tãbien estado con el. Iesu Christo nuestro Señor q̃ es la regla con que hemos de medir nuestras actio-

PSALM. CXXV.

Canticum graduum.

(ti
IN cõuertẽdo Dñs captiuitatẽ Syõ, facti sumus sicut cõsola
Tũc repletũ est gaudio os nostrũ, & lingua nostra exultatio
Tũc dicẽt inter gẽtes: magnificauit Dñs facere cũ eis. (ne.
Magnificauit Dñs facere nobiscum, facti sumus lætantes.
Conuerte Dñe captiuitatem nostram, sicut torrens in austro.
Qui seminant in lacrimis, in exultatione metent.
Euntes ibant, & flebant mittentes semina sua.
Venientes autẽ veniẽt cũ exultatione, portãtes manipulos suos.

ARGV-

ARGVMENTO DEL Psalmo, 125.

ENtre las leyes de agradecimiēto, y buena correspondencia, que se platicā entre hombres, ninguna hemos visto mas valida de los que se tienen por discretos, que acordarse en el estado feliz, de quien les acompaño en el desgraciado, y no oluidarse con la prospera fortuna de los q̄ vuieron menester en la aduersa. Es la carne y sangre tā intereçal que no reconoce al bien hechor sino tiene el cuchillo a la garganta, y en afloxando la ocasion que apretaua los cordeles, no ay cosa mas cierta que oluidar al que nos socorrio, y echarle al cabo del trançado. Solo el templo del agradecimiento (noto en su Etica Aristoteles) q̄ estaua dētro de Athenas porque a los de los otros Dioses llebaua la necessidad, que no repara en el trecho del camino: y a aquel acudia el hombre despues de recebido el beneficio quando suelen pesar los pies como quintales: y por que no tomase achaque la pereza para ser desagradecida, acortaron los Athenienses la jornada, y quisieron tener a mano las aras, en que se auian de dar las gracias a Dios de las mercedes que les auia hecho. Puesto esta en razon que el que fue fiel en la aduersidad vaya a la parte del gozo, y que quien no desamparo al afligido, mejore tābien estado con el. Iesu Christo nuestro Señor q̄ es la regla con que hemos de medir nuestras actio-

nes, consagro con su exemplo esta doctrina, como
2. Chor. 1. enseña el Apostol S. Pablo. *Sicut socij passionum estis,*
Rom. 8. *eritis & cõsolationum*: y en otra parte, *Si tamẽ cõpatimur*
vt & conglorificemur. A los q̃ padecierõ affrentas cõ
el, hizo cõpañeros de sus hõras, a los q̃ le siguieron
reo escogio para juezes del mũdo, y con los q̃ se ha
llarõ a su lado y enpie, de tribunal en tribunal (la de o
el la silla de su trono. *Qui cõsedere nos fecit in cœlestibus in*
Ephes. 2. *Christo*. Tacitamente reprehẽdio el Espiritu Sancto
Genes. 40. en el Genesis el oluido del Copero de Pharaon, q̃
auiẽdose visto con Ioseph en vnas mesmas prisiones,
y deuiẽdo acordarse del en albricias de la inter
pretacion del sueño, despues que se vio en su lugar
Luca. 23. no mostro auerle conocido. De otra manera se v-
uo nuestro Dios con el ladron que tuuo en la Cruz
a su lado, que pidiendole que se acordase de hazer
le merced quando se viesse en su reyno, le acorto
el plazo del desseo respondiendo anticipadamen-
te a su esperança con vn. *Hodie mecum eris in Paradiso.*
Tu me pides para el tiempo de mi prosperidad
y yo miro tanto en que me has sido compañero en
mi affliction que desde oy quiero que comiences
a serlo tambien del descanso. Considero aguda-
Marti. 1. mente san Pedro Chrysologo la s palabras que di-
ze san Marcos de las mugeres piadosas que yuan a
vngir el cuerpo del Señor al sepulchro. *Et valde*
mane vna Sabbatorum veniunt ad monumentum, orto iam
sole. El dia (dize) que resucito el Señor salio el Sol
mucho mas de mañana que otros, porque com-
padecido de la passion de su Hazedor, y auergon-
çado de tener corona y rayos de luz en el cielo, al
tiem-

tiempo que su Dios la tenia de espinas en la Cruz se auia puesto el Viernes antes de tiẽpo. Y auiẽdole sido al Señor compañero el dia de la pena, era justo que tambiẽ lo fuesse el de la gloria, y que quiẽ se auia cubierto de negro luto por su muerte, madrugasse a salir galan, para dar al mundo la nueua alegre de su vida. *Sol ergo, qui vt suo commoreretur anthori, meridianam suam mortificauerat claritatem, vt consurgeret factori suo, cunctis tenebris ante Lucanus erupit.* sermon. 82.
Los primeros besamanos que el Apostol dio en la epistola ad Philemonem, fueron de vn discipulo que estaua presso con el. *Salutat te Epaphras cõcaptiuus meus.* Y como estos exemplos se hallaran muchos en letras prophanas y sagradas. Auiendo pues el sancto Rey Dauid puesto por la obra el consejo de S. Pablo, y llorado con nuestros captiuos la perdida amarga de su libertad, deuido le era yr con ellos a la parte en el gozo, q̃ quien dixo. *Flete cum flentibus,* Roman. 12.
dixo primero. *Gaudete cum gaudentibus.* Bien merecido tenian aquellas lagrimas este regozijo, justo era, que quien compuso Psalmo lugubre, y endechas funerales a aquella desgracia, hiziesse tambien hymno gratulatorio por parabien de esta buena dicha. Este argumento prosigue nuestro Sancto Rey en este Psalmo, en que con los mesmos colores Rethoricos con que pinto en el passado el llanto del pueblo de Dios, orilla de los rios de Babylonia, pinta la alegria, y musicas con que boluio a Hierusalem, y si alli dio el pesame al pueblo vencido, aqui le da el parabien y tan auentajado, que dirigiendo

do el otro a Hieremias, a quien escogio por correspondiente en sus lagrimas, este no le dirige a persona particular, queriendo la buena nueua para todos. Y como en aquel debaxo del destierro de los hijos de Dios puso los ojos en el que padecen sus sieruos en este valle de lagrimas, assi tambien a sombra desta alegria toca como en vn borrador, la que es de creer tendran los justos el dia, que libres de las prisiones deste cuerpo pesado, y corruptible se partieren a gozar para siempre de la celestial Hierusalem, y de sus sanctas moradas, que este es el blanco a donde apunta esta prophecia, y el fin donde han de mirar nuestros desseos. No es la terrena Hierusalem (dize el glorioso San
Epist. 13, Hieronymo) la ciudad que deue dessearse, ni por cuya absencia le ha de parecer al hombre que viue en destierro, otros mas vistosos muros, mas alegres alcaçares, mas empinadas torres, y mas gallardos edificios le estan prometidos al Christiano. Aquella se rego con sangre de Prophetas, y lleno della los vazios de
Psal. 78. sus fossos. *Effuderunt sanguinem sanctorum, sicut aquam in circuitu Hierusalem*. Y estotra la bañan las auenidas de las aguas viuas de la gracia, recreacion y alegria de los moradores del Cielo. Hizieron se las murallas de aquella, de piedra tosca, y mal labrada, y las de estotra, tienen de esmeraldas los torreones, y de rubies las almenas: *Lapides pretiosi omnes muri tui, & turres Hierusalem gemmis ædificabuntur.*

Alli

Alli estuuo como facinoroso en vna Cruz el author de la gloria, y aqui la da en la silla de su trono, como juez de viuos y muertos, *Illa expetenda ciuitas est, non qua occidit Prophetas, & Christi sanguinem fudit sed quam fluminis impetus lætificat, quæ in monte sita celari non potest, quam matrem sanctorum Apostolus clamitat, in qua se municipatum cum iustis lætatur habere*: Alli estan las executorias de nuestra nobleza, las aras de nuestra adopcion, mucho mas honrosas y perpetuas que las que tenian de la suya los emperadores de Roma: alli la facultad real, con que se vincularon los bienes de nuestro mayorazgo: *Et ecclesiam primitiuorum, qui conscripti sunt in cælis*, En aquella piel estrellada, que Dios estendio por pauellon y tienda de campo a los que en este valle de lagrimas nacimos para continua milicia: *Extendens cælum sicut pellem*: Escriuio Dios con letras de oro los ciudadanos desta gran Metropoli, *In manibus meis scripsi te*: En las manos, que sustentan los montes, enfrenan las aguas, formaron el firmamento, y plantaron en el las estrellas, tome la pluma para escriuirte, que esso significa, *In manibus*, conforme al lenguaje de nuestro Psalmista, *In securi, & ascia deiecerunt eam*: Si ya no es que para traernos en palmas nos aya escrito, como en hojas de Diamante en sus manos mesmas, con la derecha en la yzquierda, y con la yzquierda en la derecha que tan diestro es con la vna, como con la otra. A todos los grandes y heroycos varones (añade Nazianzeno) es patria comun, y corte general esta sancta ciudad de la celestial, y triumphante

Apocal. 21.

Tacitus li. 1. annal. capit. 4.

Heb. 12.

Psal. 103.

Isaiæ. 49.

Psal. 73.

Oratione ad Arrianos.

phante Hierusalem, en quien esta escondida nuestra libertad, donde reconocemos nuestro domicilio: que en las que aca se llaman patrias occupadas, tal vez por desgracia, y tal por tirania, todos somos huespedes pasajeros, aunque mas nos pretendamos engañar: *Magnis omnibus, & excelsis viris patria vna est superna Hierusalem, in qua municipatum nostrum, vitaque functionem recondimus: quam enim quisque terram, siue per tyrannidem, siue per calamitatem occupauerit, ea patria dicitur, cuius aquè omnes hospites, & aduenæ sumus, quantumlibet vocum appellatione ludamus:* A esta sancta ciudad (prosigue san Augustin) deue el peregrino los requiebros, a ella ha de leuantar el pensamiento, como a patria, y como a madre, y a solo el señor que reyna en ella, luz, padre, tutor, y marido de los suyos, gozo solido, alegria maciza, casto, y fuerte regalo del alma: *Et cantem tibi amatoria gemens inenarrabiles gemitus peregrinationis meæ, & recordans Hierusalem, extento in eam sursum corde, Hierusalem patriam meam, Hierusalem matrem meam, teque super eam regulatorem, illustratorem, patrem, tutorem, maritũ, castas, & fortes delicias, & solidum gaudium.* De la memoria deste gozo (replica san Bernardo) suele començar la alegria aun entre los lutos del destierro *Si non proposuero Hierusalem in principio letitiæ meæ*: La dulçura deste pensamiento enternece el coraçon y baña de lagrimas el rostro. Aca comiençan sus regalos, y alla acaban nuestros desseos: aqui se libro el principio de la alegria, si alli el fin en la eternidad de su gloria: *Non ne plerumque orantibus nobis omnia viscerum succutiuntur occulta, ad memoriam gaudij*

12. conf. 16

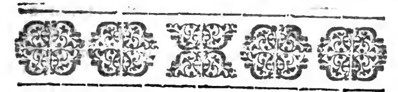
Serm. 1. in verba Apost. nõ estre gnum Dei esca, & potus.

illius

illius, quod est in Hierusalem, quæ sursum est, quæ est mater nostra? & lachrimarum vnda vultus meditantium super fun ditur: o si duraret, si non præposuero Hierusalem, in principio letitiæ meæ, vere in principio letitiæ, quia finis illic repositus est: De todo lo qual deuemos inferir q̃ importa tratarnos como gente absente y peregrina, y que viue con desseo de restituyrse a su descanso, sin hazer parada en los bienes de aca, como en cosa q̃ no merece lleuar el pensamiento. Que no sin causa Abraham, Isaac, y Iacob, viuieron en choças de pastores pudiendo leuantar sumptuosos edificios, pero trataron se (dize el Apostol,) como desterrados esperando vna ciudad, de quien el mesmo Dios fue el Architecto: *Fide demoratus est in terra promissionis tanquam in aliena, in casulis habitando cum Isaac, & Iacob, cohæredibus repromissionis eiusdẽ, expectabat enim fundamenta habentem ciuitatem, cuius artifex, & conditor Deus*. Hallareys en la escriptura a nuestro Dios intitulado, Dios de Abraham, de Isaac, y de Iacob, apellido que el mesmo Señor consagro por su boca Admiraos de oyr tan abreuiado su poder, y ver que se llame Dios de tres hombres, el que lo es de todas las criaturas: preguntad la causa de tan raro fauor, y tan extraordinaria dignacion, a san Pablo y diraos, que a essos tres Patriarchas escogio el Señor, como peculio suyo, porque viuiendo fuera de su tierra, y no tan lexos que no pudieran boluer a ella en cortas jornadas se trataron como huespedes que yuan de passo, toda la vida, pagando tributos reales en los suspiros, y lagrimas de su absencia a la ciudad celestial, que les estaua prometida: *Hebræ.11*

Qui enim hæc dicunt significant se patriã inquirere, & si quidem ipsius meminissent de qua exierunt, habebant vtique tempus reuertendi, nunc autem meliorem appetunt, idest cœlestem ideo non confunditur Deus, vocari Deus eorum, parabit enim illis ciuitatem. Suspiremos, pues, por nuestra patria comũ no nos priuemos del gozo cõ q̃ entrã en ella sus ciudadanos, ni defraudemos a Dios de las gracias y loores que sus hijos le dan en estos versos, porque les restituyo a su antigua libertad, templo y morada, mayormente auiendo de ser aquellos tanto mayores que estotros, quanto lo sera el conocimiento de Dios en aquel estado, mas agena su amistad de cayda, y mas seguro el hombre de temerla, de que nacera (como dize el Real Propheta) que le alaben por siglos eternamente, dichosos los habitadores de su casa, *Beati qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorum laudabunt te.*

TITV-



TITVLO DEL PSALMO.CXXV.

CANTICVM GRADVVM.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que quiere dezir,* Canticum graduum, *y que para subir a la celestial Hierusalem se ha de yr de vna virtud en otra.*



OMMVN opinion es entre los doctores, que el templo de Salomon tenia quince gradas en q̃ cantauã los Leuitas quince Psalmos del Psalterio, los dias festiuos y de mayor solemnidad: por donde muchos creen que se llamaron estos Psalmos, *Canticum graduum*, y tiene fundamento esta doctrina en el capitulo quarenta del Propheta Ezechiel, que hizo mencion de quince gradas en el templo, que vio en espiritu, siete desde el portico hasta el atrio de las mugeres, y ocho desde este al de los hombres: pero ni tenemos certeza de que no vuiesse

mas gradas en el templo de quince, (porque Iosepho atribuye al que se reedifico despues de la captiuidad muchas mas : y del que Salomon edifico antes della , no dize la escriptura las que tenia) ni quando conuengamos en el numero de las gradas , sabemos que tan vsado fuesse cantar los Psalmos en ellas , ni a que fin podia mirar esta ceremonia a la entrada del templo . En question de hecho , y de que los authores tienen tan poca luz, tengo por mas verisimil la opinion de Lindano y Genebrardo sobre el titulo del Psalmo ciento y diez y nueue . Que estas quince gradas no eran las de piedra que estauan a la subida del templo incorporadas en el mesmo edifficio , sino otras de madera que auia dentro del para subir a vn tablado alto , donde el Summo Sacerdote declaraua la ley al pueblo , que como consta del libro segundo de Esdras, en el capitulo octauo, era el pulpito o suggesto en que entonces se predicaua . Entretanto pues que el Pontifice subia a su asiento a declararla, es muy verisimil que entonassen los cantores estos quince Psalmos en cada grada el suyo. *Quasi pro vmbone, & ascensu suggesti.* De la manera que en la Yglesia Catholica , auiendo tomado el Diachono la bendiciõ para cantar el Euãgelio, mientras sube al pulpito, en q̃ le ha de cãtar entonan en el choro el gradual , que por esto le llamaron asi. Cuentanse estos quince Psalmos en el Psalterio desde el ciento y diez y nueue hasta el. 133. y su argumento es el succeso de la captiuidad de Babylonia, y su libertad, de que ha-

hablan bien a la clara todos ellos. Si bien no falta quien entienda q̃ por lo menos el Psalmo. 119. trata de los hechos de Dauid, y no de la historia q̃ pretendemos por aquellas palabras del Verso. 5. *Habitaui cum habitantibus Cedar*, porq̃ Cedar no es lugar de Chaldea, si no de Arabia, dõde viuio Cedar hijo de Ismael, y assi no parece que puede entenderse este verso desta miserable transmigracion, que se hizo, no a Arabia, sino a Babylonia. Pero echo de ver luego este gran doctor la replica que se le podia hazer, que tampoco Dauid viuio en Arabia, de quien el pretende verificar las palabras del verso, y respondiendo a esta objecion nos dio con que satisfazer a la suya. Llama Arabes, y Cedarenos el pueblo de Dios a los Babylonios, cuyo yugo truxo sobre la ceruiz tantos años, para encarecer su dureza y inhumanidad: metaphora de que vso el mesmo Dauid, en el titulo del Psalmo septimo, en el qual a Semei hijo de Gemini que le salio a maldezir, quando yua huyendo de Absalon su hijo en lugar del nombre proprio, le llama *Chusi*, que quiere dezir AEthiope: notando le de Barbaro, descortes, y obstinado en su grosseria conforme a lo que dize el Propheta, *Si potest Æthiops mutare pellem suam*. Y tambien Callimacho, y Ouidio en las Apologias que hizierõ el vno cõtra su suegro, y el otro cõtra su cõtradictor, supprimiẽdo sus nõbres les llamaron *Ibis*, q̃ es vna aue perjuycial. Hallaron san Gregorio y S. Hilario mysterio, en que estos Psalmos fuessen quince, numero que no se puede diuidir en dos partes yguales, porque se compone

Iansenius in Psal. 119

2. Reg. 16.

Hierem. 13
Greg. li. 35 moraliũ. c. 7. & in prologo sexti, Psalmi pa[illegible]: Hilar. prologo in psalmorum explanationem.

de siete y ocho, esto es de la significacion de la ley,
Oratio.43. en quien como pondera san Gregorio Nazianzeno, el numero de siete fue muy celebrado en sus ebdomadas, y de la verdad de la gracia, cuya perfection se cifra en las ocho bienauenturanças del Euangelio: por donde san Augustin y san Ambrosio
Epist,119. c.13. notaron, que muchos Psalmos tiené en el titulo,
Inc.6.Luca. *Pro octaua*, como señalando la cumbre de nuestra perfection, cuyo symbolo tambien es la veneració del dia del Domingo, que es octauo sobre los siete de la ley, consagrado con la resurection del Señor como san Augustin lo disputa largamente. Dizen pues san Hilario y san Gregorio, que en este, *Canticum graduum*, se denota, que para que los hijos de Dios suban deste valle de lagrimas al monte de la Syon celestial, fue necessario que precediessen entrambas leyes, y que auiendo primeramente el Señor instruydo al pueblo pequeño con las ceremonias legales, para que estuuiesse apercebido para la venida de la gracia reuelase en el tiempo de esta el camino del, *Sancta sanctorum*, rasgandose
Epist.150. quaest.8. (segun aduierte san Hieronymo) el velo del templo para significarlo el dia de su muerte, que fue primero apuntamiento del Apostol, *Hoc significante Spiri-*
Hebr.c.9. *tu sancto, nondum propalatam esse sanctorum viam, adhuc priori tabernaculo habente statum.* Si hemos de creer a
Lib.3. Periarchō,c.1. Origenes, el author destos Psalmos fue Salomon, como se lo persuadió el titulo del. 126. que dize, *Canticum graduum Salomonis.* Pero doctrina es de san Hieronymo en el mesmo titulo, que la causa de hallarse en el el nombre de Salomon, fue auerse de

de tratar en aquel Psalmo, de lo poco que vale la industria de los hombres para leuantar sumptuosos edificios, sino tienen de su parte a Dios, materia que pareze hablaua derechamente con Salomon que le auia de edificar su templo, y por esso se le dirigio el Real Propheta. Donde es mucho de ponderar, que hallandose en los titulos de tantos Psalmos como Dauid compuso, su nombre en datiuo, como aduertimos en el del Psalmo. 126 el de Salomon a quien dirigio el de que tratamos, se halla en su titulo en genitiuo, que parece que denota auerle el hecho, como Origenes lo entendio. El author verdadero del Psalmo no se le arroga assi, ni le llama suyo, ni dize Psalmo de Dauid, sino reuelado a Dauid y dictado por otro spiritu, y a Salomon que no le compuso, solo porque se le dedico a el, se le atribuye en cierta forma y le llama suyo. *Canticum graduum Salomonis.* Exẽplo euidente de modestia y de charidad con q̃ se nos enseña q̃ hemos de detraer de nuestros loores y atribuyr a los agenos quanto pudieremos sin mẽtira. San Iuan Baptista preguntado si era Elias dixo rasamente que no, y Iesu Christo que si. *Ipse est Elias qui venturus est.* Y tuuieron razon entrambos, el Señor puso los ojos en la conformidad del Spiritu y vida para llamarle Elias. *Ipse praeibit ante illum, in Spiritu & virtute Eliae.* Y san Iuan en la diuersidad del supuesto para negarlo: en el vno experimentamos gran Charidad, y en el otro gran modestia, Iesu Christo le da de Elias todo quãto pudo cõ verdad y el se quito de Elias todo lo que pudo sin mentira;

Ioann. 1. *Matth. 11* *Lucae. 1.*

tira modestia es remouer de mi todo linaje de alabança en quanto pudiere no mintiendo, y Charidad attribuyrla a otros, hasta donde la verdad ayudada de fauorables interpretaciones no cierra la puerta. De que quedara assentado, que no teniendo mas fundamento que el que tuuo Origenes para quitar estos quince Psalmos a Dauid, le podemos reconocer con razon, por author de todos ellos: el titulo de los quales es commun, y quiere dezir, cantico de la subida, de que han dado diffe rentes causas los authores. Vnos dizen que el tono en que se cantauan era eleuadissimo. Otros que se cantauan en los escalones o gradas del tablado enq̃ el Pontifice auia de predicar, y q̃ por esto se llama ron, *Cantica Ascensionum*. La causa legitima es la que
Psal. 119. toco san Chrysostomo, a quien siguen en el mesmo lugar Euthimio y Genebrardo, que se llamaron assi, porque tratan de la libertad del pueblo de Dios y de la dichosa salida q̃ hizo de las mazmorras de Babylonia para la ciudad santa de Hierusalẽ: lo qual dize la palabra, *Ascensionum*, que no solo significa q̃ de Babylonia para Hierusalẽ se auia de yr subiẽdo necessariamẽte por estar mas alta la tierra sancta q̃ Chaldea, sino tãbien q̃ saliã los Israelitas de calabozos obscuros y prisiones estrechas. Costũbre fue en todas las naciones, q̃ se sabẽ, tener las carceles debaxo de tierra: por esso las llamo tinieblas exteriores el Euãgelio, dãdo a entẽder q̃ estauã ondas obscuras y apartadas, y de ay vino a tomarse el termino de Ascẽsion por la soltura del carcelaje. *Sublenauit Euilmerodach caput Ioaçim de carcere.* Dize el libro

quar-

quarto de los Reyes, y con singular agudeza noto Origenes, que boluiendo los hijos de Iacob dos vezes de Egypto a la tierra de Canaam: la primera dize la escriptura, *Profecti sunt*: y la segunda, *Ascenderunt*, trocando con mysterio las palabras, para significar que en la primera salida no venian libres del poder de Pharaon, pues dexauan en rehenes a Simeõ su hermano, y quedãdo en la carcel el, tãbien parece q̃ lo quedauan ellos, por tãto aq̃lla jornada no se llama subida ni ascensiõ, llamãdose assi la segunda, en q̃ trayan consigo al presso. En representacion pues desta subida y libertad de Babylonia, de q̃ tratan los quince Psalmos que hemos dicho, se deuio despues de introduzir que se cantassen en las gradas del choro. Conforme a lo qual justissimamente tiene nuestro Psalmo este titulo, porq̃ en el mas a la clara q̃ en otro ninguno se cuenta el gozo con que boluieron de su prision los captiuos, las gracias q̃ dierõ al Señor por el beneficio de su libertad, y el cõsuelo q̃ hallarõ en tornar a ver las paredes derribadas de su patria. Siguiẽdo esta doctrina mi P. S. Augustin en muchas partes y el glorioso doctor S. Gregorio Nazianzeno en algunas cõ S. Chrysostomo, dõde ahora le citamos, entiẽdẽ q̃ entonar estos cãticos fue figura de la dichosa subida q̃ los justos hazẽ para la celestial y triũphante Hierusalẽ, morada (como dize S. Pablo) de gẽte libre, y para dõde no se sube sin grãdes augmentos en la virtud, y S. Heronymo en el primer verso del Psal. 133. q̃ es el vltimo de los. 15. y se venia a cãtar en la grada postrera, sigue el mesmo parecer fundã do

Cap. 25.
Hom. 15. in Genes.
Genesi. 42.
Genesi. 45.

August. 13 conf. c. 9. ps. 83. vers. 6. & 119. ad titulum.
Nazianze. Orat. 78.
Elias Cretẽsis ibi, n. 19

dole en aquellas palabras, *Ecce nunc benedicite Dominum*, que es voz de los que por sus passos contado han llegado ya auer a Dios rostro a rostro en la cumbre. *Cum dicitur ecce quodammodo res digito demõstratur*, y porque la clausula de Nazianzeno es muy digna de su eloquencia, no la podemos dexar de glossar en este lugar con que se concluyra la primera consideracion. *Vt nouos subinde progressus facies velut Isaac magnus tandem fiat, de virtute ad virtutem ambulans, & cantica graduũ canens, atque ascensiones in corde suo ponens*. No se contenta el bendito sancto con que los amigos de Dios canten estos Psalmos tibiamente y aprouechen su poco a poco en la perfectiõ de la vida Christiana, rara y auentajadamẽte quiere que crezcan hasta hazerse grãdes y cõsumados como lo dize el exemplo de Isaac de q̃ vsa, el qual
Gen. 26. sabemos que con auer sembrado en tierra de Phylisteos, rodeado de gente sospechosa y aun enemiga se hizo rico tan en breue q̃ no le consintierõ los Satrapas viuir mas en su compañia embidiosos de su grande acrecentamiento. Retrato de lo que le succede al buen Christiano, cuyos augmẽtos y mejorias no puede impedir el mũdo en el qual cãpeã los resplandores de la virtud de manera q̃ se lleuan los ojos de los que la miran: bien a despecho de su competencia y emulacion. *In medio nationis praua, atque peruersæ.* Dize el Apostol q̃ es nuestra peregrinacion, y luego añade, *Inter quos lucetis sicut luminaria in mundo*, Descubre esta comparaciõ lo mesmo q̃ vamos tratando. Dos lũbreras hizo Dios en el principio de las criaturas, entre las quales repartio la presidencia

Ad Phylipenses. c. 2.

sidēcia del dia y de la noche, que son Sol y Luna: à estas dos solas llamo grādes. *Fecit Deus duo luminaria magna*. De manera que no comparando el Apostol la luz que arroja el sieruo de Dios de si en medio de las naciones peruersas, a las estrellas del cielo, sino a las dos grandes lumbreras que assisten dia y noche al gouierno deste mundo inferior, quiso que el varon perfecto no se contentasse con ser qualquiera luz en la Iglesia, sino luz grande y de Planeta vniuersal, de cuya virtud, aun los mas desuiados se enriquezcan. Dize tras esto el sancto. *De virtute ad virtutem ambulans*: alludiendo a lo que esta escripto en el Psalmo ochenta y tres. *Ibunt de virtute in virtutem videbitur Deus Deorum in Sion*: que el que sube a esta morada celestial: se ha de yr auentajando de virtud en virtud, que son las gradas del *Canticum gradunm*, como el mesmo sancto Paraphrasea en la mesma clausula. Siēdo oy limosnero, mañana ayunador, rezador essotrodia, y essotro penitēte. Tienē sus grados las virtudes, y subese muy biē de vno en otro: biē se camina por la liberalidad para la magnificēcia, y para la castidad por los passos del recato, nadie por acabado q̃ sea adquirio la perfectiō, ni gano la cūbre de la virtud en vna hora. porque si (como dize san Bernardo) con ser las materias de los vicios tan gratas a la inclinaciō de nuestra carne, que dixo bien Iuuenal.

De gradibus humilitatis. §. Inter luces. Satyr. 1.

Omne in præcipiti vitium stetit.

Que se va en ellas cuesta abaxo: ninguno llego en ellas en vn punto a lo profundo de sus he-

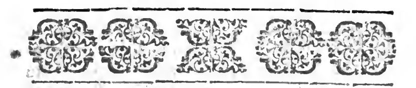
hezes, como el mesmo poêta añadio.

Satyr. 2. *Nemo repente fuit turpißimus.*

Y en la parabola de las Virgines leemos que començarõ todas a dormitar antes que se quedassen dormidas: *Dormitauerunt omnes, & dormierunt.* Con q̃ se da a entender que raras vezes comiença de golpe nuestra perdicion. Cosa aueriguada es que en la buelta para Hierusalem, q̃ por qualquiera parte q̃ se tome es cuesta arriba por estar, como estaua la sancta ciudad fundada en alto, y en el camino para la bienauenturança, que la carne y sangre le suben reuentando: tampoco se podran vencer las difficultades en vn momento. Bien es que no se nos vaya dia en que no ganemos tierra en esta jornada, que no intermitiendo el trabajo y grangeando oy vna virtud, y mañana otra, al cabo vendremos a descubrir vn gran thesoro.

Matth. 25.

CAN-



CANTICVM GRADVVM.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que aunque esta subida de Hierusalem es agria para la flaqueza de la carne se ha de acometer con ligereza y alegria.*



Ntre cantico y Psalmo hallo mi padre san Augustin vna singular differencia. Psalmo (dize) es vna cancion que se acōpaña con el psalterio, y cantico, vna compostura alegre, aunque se cante a solas, dieronle motiuo para considerar esta differencia los titulos de algunos que dizen. *Psalmus cantici.* Significando que tuuieron lo vno, y lo otro: aunque no se resuelue en si alguno del Psalterio llegara a ser cātico tan a solas que no sea Psalmo, ò al reues. Conuiene san Chrysostomo con san Augustin en la difinicion de cantico, y el argumento del nuestro aū sirue de declaracion, pues todo el desde la primera pala-

Ad titulū, Psal. 4.

Proem. à in Psalm.

palabra hasta la postrera es vna perpetua demonstracion de gozo, y vna gratulaciō del mas celebre beneficio que la casa de Iacob recibio de la mano del Señor en mucho tiempo. Conforme a esta declaracion luego se offrece el encuentro que el titulo de la consideracion apunta. Como se compadece yr cuesta arriba reuentando por lo fragoso de la tierra, donde no le alcança vn huelgo a otro al caminante, y subir cantando versos alegres, y tonos regozijados, como si passeara a sus anchuras por vergeles de recreacion? Danos a entender el concurso de estas dos palabras, que aunque las gradas por donde se sube a la triumphante Hierusalem, son agrias y trabajosas para la carne flaca, ha de procurar hallanar su difficultad la alegria de el espiritu, y la ligereza y promptitud con que deue disponerse el Christiano a vencer los rebentones de esta cuesta. Offendese mucho nuestro Dios, de caminantes espaciosos que reusando el trabajo de la subida, bueluen como la piedra de Sisipho a desandar en vna hora la tierra que auian ganado en muchos años. San Gregorio Nazianzeno entiende que aquellos saltos con que Dauid festejo la venida de la arca, significaron la alegria del que camina ante los ojos de Dios, que la ha de mostrar entre los mayores cansancios del viaje, y el Propheta Esayas despues de auer pintado el monte de el Señor sobre las cumbres de las mas altas rocas, dize, qyran los hombres a el agua abaxo, *Et fluent ad eum omnes gentes*, Tan grande gusto suele hallar el alma en bogar contra el viento de la ruyn inclina

Orat. 4.

Cap. 2.

cion

cion. Por premio de la honestidad, cuenta S. Ioan el priuilegio que concede nuestro Dios a los Virgenes de que puedan cantar aquel cantico nueuo y singular, que como interpreta san Augustin, no es otra cosa, sino las alabanças milagrosas, y diuinas de su Hazedor, que entonadas por lenguas castas y limpias, hazen mas agradable consonancia en los oydos de Dios, y las escucha con mayor declaracion de gusto de aquellos que se las cantan cõ rostro alegre entre las mortificaciones dolorosas con que pasaron sus pasiones a cuchillo; que es vna de las causas por q le roba esta virtud los ojos. Considero el glorioso Doctor san Bernardo con agudeza, que en el sacrificio que las mugeres pobres ofrecian, segun la ley de Moysen, en la purificacion despues del parto, se les daua a escoger entre vn par de tortolas ò de palomas, pero podian ofrecer las tortolas de qualquiera hedad, y las palomas no, sino pequeñas, como lo da a entender la disjuntiua del texto sagrado. *Par turturum, aut duos pullos columbarum.* Donde se vee que en las palomas puso la palabra *Pullos*, por limitacion la causa, fue (dize el bendito sancto) que la tortola es animalejo casto, y sobre manera continente: y assi no auia peligro en ofrecerla grande: pero la paloma es aue libidinosa, y importo que la ofreciessen en la primera hedad, quando no la ayuda el tiempo a mostrarlo: tanto se paga Dios de la limpieza. Quie vee a la Magestad de nuestro Dios, cõsagrar el tẽplo de la entereza virginal para su morada, y cõseruar en su bẽditissima madre entrãbos dones, dexando

Epist. 120. cap. 17.

Serm. 59. in cantica.

Leuit. 12. Lucæ. 2.

Oo pas-

pasmada a la naturaleza quando la oye virgen, y madre de su Hazedor: sin duda le admirara con mayor respecto, y le alabara con mas tierna deuocion, por auer dado tan gallarda demonstracion en su abono Adelantose la torpeza del Gentil a querer autorizar sus liuiandades con los exemplos

In Eunuch de sus Dioses adulteros y deshonestos. Parad en el cotexo que haze el otro moçuelo en Terencio, mirādo la tabla en que estaua pintado Iupiter embuelto en la lluuia de oro, para que sin pensar le recibiese en el seno la otra donzella: mirad como no le perdona auer venido con çapatos de fieltro por texados agenos por no ser sentido. *Et per alienas tegulas venisse clanculum.* Aduertid en la razon que se haze para resoluerse a otro hecho tan condenado como el suyo.

Quem Deum? qui summa cæli templa sonitu concutit.
Ego homuntio id non facerem?

Valiose (dize san Augustin) del trueno para espantar orejas de boçales. *Audio Iouem tonantem, & adulterantem non enim haberet authoritatem perpetrandi verum adulterium, nisi lenocinante falso tonitruo.* Porcierto no tuuieran autoridad para cometer verdaderos adulterios, sino se la diera la terceria de falsas magestades. Pues donde auia ganado tanta tierra la deshonestidad, que andaua pintada en quadros

Li. 1. confes. 16.

y au-

y autorizada con la fiction de la lluuia en que se auia encubierto el falso Dios, para robar su limpieça a vna virgen: cōueniēte era q̄ el verdadero borrara este opprobio cō su hecho, y pudiera el pueblo Christiano retratar en sus imagenes a quien haze estremecer los cielos, disfraçado en otra lluuia, no como la q̄ vio el moçuelo lascibo en el poëta, sino como la de Gedeon en el bellocino. *Descendet sicut pluuia in vellus.* En que para exemplo de honestidad se abreuio con grande gusto suyo en el claustro virginal de vna donzella. Voluiendo pues a nuestro intento, tan singulares fauores sabe el Señor hazer en abono de esta virtud, que como hemos dicho camina con passos tan ligeros por gradas tā agrias, y sube cō rostro alegre por la escalera roja de Salomon al reclinatorio de oro. Dexaron los Martyres señalada con su sangre la huella para que les siguiessemos, y caminaron tan regozijados, sobre las ascuas de sus martyrios, como si fueran pisando flores para alentar nuestros desmayos, a q̄ por donde ellos auiā rōpido la tierra les siguiessemos cō toda presteza, y prōptitud. No sin grāde causa cōparo el Apostol el premio de nuestras obras al pallio que corren el aldeano en su aldea, y el cauallero en su ciudad, q̄ el que le ha de ganar ha de yr en su seguimiēto con toda la ligereza q̄ pudiere, que al q̄ va passo a passo, facilmente le auentajara el competidor, y le ganara la joya: por donde (como aduierte san Pedro Chrysologo) añadio el espiritu del Señor. *Sic currite, vt comprehendatis.* Es menester correr de manera que se lleue

Psal. 71.

Cant. 3.

Serm. 119.

el premio, desafiando los vientos y no andando al passo de la tortuga: en otra parte dize, *Festinemus ergo ingredi in illã requiem.* de manera que vino a quedar en lenguaje del Apostol por periphrasis de la jornada que hazemos los hombres para el cielo, llamar la carrera apresurada. *Cursum consumaui*, dize en vna epistola y, *sic curro non quasi aerem verberãs*, en otra, y, *Non est volentis neque currentis*, Hablãdo de la electiõ que haze Dios de nosotros por su gracia. Cõ ser tan ageno de donzellas descõponer el passo (noto Origenes) que se offrecieron sin reparar las compañeras de la esposa a las leyes deste viaje, *Cũ omni honestate de ambulantibus dicitur curremus in odorem vnguentorum tuorũ, iuxta illud cursum consumaui, & sic currite, vt comprehendatis.* Y pues hemos seguido la comparacion del pallio no podemos dexar de insistir en lo que pondera san Chrysostomo. No ay espuela (dize el Sancto) Para aguijar la pereza del corredor como ver que otros le van delante: vimos lo esto en los juegos Olimpicos en que (como dixo Horacio) jamas vuo cochero q̃ pusiesse los ojos en los q̃ dexaua atras, todos mirauan al q̃ lleuaua la delãtera y por auẽtajarle haziã pedaços los cauallos.

Hom. 1. in cantica.

Psal. 119.

Vt cum carceribus missos rapit vngula currus
Instat equis auriga suos vincentibus: illum
Praeteritum temnens extremos inter euntem.

Satyra. 1.

Esto pide la ley de la competẽcia: no es buen consejo pera el q̃ procura seruir a Dios voluer los ojos a los pereçosos y holgaçanes q̃ dexa a tras, q̃ de ay no podra sacar si no motiuos de pereça y excusas de su floxedad, *Quæ retro sũt obliuiscẽs ad ea vero quæ priora*

sunt

sunt extendens me ipsum ad destinatum persequor bravium supernæ vocationis. Grande prouecho se saca de vna Christiana emulacion con que el principiante pone la mira en los que le van delante en la virtud, y dessea adelantarse aun a los sanctos del Cielo. *Æmulamini charismata meliora*. Desafiaos, dize san Pablo, y corred en competencia: Como si en la casa de Dios estuuiesse propuesto el premio para solo el que primero llegare, que esse consuelo puede tener vuestra determinacion (dize san Hieronymo) que quando otros corran mejor que vos, y ocupen mas altos lugares, no por esso quedareys defraudado del premio, como lo queda en el mundo el que por vn soplo dexo la delantera a su contrario, y quedo en segundo lugar. *Nõ est innidus Agonot etha noster, neque alterius Palma alteri parat ignominiã: omnes atlethas suos desiderat coronari.* La mas apretada razon que san Augustin se hizo para conuertirse a Dios, y la que le metio por las puertas de su casa fue esta consideracion, como el refiere en sus confesiones. Ya estauan (dize) acabados y sueltos todos los argumentos que yo me hazia para no abraçar tu fee, y auia quedado en mi solo vn temblor mudo con que reusaua, como el morir cortar el hilo de la mala costumbre en que auia viuido hasta entonces, quando en medio desta perplexidad me leuanto derrepente, y turbado el animo y el rostro, me voy para Alipio y le digo a gritos, que es esto? Leuantanse los Idiotas y arrebatan el Cielo, y nosotros con

1. Chor. 12.

Epist. 28.

Li. 8. ca. 8.

nuestras letras, como gente desalmada y sin coraçon, andamos embueltos en el cieno de la carne, y de la sangre? *An quia praecesserunt pudet sequi, & non pudet nec saltem sequi?* Por ventura corremonos de no ygualar a otros, y no nos corremos de no ser aun para seguirlos? Hazemos pundonor de no yr en segundo lugar, y no le hazemos de no yr siquiera en el vltimo? Que es lo mesmo que dixo Horacio en sus Epistolas.

Li. 1. Epis. 1.

Non possis oculo quantum contendere lynceus,
Non tamen idcirco contemnas lyppus inungi:
Nec quia desperes inuicti membra glyconis,
Nodosa corpus noli prohibere chiragra.

Porcierto quien attentamente considerare la breuedad de la vida, y el poco termino que tenemos para restaurar lo que vuieremos perdido, no se dexara de persuadir a salir del passo ordinario en esta carrera. De IesuChristo nuestro Señor, dize el Euangelista san Ioan. que viendo que le quedaua poco tiempo de vida, y se llegaua la hora de partirse, se dio priessa a dar la mayor demonstracion del amor que tenia a sus discipulos, que hasta entonces auia dado. Toda aquella noche llouio milagros: lauo los pies de los Apostoles, instituyo el sanctissimo Sacramento del altar, derriuo con vna palabra vn esquadron de gente armada, restituyo a Malcho la oreja, predixo la negacion a Pedro, sudo sangre en el huerto con la agonia de la oracion, recibio el Angel que embiaua el Pa-

Cap. 13.

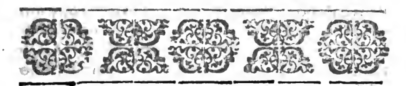
dre

dre en demonstracion de su grandeza. Que quiere ser este atropellarse vnos misterios a otros? que ha de morir mañana, y se da priessa para la gran tarea que le falta por acabar: hasta el Demonio andara mas solicito en el fin de los siglos. *Sciens quia modicum tempus habet*. Porque vera que se le acaba el tiempo, y que no podra despues remediar lo que se vuiere descuydado. Luego pues el hombre Christiano conoce quan incierto es el termino de la vida, y que por larga que sea, respecto de lo que deue a Dios, es todo vn soplo: mucha priessa se deue dar a ganar tierra en esta subida de Hierusalem, sin remitirlo a los apretones de so bre tarde quando todo a de ser congoxa y confusiõ no es buen tiempo para buscar poluora quando esta el enemigo sobre el muro: en tiempo de paz (dixo el poëta) se han de hazer estas preuenciones.

In pace vt sapiens aptarit Idonea bello. *Horat. Satyra. 2.*

Y si a esta consideracion se llega que tenemos enemigos tan poderosos como inuisibles, y que la cũbre deste monte se ha de ganar por fuerça de armas: no se quien no se esfuerça a andar solicito y cuydadoso de su salud con tiempo: ni que coraçon aya tan aragan que no le ponga espuelas este peligro. Aduirtieron san Hypolito Martyr y S. Hieronymo, q̃ auiendo mandado Isaac a su hijo Esau, que le truxesse alguna caça del monte llego Iacob con el guisado de Rebecha tan *Epist. 125. q. 3. ad Damasum.*

 a pun



CANTICVM GRADVVM.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que se confirma esta verdad con el exemplo que el Señor nos dexo en su subida gloriosa a los cielos, y que a la gloria verdadera de Hierusalem, se sube por contrarias gradas que a la falsa de Babylonia.*



DEXONOS La Magestad de nuestro Dios vn exemplo poderoso con que cōfirmar la verdad que tratamos en la consideracion passada, en su gloriosa subida a los cielos: la qual fue tan ligera, y sin carga que embaraçasse, como lo assegura la agilidad del cuerpo glorioso, y da a entender san Lucas en los actos. *Et nubes suscepit eū ab oculis eorum*, Vna nuue (dize) (cuya ligereza es admirable como se vera luego) se le desparecio de ante los ojos. *Qui ponis nubē ascēsū tuū, qui ambulas super pennas vētorū.* Dixo el Real Propheta

pheta,y S.Pablo tratando de la presteza con q̃ nuestros cuerpo seran traspassados a su assiento, y morada eterna: *Simul rapiemur cum illis in nubibus obuiã Christo in aera.* De do se infiere q̃ subiendo Iesu Christo nuestro Dios en nuue lucida a su trono seruido de Angeles ministros prestissimos, y sobre manera diligentes, *Qui facit angelos suos spiritus & ministros suos ignem vrentem.* Venceria en velocidad las alas de los vientos: pues bien assi como con morir fuere de la

Hebr.13. ciudad significo el Señor (segun san Pablo ponde-
Serm.8. de pasio. Dñi rado por san Leon Papa) que hazia participante de los fructos de su sangre al pueblo de los Gentiles: cõ tramontar tan en breue los ayres el dia de su Ascension. Prefiguro tambien la prõptitud con q̃ queria que su yglesia le siguiesse en essa jornada: q̃ como di-
Serm. 1. de Ascen. Domini. xo el mesmo sancto dõde tomo la possession de la gloria la cabeça, ay llamo la esperança de los miẽbros, *Quo praecessit gloria capitis: eo spes vocatur, & corporis,* Donde se me offrece aduertir vna doctrina grãdemente prouechosa: y es el argumento del tratado que san Bernardo hizo de *Gradibus humilitatis.* que auiendo de guiar nuestra subida por la huella de los passos de Dios, y deuiendonos conformar con su exemplo: hemos de subir con passos contrarios de los con que sube el mundo. A la gloria falsa y aparẽte de Babylonia subẽ los mũdanos subiẽdo pero a la verdadera de la celestial Hierusalẽ ha se de subir baxãdo: para grãgear hõras y dignidades en este mũdo cõfuso escogen los ambiciosos por medio estimarse loca y soberuiamẽte, porq̃ al q̃ se dexa oluidar, luego le oluidã los hõbres, pero para adquirir la hõra mas importãte y mayor dignidad de todas

todas q̃ es goçar de Dios para siẽpre el camino real es la humildad y desprecio de si. La vida del Señor dize S. Basilio fue vn ppetuo bajar, como lo vereys discurriẽdo desde el pesebre hasta la Cruz. Y S. Pablo dize del q̃ baxãdo hasta los abismos, subio tan alto q̃ puso sus plantas sobre lo mas encũbrado de los cielos. *Quod autẽ ascendit quid est nisi, quia & descẽdit primũ in inferiores partes terræ.* De do infiere S. Chrysostomo q̃ quãto mas se humillare el Christiano, tãto mas asegura su ensalçamiẽto, quãto mas alto subiere el edificio (añade S. Augustin) tãto pide el fũdamẽto mas hõdo, al passo a q̃ se ahondaren las zanjas, podran leuantarse las paredes, y quãto las ramas del arbol van ganãdo en el ayre, tãto baxã en tiera las rayzes.

Homil. de humilitate.

Ephes. 4.

Orat. 11, in ephe. 4.

Et quantum vertice ad aureas
Æthereas tantum radice ad tartara tendit.

El real Propheta nos da bien claro a entender lo mucho que la humildad vale con Dios en el Psalmo. 137. *Quoniã excelsus Dominus & humilia respicit, & alta a longe cognoscit.* Remirase el Señor en las cosas baxas, y humildes, que essa es la propriedad del, *Respicit*. Y a las altas vee desde lexos, y como al solayo que estando Dios en lugar alto como el mesmo Propheta dize. *Quoniã excelsus Dominus.* Parece q̃ auia de ser al reues, y que auia de hallar mas cerca de si lo mas leuantado. Por cierto por el mesmo caso que el hõbre se pone en el mas humilde lugar le leuãta Dios hasta llegarle a si, de manera q̃ en su cõparaciõ queda lexos lo mas subido: y assi hallareys q̃ quãdo los Apostoles llegarõ a pregũtar al S. qual dellos auia de tener el Primado de la Iglesia, aq̃l niño a quiẽ les dio por dechado de humildad y en cuya

peque-

pequeña statura approuo (como dize S. Augustin)
1.Conf.19. las muestras desta virtud: affirma el Euágelista S. Marcos que primero q̃ le pusiesse en medio de los Apostoles le abraço, y llego a aquel pecho diuino, dando sin duda a entender que acerca Dios assi a los humildes y desuia a los soberbios. Lleua le a Dios los ojos el coraçon reconocido, y que se tiene en poco, como lo vimos en la parabola del otro Phariseo hinchado, que escogio para orar lo mejor parado del templo y daua gracias a Dios de su virtud jactanciosamẽte, el qual se voluio vazio a su casa, grãgeãdo la amistad, y gracia del Señor el publicano confuso que oraua desde vn rincon con humildad, y arrepentimiento, sin atreuerse a leuantar los ojos del suelo por el remordimiento de su con-
Lib. 1. contra Pelagianos. sciencia (como nota san Hieronymo) y hiriendo el pecho en castigo de los malos pensamientos que en el auia athesorado. Que hõbre no se engañara en juzgar la virtud destos dos oradores? quien no presumiera por el Phariseo, y no condenara al Publicano? pues tened por cierto que quando el mũdo os tiene en menos, estays mas cerca de q̃ Dios os estime en mas. Va Samuel en casa de Isai a pedir le la memoria de los hijos q̃ tiene para saber a quiẽ escoge Dios por Rey, y auiendo visto los mayores
1.Reg.16. y no hallando al q̃ buscaua pregunta a Isai si tiene mas hijos, otro pequeñuelo tengo (respõde el) q̃ esta guardando las ouejas. Passays por tal que le tenia ya oluidado, y que para reconocerle por hijo es menester que Samuel se lo acuerde pues esse es el que Dios quiere para Rey de su pueblo. No tẽgays

por

por mala señal que el mundo os oluide, que entõces se acuerda Dios de vos, y quando los hombres os echan al rincon os escoge el para que campeys en las plaças, y quando ellos os trahen debaxo del pie, os leuanta hasta poneros sobre las niñas de sus ojos. Y no ay que marauillar que se enamore tanto Dios de vna virtud tampoco estimada, y aun conocida en el mundo, que segun ponderacion de san Hieronymo, en el templo de Salomon, sabemos que vnos ofrecian grandes texos de plata y oro, y otros vnos pobres pelos de cabra, y tal vez succedia de la ofrenda de aquellos labrarse los vasos en que se lauauan lexos del *Sancta Sanctorum*, los Sacerdotes, y de la destotros texerse chamelotes para las cortinas del altar. Y en las mesas de los Reyes, dize vn poëta, donde se sirue la perdiz, y el capon de leche, y otros manjares de mucha costa: acaesce despertar el gusto del Rey vn limon que vale seys marauedis, y vna azeytuna que vale menos. *Lib. 2. contra Rufinũ num. 51.*

Neque omnis abacta
Pauperies epulis regum. *Horat. li. 2 Saty. 2.*

Es la humildad dize el gran padre Augustino, la primera, segunda, y tercera virtud del Christiano, como el otro grande orador de Grecia dixo q̃ la primera, y postrera parte del orador era la pronunciacion, porque si la humildad no acõpaña ñras buenas obras, vamos perdidos. *Vitia quippe cætera in peccatis, superbia vero & in recte factis timenda est.* La empressa que Dios trae en su diuisa, y el blason q̃ haze *Epist. 56.*

gra-

grauar en el sello de sus armas es aqlla sentēcia del Apostol Sāctiago. *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiā.* Que no ay plana en todos los libros sagrados en q̄ S. Augustin no la halle escripta, y ha llegado la soberuia del hōbre (doctrina es del mesmo sācto tābien) a q̄rerla poner en las suyas, como vimos en Alexandro Seuero, cuyo mote fue aq̄l verso de Virgilio q̄ parece traductiō de las palabras del Apostol

Jacob.4. *Libr. 3. de doctrina Christiana, cap. 23.* *Lib.1. deci uit. cap. 1.*

Parcere subiectis, & debellare superbos:

Æneid.6.

Tā grata virtud es la humildad q̄ aū a los mas soberuios lleua los ojos: hallareys en ella vna singular propriedad, cō q̄ roba a Dios el coraçō, y es el grāde parētesco q̄ tiene cō la caridad, forma de las virtudes y perfectiō de la vida Christiana. *Charitas nō inflatur nō est ambitiosa* dize S. Pablo Todas las muestras q̄ dio Maria Magdalena el dia de su conuersion, fueron muestras de humildad, porque no atreuerse a llegar cara a cara sino por las espaldas del Redemptor humildad fue: no le derramar el vnguēto sobre la cabeça para dōde era, como se vee de lo que ella hizo otra vez, y del cargo del Phariseo. *Oleo caput meū nō vnxisti*, humildad fue: arrojarse a vngirle bañarle cō lagrimas besar mil vezes, y enjugar cō sus cabellos los pies, humildad fue conocida, y de todas estas domōstraciones saco el Señor en limpio esta conclusion. *Quoniā dilexit multū* Que le auia amado grandemēte. Tomo las demōstraciones de humildad en cuenta de la charidad y amor de q̄ procedian: y el dia que san Ioan nos pinta al Señor mas enamorado de los suyos, esse dia le representa tan humilde que se derriba a lauarles los pies, exercicio en que no se solian ocupar sino esclauos,

Cap.13.

como

como lo dixo claro aquella toalla que se ciño insignia con que ministrauan los sieruos, segun Gellio en sus noches Atticas, aquel *In finem dilexit eos*, esto quiso dezir lauoles los pies prenda de amor q̃ hasta entonces no se la auia dado. Tã jũtos andan el amor y la humildad como esto. Muchas vezes leemos q̃ los Poetas Gentiles han dado al amor ignominiosos epitetos, vnos le llaman cruel, otros tyranno, pero no sabemos hasta a ora que le aya llamado al gano soberuio, por que no ay cosa mas agena de su condicion, *Charitas non inflatur:* Dixo el Apostol, el amor de Dios no es hinchado ni presumptuoso, antes humilde y sobre manera rendido. El bien auenturado doctor san Hieronymo, noto vna cosa en el Prologo que hizo al Ecclesiastes bien digna de su ingenio: tres libros, dize, compuso Salomon, Prouerbios, Ecclesiastes, y Cãticos, y auiẽdo puesto en los dos primeros el titulo de Rey: *Prouerbia Salomonis filij Dauid regis Hierusalem*, y en el Ecclesiastes otro tanto: en los Canticos le quito de proposito, y no dixo mas que, *Cantica canticorum Salomonis*, por ventura era menos rey Salomon quando escribio los vnos que los otros? no sin duda. Pues que es la causa de tan gran nouedad? Estase dicha, en los dos primeros libros hablaua cõ sus vasallos, y cõ la demas gẽte estraña, para cõ quiẽ, como aduirtio S. Basilio, era necessario acreditar el author cõ el titulo real, y cõ quien queria Salomon conseruar el punto de su grandeza, y assi se qualifico en los titulos quãto pudo, pero en el tercero hablaua con su esposa de quien tan afficionado se introduze, como todo el libro declara, pues donde le goüierna el amor

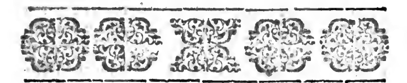
Li.12. c.3.

Cõcione in initiũ prouerb.

amor la pluma no acierta a llamarse Rey. *At vbi ad amplexus sponsæ venitur nescit se esse Regem*. Collegimos de todo lo dicho, que el que caminando por este desierto fragoso para la ciudad biẽauẽturada, y patria del descanso mas se humillare, y en menos se tuuiere, esse entona mas dulcemẽte a los oydos de Dios. *El canticum Graduum*. Y que el que mas hondas abriere las zanjas del desprecio, leuãtara mas alto el edificio de la honra, y quien mas arraygare en la charidad, que como dize san Pablo, es el cimiẽto sobre que há de fundar el Christiano. *In charitate radicati & fundati*. Con quien tan gran parentesco tiene el humilde: esse criara mayor y mas vistosa copa de gloria. Aduertencias que es justo traerlas escritas a todos tiempos en el alma.

PSAL.





PSALMO. CXXV.

VERSO PRIMERO.

In conuertendo Dominus captiuitatem Syon facti sumus sicut consolati.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que los bienes que succeden a sus contrarios son de mayor gusto para el que los recibe, y que le halla grande el alma que supo de Dios, quando sobre quiebras en su amistad se buelue a restituyr a ella,*

TODOS los bienes que passaron por sus males vienen a ser de mayor gusto quādo llegan, y recompensan en las ventajas del gozo las pesadumbres de la dilacion que se padecio en contrario estado. Suaue

nuestras letras, como gente desalmada y sin coraçon, andamos embueltos en el cieno de la carne, y de la sangre? *An quia praecesserunt pudet sequi, & non pudet nec saltem sequi* ? Por ventura corremonos de no ygualar a otros, y no nos corremos de no ser aun para seguirlos? Hazemos pundonor de no yr en segundo lugar, y no le hazemos de no yr siquiera en el vltimo? Que es lo mesmo que dixo Horacio en sus Epistolas.

Li. 1. Epis. 1.

Non possis oculo quantum contendere lynceus,
Non tamen idcirco contemnas lyppus inungi:
Nec quia desperes inuicti membra glyconis,
Nodosa corpus noli prohibere chiragra.

Porcierto quien attentamente considerare la breuedad de la vida, y el poco termino que tenemos para restaurar lo que vuieremos perdido, no se dexara de persuadir a salir del passo ordinario en esta carrera. De IesuChristo nuestro Señor, dize el Euangelista san Ioan. que viendo que le quedaua poco tiempo de vida, y se llegaua la hora de partirse, se dio priessa a dar la mayor demonstracion del amor que tenia a sus discipulos, que hasta entonces auia dado. Toda aquella noche llouio milagros: lauo los pies de los Apostoles, instituyo el sanctissimo Sacramento del altar, derriuo con vna palabra vn esquadron de gente armada, restituyo a Malcho la oreja, predixo la negacion a Pedro, sudo sangre en el huerto con la agonia de la oracion, recibio el Angel que embiaua el Padre

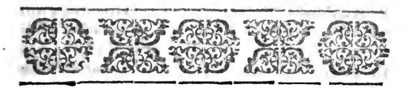
Cap. 13.

dre en demonstracion de su grandeza. Que quiere ser este atropellarse vnos misterios a otros? que ha de morir mañana, y se da priessa para la gran tarea que le falta por acabar: hasta el Demonio andara mas solicito en el fin de los siglos. *Sciens quia modicum tempus habet*. Porque vera que se le acaba el tiempo, y que no podra despues remediar lo que se vuiere descuydado. Luego pues el hombre Christiano conoce quan incierto es el termino de la vida, y que por larga que sea, respecto de lo que deue a Dios, es todo vn soplo: mucha priessa se deue dar a ganar tierra en esta subida de Hierusalem, sin remitirlo a los apretones de sobre tarde quando todo a de ser congoxa y confusiō no es buen tiempo para buscar poluora quando esta el enemigo sobre el muro: en tiempo de paz (dixo el poëta) se han de hazer estas preuenciones.

In pace vt sapiens aptarit Idonea bello, *Horat. Satyra. 2.*

Y si a esta consideracion se llega que tenemos enemigos tan poderosos como inuisibles, y que la cūbre deste monte se ha de ganar por fuerça de armas: no se quien no se esfuerça a andar solicito y cuydadoso de su salud con tiempo: ni que coraçon aya tan aragan que no le ponga espuelas este peligro. Aduirtieron san Hypolito Martyr y S. Hieronymo, q̄ auiendo mandado Isaac a su hijo Esau, que le truxesse alguna caça del monte llego Iacob con el guisado de Rebecha tan *Epist. 125. q. 3. ad Damasum.*

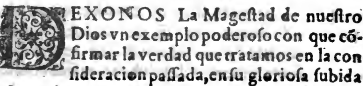
Oo 4 a pun



CANTICVM GRADVVM.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que se confirma esta verdad con el exemplo que el Señor nos dexo en su subida gloriosa a los cielos, y que a la gloria verdadera de Hierusalem, se sube por contrarias gradas que a la falsa de Babylonia.*



DEXONOS La Mageſtad de nueſtro Dios vn exemplo poderoſo con que cōfirmar la verdad que tratamos en la conſideracion paſſada, en ſu glorioſa ſubida a los cielos: la qual fue tan ligera, y ſin carga que embaraçaſſe, como lo aſſegura la agilidad del cuerpo glorioſo, y da a entender ſan Lucas en los actos. *Et nubes ſuſcepit eũ ab oculis eorum*, Vna nuue (dize) (cuya ligereza es admirable como ſe vera luego) ſe le deſparecio de ante los ojos. *Qui ponis nubē aſcēſũ tuũ, qui ambulas ſuper pennas vẽtorũ.* Dixo el Real Pro-

todas q̃ es goçar de Dios para siẽpre el camino real es la humildad y desprecio de si. La vida del Señor dize S. Basilio fue vn ppetuo bajar, como lo vereys discurriẽdo desde el pesebre hasta la Cruz. Y S. Pablo dize del q̃ baxãdo hasta los abismos, subio tan alto q̃ puso sus plantas sobre lo mas encũbrado de los cielos. *Quod autẽ ascendit quid est nisi, quia & descẽdit primũ in inferiores partes terræ.* De do infiere S. Chrysostomo q̃ quãto mas se humillare el Christiano, tãto mas asegura su ensalçamiẽto, quãto mas alto subiere el edificio (añade S. Augustin) tãto pide el fũdamẽto mas hõdo, al passo a q̃ se ahondaren las zanjas, podran leuantarse las paredes, y quãto las ramas del arbol van ganãdo en el ayre, tãto baxã en tierra las rayzes.

Homil. de humilitate.

Ephes. 4.

Orat. 11, in ephe. 4.

Et quantum vertice ad aureas
Æthereas tantum radice ad tartara tendit.

El real Propheta nos da bien claro a entender lo mucho que la humildad vale con Dios en el Psalmo. 137. *Quoniã excelsus Dominus & humilia respicit, & alta a longe cognoscit.* Remirase el Señor en las cosas baxas, y humildes, que essa es la propriedad del, *Respicit*. Y a las altas vee desde lexos, y como al solayo que estando Dios en lugar alto como el mesmo Propheta dize. *Quoniã excelsus Dominus.* Parece q̃ auia de ser al reues, y que auia de hallar mas cerca de si lo mas leuantado. Porcierto por el mesmo caso que el hõbre se pone en el mas humilde lugar le leuãta Dios hasta llegarle assi, de manera q̃ en su cõparaciõ queda lexos lo mas subido: y assi hallareys q̃ quãdo los Apostoles llegarõ a pregũtar al S. qual dellos auia de tener el Primado de la Iglesia, aq̃l niño a quiẽ les dio por dechado de humildad y en cuya

peque-

pequeña statura appreuo (como dize S. Augustin) las muestras desta virtud: afirma el Euāgelista S, Marcos que primero q̃ le pusiesse en medio de los Apostoles le abraço, y llego a aquel pecho diuino, dando sin duda a entender que acerca Dios assi a los humildes y desuia a los soberbios. Lleua le a Dios los ojos el coraçon reconocido, ỳ que se tiene en poco, como lo vimos en la parabola del otro Pharisco hinchado, que escogio para orar lo mejor parado del templo y daua gracias a Dios de su virtud jactanciosamēte, el qual se voluio vazio a su casa, grāgeādo la amistad, y gracia del Señor el publicano confuso que oraua desde vn rincon con humildad, y arrepentimiento, sin atreuerse a leuantar los ojos del suelo por el remordimiento de su consciencia (como nota san Hieronymo) y hiriendo el pecho en castigo de los malos pensamientos que en el auia athesorado. Que hōbre no se engañara en juzgar la virtud destos dos oradores? quien no presumiera por el Pharisco, y no condenara al Publicano? pues tened por cierto que quando el mūdo os tiene en menos, estays mas cerca de q̃ Dios os estime en mas. Va Samuel en casa del Isai a pedir le la memoria de los hijos q̃ tiene para saber a quiē escoge Dios por Rey, y auiendo visto los mayores y no hallando al q̃ buscaua pregunta a Isai si tiene mas hijos, otro pequeñuelo tengo (respōde el) q̃ esta guardando las ouejas. Passa ys por tal que le tenia ya oluidado, y que para reconocerle por hijo es menester que Samuel se lo acuerde pues esse es el que Dios quiere para Rey de su pueblo. No tēgays

1.Conf.19.

Lib.1.contra Pelagianos.

1.Reg.16.

por

por mala señal que el mundo os oluide, que entõces se acuerda Dios de vos, y quando los hombres os echan al rincon os escoge el para que campeys en las plaças, y quando ellos os trahen debaxo del pie, os leuanta hasta poneros sobre las niñas de sus ojos. Y no ay que marauillar que se enamore tanto Dios de vna virtud tampoco estimada, y aun conocida en el mundo, que segun ponderacion de san Hieronymo, en el templo de Salomon, sabemos que vnos ofrecian grandes texos de plata y oro, y otros vnos pobres pelos de cabra, y tal vez succedia de la ofrenda de aquellos labrarse los vasos en que se lauauan lexos del *Sancta Sanctorum*, los Sacerdotes, y de la destotros texerse chamelotes para las cortinas del altar. Y en las mesas de los Reyes, dize vn poeta, donde se sirue la perdiz, y el capon de leche, y otros manjares de mucha costa: acaesce despertar el gusto del Rey vn limon que vale seys marauedis, y vna azeytuna que vale menos. *Lib. 2. contra Rufinũ num. 51.*

Neque omnis abacta
Pauperies epulis regum. *Horat. li. 2 Saty. 2.*

Es la humildad dize el gran padre Augustino, *Epist. 56.* la primera, segunda, y tercera virtud del Christiano, como el otro grande orador de Grecia dixo q̃ la primera, y postrera parte del orador era la pronunciacion, porque si la humildad no acõpaña n̄ras buenas obras, vamos perdidos. *Vitia quippe cætera in peccatis, superbia vero & in recte factis timenda est.* La empressa que Dios trae en su diuisa, y el blason q̃ haze

gra-

Jacob. 4.
Libr. 3. de doctrina Christiana, cap. 23.
Lib. 1. decinit. cap. 1.

grauar en el sello de sus armas es aq̄lla sentēcia del Apostol Sāctiago. *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiā.* Que no ay plana en todos los libros sagrados en q̄ S. Augustin no la halle escripta, y ha llegado la soberuia del hōbre (doctrina es del mesmo sācto tābien) a q̄rerla poner en las suyas, como vimos en Alexandro Seuero, cuyo mote fue aq̄l verso de Virgilio q̄ parece traductiō de las palabras del Apostol.

Æneid. 6.

Parcere subiectis, & debellare superbos:

Tā grata virtud es la humildad q̄ aū a los mas soberuios lleua los ojos: hallareys en ella vna singular propriedad, cō q̄ roba a Dios el coraçō, y es el grāde parētesco q̄ tiene cō la caridad, forma de las virtudes y perfectiō de la vida Christiana. *Charitas nō inflatur nō est ambitiosa* dize S. Pablo Todas las muestras q̄ dio Maria Magdalena el dia de su conuersion, fueron muestras de humildad, porque no atreuerse a llegar cara a cara sino por las espaldas del Redemptor humildad fue: no le derramar el vnguēto sobre la cabeça para dōde era, como se vee de lo que ella hizo otra vez, y del cargo del Phariseo. *Oleo caput meū nō vnxisti*, humildad fue: arrojarse a vngirle bañarle cō lagrimas besar mil vezes, y enjugar cō sus cabellos los pies, humildad fue conocida, y de todas estas domōstraciones saco el Señor en limpio esta conclusion. *Quoniā dilexit multū* Que le auia amado grandemēte. Tomo las demōstraciones de humildad en cuenta de la charidad y amor de q̄ procedian: y el dia que san Ioan nos pinta al Señor mas enamorado de los suyos, esse dia le representa tan humilde que se derriba a lauarles los pies, exercicio en que no se solian ocupar sino esclauos,

Cap. 13.

como

como lo dixo claro aquella toalla que se ciño insignia con que ministrauan los sieruos, segun Gellio en sus noches Atticas, aquel *In finem dilexit eos*, esto quiso dezir lauoles los pies prenda de amor q̃ hasta entonces no se la auia dado. Tã jũtos andan el amor y la humildad como esto. Muchas vezes leemos q̃ los Poetas Gentiles han dado al amor ignominiosos epitetos, vnos le llaman cruel, otros tyranno, pero no sabemos hasta a ora que le aya llamado al guno soberuio, porque no ay cosa mas agena de su condicion, *Charitas non inflatur?* Dixo el Apostol, el amor de Dios no es hinchado ni presumptuoso, antes humilde y sobre manera rendido. El bien auenturado doctor san Hieronymo, noto vna cosa en el Prologo que hizo al Ecclesiastes bien digna de su ingenio: tres libros, dize, compuso Salomon, Prouerbios, Ecclesiastes, y Cãticos, y auiẽdo puesto en los dos primeros el titulo de Rey: *Prouerbia Salomonis filij Dauid regis Hierusalem*, y en el Ecclesiastes otro tanto: en los Canticos le quito de proposito, y no dixo mas que, *Cantica canticorum Salomonis*, por ventura era menos rey Salomon quando escribio los vnos que los otros? no sin duda. Pues que es la causa de tan gran nouedad? Estase dicha, en los dos primeros libros hablaua cõ sus vassallos, y cõ la demas gẽte estraña, para cõ quiẽ, como aduirtio S. Basilio, era necessario acreditar el author cõ el titulo real, y cõ quien queria Salomon conseruar el punto de su grandeza, y assi se qualifico en los titulos quãto pudo, pero en el tercero hablaua con su esposa de quien tan afficionado se introduze, como todo el libro declara, pues donde le gouierna el amor

Li. 12. c. 3.

Cõcione in initiũ prouerb.



PSALMO. CXXV.

VERSO PRIMERO.

In conuertendo Dominus captiuitatem Syon facti sumus sicut consolati.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que los bienes que succeden a sus contrarios son de mayor gusto para el que los recibe, y que le halla grande el alma que supo de Dios, quando sobre quiebras en su amistad se buelue a restituyr a ella,*

TODOS los bienes que passaren por sus males vienen a ser de mayor gusto quã do llegan, y recompensan en las ventajas del gozo las pesadumbres de la dilacion que se padecio en contrario estado. Suaue

cosa es la paz sin duda, pero nunca lo parece tanto como quando la precedio sangrienta guerra, amable por extremo la salud, y mucho mas quando se sigue tras desconfiada enfermedad. De muchas maneras se alegra con la bonança el nauegante, mas ninguna leuanta la alegria al punto que la tormenta a quien succede. Toco esta doctrina san Augustin mi Padre en el libro octauo de sus confessiones, en el capitulo tercero. Y porque sus exemplos y palabras son admirables, referire aqui vna clausula entera del capitulo. Triumpha (dize) el Emperador, y no triumphara si no vuiera peleado primero, y quanto mayor fue el peligro en la batalla, tanto lo es el contento en la victoria Arroja la tempestad al marinero, y amenaza de proximo el naufragio: todos (como dixo el poeta) estan ya palidos de la muerte que esta por venir: tranquillanse el cielo y el mar y salta de placer a la medida del miedo passado: enferman con el enfermo todos los que le quieren bien, y peligran quando el peligra: escapa de el accidente, y antes que restaure las fuerças se regozijan mas que quando estaua sano y fuerte primero que cayesse. Hasta tanto llega esta verdad, que ya los hombres grangean estos deleytes con molestias pretendidas y voluntarias. Ningun regalo ay en comer y en beber sino precedieron sed y hambre, assi los muy amigos del vino comen de ordinario manjares salados por beber con mayor sed, y por consiguiente cō mayor deleyte. Y en costūbre esta

que

que la muger no se entregue al marido luego q̃ se despose con el, porque no la tenga en poco, no le auiendo costado la dilacion muchos suspiros, y generalmente en todas materias al mayor gozo le preceden mayores desabrimientos, *Vbique maius gaudium molestia maiori praeceditur*. hasta aqui dize el grande Augustino. No se puede negar que lo que nos salio mas caro haze que lo estimemos mas, aunque nos pese. Como se vee en aquella razon de Dauid a Isboseth. *Redde mihi vxorem meam Michol quam despondi mihi centum praeputijs philistim*. Da me dize a mi muger que bien cara la dote en cien cabeças de Phylisteos. San Pablo encomienda a los Obispos que miren mucho por la Iglesia de Dios, porque la estima como joya que le costo su sangre, *Attendite vobis, & vniuerso gregi in quo Spiritus Sanctus posuit vos Episcopos regere ecclesiam Dei quam acquisiuit sanguine suo*. Y en la llegada de Eneas al infierno para pedir que le dexassen ver a su padre Anchises allego Virgilio, el peligro con que le auia sacado de las llamas de Troya dando a entender q̃ aun sobre el amor filial auia añadido nueua fuerça auerle costado riesgos tan conocidos su vida. 2.Reg.3. Actor.20.

Illum ego per flammas, & mille sequentia tela.
Eripui his humeris: medioque ex hoste recepi. Æneid. 6.

De donde se sigue que el bien que llega despues de su mal ha de ser mejor recebido, porque los otros hallaron se como en la calle, y de-

tuuiessen su libertad, y viuiessen conforme a sus leyes, todos, dize, se miraron oyendo el pregon, y les parecia illusion fingida y somnolenta: tan grande, y tan sobre toda esperança fue la alegria que tuvieron. *Maius gaudium fuit, quam quod vniuersim homines caperent: vix satis credere, se quisque audisse, alij alios intueri mirabundi velut somni vanam speciem.* Restaurauan la libertad perdida despues de setenta años de esclauos, recibianla de mano de vn Rey tan batallador que toda la vezindad auia ceñido con los limites de su Imperio, y tan poderoso y efficaz como por vista de ojos auian conocido en las suertes que en los Babylonios auia hecho: de quien a no estar de por medio las Prophecias, se auian de temer peores tratamientos que de los señores passados, justamente se alegran sobre todo contentamiento, que fauor tan repentino, y que ellos menos esperauan, de lo que aun segun las promessas de Dios pudieran, no es marauilla les saque de si, que miradas las circunstancias de su historia, con razon pudieron tomar por empressa el enigma de Sanson, *De comedente exibit cibus, & de forti egressa est dulcedo*: porque quien se comia las gentes les dio a ellos de comer, en quien subjetaua a rigurosa seruidumbre el mundo, tuuieron el mayor amparo de su libertad, y el pecho que estuuo de bronze para otros, fue de miel y leche para ellos: y en conclusion Rey de persas, que (como dize Aristoteles) tratan los hijos como esclauos, trato a los esclauos como hijos. *8. Ethic. 10*

reconocerlos, y los aprehende con mayor presteza y tenacidad , que el hombre que nunca los tuuo. *Ignis a facie eius exarsit, carbones succensi sunt ab eo,* *Psalmo. 17.*
El fuego de Dios (dize el Real Propheta) no prende en estopas que se mueren con facilidad, ni en leños verdes que se encienden tarde , si no en carbones secos y dispuestos que le reciben presto y le conseruan mucho . Cortastes vn tronco de vna enzina y pusistesle luego en la chimenea , todo es humo y desabrimiento para los que se han de calentar : arrojastesle encima vna espuerta de carbon , y antes que tenga el otro seca la corteza esta este hecho vnas ascuas . Que es la causa ? Ha passado el carbon otra vez por el fuego , y quedole de ay no se que linaje de amistad con el , que le buelue a reconocer en careandolos , y para el leño es la primera vez que se ha acercado a su calor , no es marauilla que este tan intratable . Setenta años auia que nuestros esclauos auian perdido de vista a su querida Hierusalem, en que pudieran auerla oluidado , y en boluiendo a tratar Dios de su libertad renueuan las musicas de Syon , como si el dia antes salieran della , y con tan grande gozo , que llegan a temer que es sueño . Otro tanto le succede al alma captiua el dia que se desenlaza de las prisiones del peccado, fauor tan adelantado de Dios , y tan poco merecido por ella , que aunque le viera, y con los

ojos del cuerpo no lo acabara de creer. Vna especie ay de lagrimas (dize el glorioso san Bernardo) que se llama de deuocion, estas no piden a Dios perdon de peccados, que ya precedieron otras que le pidieron, sino vna declaracion en su abono de que esta desenojado el Señor, y tiene ya al peccador en lugar de hijo. *Hæ sunt lacrymæ deuotionis in quibus non indulgentia peccatorum, sed bene placitum quæritur Dei Patris, cum descendit in nos Spiritus adoptionis, testimonium perhibens spiritui nostro, quod sumus filij Dei, vt melifluam vocem de cælo mereamur audire, quod vere Pater Deus in nobis sibi complaceat.* O lagrimas mil vezes dichosas, si ya merecen nombre de lagrimas las que traen al peccador rato tan alegre. O gozo mayor que toda exageracion, pues de tan piadosas causas se recibe. O affecto sobre manera tierno y deuoto, el que reyna en la voluntad en aquella hora. Sientenle aquellos a quien Dios señaladamente fauorece con su gracia, y ellos solos pueden declarar el jugo de su deuocion, y el regalo de su ternura, que los que nos hallamos elados y secos, por no nos auer rozado la lluuia regalada de tan sabroso espiritu, contentarnos hemos con prouar esta verdad con el testimonio del Apostol San Pedro. *Credentes autem exultatis lætitia inenarrabili, & glorificata, reportantes finem fidei vestræ salutem animarum vestrarum.* Amays (dize) a IESV Christo antes de verle, creeysle, y regozijays os con vna ale-

Serm. 3. de Epiphania.

1. Pet. 1.

alegria que la quentan ya por suya los moradores del cielo, y esta nace de auer vuelto a cobrar el fin de vuestra fee, que es la salud de vuestras almas. No hemos de passar en blanco la palabra *Reportantes:* que si la aduertimos della nace el gozo: de restituyrnos Dios a su amistad, de restaurar la salud, de que nos tenia desauziados el mundo, de hallar el fauor del cielo a nuestro lado sobre larga prision en tierra de enemigos. *Qui post tempestatem tranquillum facis, & post lacrimationem, & fletum exultationem infundis.* No te huelgas Señor (dezia la otra sancta a Dios) con nuestras desgracias, pues embias tus regalos quando menos los espera el hombre, bonança despues de tempestad, y alegria sobre lagrimas, y desconsuelo. No ay salir le al camino a Dios que quando menos se piensa viene a socorrer nuestras necessidades, *Isaias audet, & dicit, inuentus sum à non quærentibus me, palam apparui his, qui me non interrogabant:* Hallaron me los que no me buscaban, y apareci al descubierto a los que no se acordauan de mi. Pero no reparays en el *audet*, del Apostol? Por ventura hablo otro spiritu en Isayas que en san Pablo? ò tuuo menos certidumbre la escritura del Propheta que la suya? Pues a quien atribuyremos este atreuimiento? a Isayas, a quien le atribuye san Pablo, o, a san Pablo que se atreue a notarle de el? Ponderad la significacion del, *audet*, y desatareys el ñudo muy en nuestro fauor. No se contenta el Apostol con que aya dicho Isayas, que apparece Dios de re-

Tob. 3.

Isaie. 65.

Rom. 12.

pente a los que estan desapercebidos de su llegada, si no a los que la esperan tambien. Tan nueuos effectos haze la venida de Dios en vn alma, y tanto mayores de lo que pudo el hombre tantear que por mucho que esteys pensando en el os ha de coger de repente. No se puede medir caualmante la grandeza de su apparato, que sobre quanto os arrojaredes a prometer a vuestro coraçon de aquella entrada gozosa, que ha de hazer su Dios en el por la gracia, le pareceran despues incomparablemente mayores las glorias de tener le consigo, y quanto mas supiere de Dios mayor nouedad le causara su grandeza. No escusamos de pedir prestado vn libro a la Latinidad para entenderlo, ya os acordays de aquel encuentro de Laurencio Vala, y Alexandro, sobre la significacion de, *Inuenio*, y: *Reperio*, estan diuididos estos dos authores, y aunque los que entrambos traen vsaron ygualmente de los dos verbos, la significacion rigurosa a mi parecer es la que entendio Laurencio Vala: *Reperio*, es encontrar topar a caso, como el que descubre el thesoro cauando la viña, y, *Inuenio*: hallar lo que se ha buscado con candelas: *Tu non inuenta reperta es*: dixo no se quien, despues que no paresciste buscada, te vine a encōtrar sin querer. Si dixera al reues fuera floxa y indigna sentencia, pues nunca huuo materia de admiracion en que lo que no se halla a caso parezca despues de costosas diligencias. Agora caereys en la quenta al, *Audet*, del Apostol: *Inuentus*

Lib. 3. elegant. c. 2. lib. 1. de rū Gēt. c. 21.

Ouidius li. 1. Metamorph.

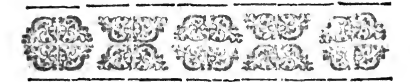
uentus sum a non quærentibus me. Si dixera, *Repertus*, no auia tanto en que reparar, que topar sin pensar al que no yuades buscando, muy ordinario es, pero que quien busca halle de repente, y que pareciendo despues de larga inquisicion diga que se apparecio a caso, esse es vn enigma obscurissimo, que justifica este, *Audet*, y quiere dezir: en sola la grandeza de Dios cabe poder juntar el, *Inuentus*, con el, *Non quærentibus*, Porque al que mas le rastrea, y con mayor luz le busca, quando le halla se le descubre tal, que puede dezir que no le auia buscado, porque no pudo caber en su pensamiento que le auia de hallar como le hallo. Quantos passos se dan buscando a Dios no bastan, aun para salirle al camino, porque a essos passos se adelanto el, y se offrecio antes que le llamassen los desseos. Y (como interpreto el Concilio Arausicano, Al Apostol y al Propheta) por mucho que madrugue en el hombre el proposito de buscar a Dios, madrugo mas el en inspirarsele. Assi que por gran conocimiento que se tenga de su bondad, y por mucho que el peccador le dessee, y le pida la salud y libertad de su alma quando se la viniere a conceder le parecera tan incomparable con lo que el se auia prometido, que si con euidencia le constasse de que ha alcançado el estado dichoso de la justificacion, con muy desiguales razones de

a, *Canon* 3

de las que tuuieron nuestros captiuos, le pare-ceria que soñaua: pensamiento que auia de seruirnos de espuela para vencer los temores perezosos que en este mundo miserable nos detienen de seguir a Dios.

IN





IN CONVERTENDO.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que causa grãde regozijo en el alma del pecador considerar a Dios haldas en cinta para tratar de su remedio, y q̃ las almas tiernas en la virtud quieren ser tratadas con regalo.*

ADVIERTEN generalmente los doctores que glossan este Psalmo, que es esta vna propriedad de la lengua Hebrea que quiere dezir lo mesmo que en Latin, *Dum conuerteret*, y sera el sentido, que en el entre tanto que dios se ocupaua en romper las prisiones del pueblo. Estauan los captiuos tan locos de placer, que (como quedo declarado arriba) les parecia que soñauan, Y encierra este lenguaje vna milagrosa sentencia, sobre que es bien

bien dezir algo. No aguardaron los pressos para dar gracias a Dios a que el negocio estuuiesse concluydo y ellos a vista de Hierusalem, desde el punto que le veen echar mano del destral para quebrantarles los hierros se hallan tan occupados del gozo y regozijo no esperados, que se les antoja que sueñan. Desde aquel punto comiençan a desplegar las lenguas en Diuinos loores, y bueluen a renouar las musicas oluidadas por setenta años, como lo dize el, *Tunc*, del verso siguiente. Verdaderamente es gran gusto para vn alma captiua de los lazos del Demonio, considerar que Dios se apresta para su remedio. Por alegre rato tiene, y mil vezes dichoso, el que le considera entretenido en desatarla, que como ella no puede soltarse si su mano poderosa no la desenreda conforme a lo que dize el Psalmo ciento y quarenta y cinco. *Dominus soluit compeditos*. Necessariamente ha de estimar en mucho ver cabe si a su hazedor quitando el eslauon de la cadena, y oyr de camino de la boca que dio ser a toda esta machina aquellos amorosos regalos, que en passo tan tierno es verisimil la dira quien ha llegado a aquel punto por redimirla. Quien duda de que seria grande el contento de Ioseph quando reconociesse la blandura de las manos de Dios en el soltar de los grillos en que tanto tiempo auia estado. *Et dissoluta sunt vincula brachiorum eius per manum potentis Iacob*: como lo seria tambien grande el de Moysen quando le vio en la çarça

a don-

a donde auia baxado condolido de los gemidos de su pueblo, y para leuantar de sus ceruizes el yugo intolerable que la tyrania de el Rey les auia impuesto, y el de la esposa quando le via rondar su puerta acechando por las celosias de la reja, y por los postiguillos medio abiertos de la ventana: que es tal la condicion de nuestro Dios, que aun quando viene a hazer merced llama con tiento por no turbar con la grandeza de su gloria, que vna vez que la dexo rõper a zia fuera de repente, cayeron en tierra los dicipulos, y no se hallaron ojos en cuerpos mortales que suffriessen la reberueracion de su luz. Amor milagroso, a quien no han dado alcãce nuestros pensamientos, que por escusar el sobresalto de la esposa, azeche primero por los resquicios de la celosia desseoso de acomodarse a nuestra flaqueza, y hazernos bien sin que nos aya costado ni vn liuiano desabrimiento su llegada. En que pensays que puso los ojos, quando auiendonos de dar a beber la sangre de aquellas venas sacrosanctas escogio las especies de vino con que disfraçarla, sino en dar lugar (como dize sancto Thomas) al merito de la Fee, sin engaño de los sentidos, y en facilitarnos la bebida del Caliz, y quitar el horror que pudiera causar su sangre en propria especie, si assi la vuieramos de recebir? Siempre fue cosa horrible en el mundo beber sangre humana, y siempre se escogio por medio en los actos en que no se podia escusar desatarla con vino, para que

se

se pudiesse gustar siquiera. Leed a Festo que haze mencion devna bebida Romana, llamada *Assiratū*, mezclada de sangre y vino, que se vsaua en los sacrificios solemnes, en tanto grado que en aquella conjuració, tan celebrada en el mũdo, de Catilina no se dio a beuer la sangre pura, como muchos piẽsan, sino mezclada con vino, como se gustaua en los sacrificios. Escuchad a Sallustio y vereyslo, *Fuere qui dicerent Catilinam humani corporis sanguinem, bino permixtum in pateris circumtulisse, inde cum post execrationē omnes degustassent, sicuti in solēnibus sacris fieri cō sueuit, aperuisse consilium suum.* Pues aun mayor fue el cuydado de Iesu Christo en preuenir este daño, que alli no dexaua de vermejear algo el color de la sangre en su especie, pero aca toda se oculta debaxo de especies agenas: de manera q̃ no teniẽdo de q̃ se offender el sentido, halla en ellas sagrados y mysterios y tiernos regalos la fee: q̃ destos y otros muchos sabe Dios vsar con las almas, paraque se le afficionen especialmente con aquellas, que como nuestros captiuos han padecido largos descõ suelos y desapiadados trabajos. Por cierto gente que tenia puestos entrambos ojos en lo temporal biẽ auia menester vn halago de su Dios sobre tan amarga seruidumbre, que coraçones tiernos en la virtud suelen cansarse della sino la veen alegre el rostro. Paraque el niño no aborrezca la cartilla tiene cuydado el maestro de darle a ciertos tiempos el maçapan, y con aquella golosina cobra cariño al que le enseña.

Pue-

Pueris dant crustula blandi *Horat.li.1. Saryra.1.*

Doctores elementa velint vt discere prima.

Sobre paredes recien hechas, ningun official se atreue a armar texado, porque con el asiento de la obra, no desplome todo el edifficio. Al arbol en tanto que es pequeño, tiene cuydado el ortelano de escabarle y regarle cada dia el pie, quitarle el coco y la telaraña, y por esta razon dize el glorioso San Gregorio Nazianzeno en la Homilia de la Ascension. Hizo Dios tantos milagros en el tiempo dela primitiua Yglesia, respecto de los quales ahora haze tan pocos: tratola entonces como arbol recien plantado, que cada dia auia menester el riego, ya la vee arraygada y con grandes fundamentos de antiguedad, y no la quiere infamar de planta nouela. Para que vn huerto bien cultiuado esparça el olor de sus hyeruas, no es bueno vn viento cierço que quiebre aqui la caña de la azucena, y alli la rama de el azaar: sino vn abrego blando que de lugar a que las flores, fauorecidas con su calor, arrojen de si el buen olor que tienen. *Surge Aquilo, & veni Auster.* Al vn viento manda que se vaya, y al otro que venga. *Et persla hortum meum, & fluent aromata illius.* El pescador buelue al agua el peceçuelo pequeño que prendio en la red sin querer, y el caçador al ayre el paxarillo que sin pensar le ca-

yo en el lazo. Algunos sienten que el pueblo de
Exod. 23. Dios tenia precepto de no cozer el cabritillo mientras no soltaua el pecho de la madre: *Non coques hædum in lacte matris suæ*. Aunque san Augustin
Quæst. 90. in Exod, no apprueua esta interpretacion, persuadido a que alli se prophetizo la huyda de Egypto, cõq el Señor quãdo pequeño declino la rabia de Herodes, reseruando su muerte para la Cruz. Y si son necessarios exemplos mas en los terminos, con ser Ismael hijo de esclaua, mientras era pequeño le dexauan jugar con Isaac heredero legitimo de la casa, y para echarle della fue menester que le persiguiesse y tratasse mal. Con auerse atrauesado en la conuersion de san Pablo cierto genero de fuerça, la qual considera delgadamente san Augustin en la Epistola quarenta y ocho, y se ha de entender que no se hizo a la voluntad que Dios mouio para abraçar su Fee suaue y libremente, sino a la temeridad loca con que yua buscando a los Christianos, para prenderlos, dando con el en tierra, y atajandole los passos por donde (como dize Lyra, a quien san
1. Chor. 15. Hieronymo fauorece) se llamo el despues auortiuo, notando su parto de desconfiado, y algo violento: No obstante esto, luego que le lleuaron a Damasco, donde no podia yr aturdido del golpe de la diestra poderosa del Señor, le embio al discipulo Ananias para que le regalasse le arrancasse las escamas de los ojos que le tenian ciego le hiziesse comer; que auia tres dias que no comia, ni beuia. Anda (dize Dios a Ananias) y regalame a Saulo, que aun que es plan-

ta

ta tierna, presto le daremos a comer el pan con corteza. *Ego ostendam ei quanta oporteat eum pro nomine meo pati.* Quando saco Dios aquel pueblo paruulo, cuyo pedagogo fue Moysen, de la esclauitud miserable de Egypto, para que no desmayasse con las difficultades de el camino siempre le repetia que la tierra a que le llebaua estaua manando miel y leche, que (como dize Esayas en el capitulo siete) es manjar de criaturas. Y san Pablo, dize de vnos Christianos recien conuertidos. *Tanquam paruulis in Christo lac vobis dedi non escam.* No lleua la hedad pequeña manjares mayores, ni se le puede mandar cosa sin ponerla al ojo la torta de leche, o el vizcocho. Bueno seria que al que acabo oy de dexar el mundo, que forçosamente se ha de hallar algo nueuo, y aun desconsolado con la mudança, le quisiessemos imponer de vn golpe la penitencia que se haze en la Cartuja, no seruira sino de que de con la carga en tierra, necessario es alegrarle y entretenerle, y mostrarle las musicas de la casa de Dios, como hizo el Padre de el prodigo con el quando boluio de su jornada para que no de por mal empleado el trueco, y se arrepienta, que con essos juguetes abraçara sin sentir el peso de la vida virtuosa, y yra cobrando fuerças para mayores trabajos, aun de los que se le han de offrecer. No puedo dexar de declarar vn lugar difficultoso del libro de los Cantares, con q̃ queda ra cerrado este pensamiento. Tenia la esposa vna

hermanita pequeña, que aun no auia llegado a edad de poderse casar, y dauale pena no tener la desde luego puesta en estado; que esta condicion tiene la charidad, que en llegando vna alma a componer se con Dios dessea luego, y trata del remedio de las otras, y las pretende dar a conocer quan buenos ratos se passan en su seruicio y casa, porque como dixo singularmente san Augustin, si el dia que oys vna comedia que os dio gusto andays moliendo a vuestros amigos para que la oygan tambien y gozen de lo que vos gozastes, pudiendo temer que el representante que os contento a vos descontente por ventura a los otros: quanto mayor hipo tendra vn alma que ha començado a gustar de Dios, por que le conozcan otras, pues de su bondad esta segura que no puede llegar a desagradar a nadie. *Si cui semel in theatris nequitiæ Hystrio placuit eum ab omnibus audiri desiderat, vt ab omnibus similiter ametur, quanto magis Deum ab omnibus diligi curabimus, de quo nihil metuimus ne cuiquam possit cognitus displicere.* Comunica pues la esposa con el esposo: que joyas? que galas? que ajuar sera bueno preuenir para su hermana que aunque por entonces era pequeña, pero dia auia de llegar en que se casasse; *Soror nostra paruula est, & vbera non habet, quid faciemus sorori nostræ in die quando alloquenda est?* Donde se ha de notar de passo que tuuo por lo mesmo el Spiritu Sancto el dia en que auian de

Li. 1. de doctrina christiana. c. 29

de hablar a la niña, y el de sus velaciones: porque sin duda no es de donzellas recebir visitas en ausencia de sus madres, ni hablar desde la ventana con el que passa por la calle como ya se vsa tan rotamente. Responde el esposo a la pregunta, pareceme que se busque vna casa para en parte de dote de vuestra hermana, y si se hallare sobre el muro, edifiquemos en algun cubo vnos torreones de plata, y si se vendiere alguna torre de las que estan sobre las puertas de la Ciudad se la compremos, y pulamos haziendola las techumbres, y todo el demas maderamiento de tablas de cedro. *Si murus est, edifficemus super eum propugnacula argentea, si ostium est compingamus illud tabulis cedrinis.* Materia toda acomodada para el recogimiento de las donzellas y nueuas esposas: porque la plata es el metal mas sonoro, y que menos encubre secretos, de quantos se conocen, y dentro de quien vn papel no està seguro, porque de solo el golpe que esse diere, se oyra muy lejos la campanada: y el cedro es madera incorruptible, que no consiente rotura ni falsedad como otras. De manera que con la dadiua del esposo no pudiera dexar de estar bien guardada la hermana pequeña. Replica a esto la esposa. *Ego murus, & vbera mea sicut turris ex quo facta sum coram eo quasi pacem habens.* Quando a mi me casaron, no se busco otro muro, ni otra torre sobre que labrar si no a mi, como si dixera, lo que vos librays a mi hermana en casa donde more dadselo en galas q trayga

lacion dize San Augustin, ni Dios nos manda que la amemos, sino que la tolleremos, pero muchos aman la tollerancia de las aduersidades y dessean suffrirlas por Dios, y con razon: porque aunque la perdida de la hazienda mirada de por si, no tiene parte por donde pueda agradar, y lo mesmo la de todos los demas bienes temporales de quien nacen las turbaciones en nuestros pechos, pero considerada como medio forçoso para el exercicio de la paciencia Christiana, bien llega el sieruo de Dios a apetecerla, y gloriarse de verla venir: y esso es lo que dixo San Augustin que muchos desseauan suffrir la tribulacion, lo qual es impossible si la mesma tribulacion, sin quien no puede auer el suffrimiento, no se dessea. *Tollerare eas iubes non amare, nemo quod tollerat amat, & si tollerare amat quamuis enim amet tollerare, mauult tamen non esse quod tolleret.* No le pidays a Dios añade el sancto que os aliuie la tribulacion, que os engañays en ello mucho, pedidle que os de paciencia para suffrirla, que embiandola el justissimamente se le pide este suffrimiento, y sacareys del trabajo el fructo que sacaua el Apostol, q̃ es salir mejorado del, y con ganancia, por auerle tolerado pacientemente. De aquel gran Pontifice Pio quinto, exemplo de Pontifices, y honra de la orden del gran Padre sancto Domingo, y de toda la Iglesia, dize Genebrardo en su Chronologia, que estando enfermo de gota y otras enfermedades que le causauan vehementissimos dolores no le oyan otra queja, ni otras pa-

10. Cõf. 28. Li. 2. de sermo. Domini in monte cap. 9.

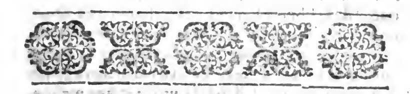
en tierra con todas sus deuociones: no es mucho seruir a Dios quando recebis continuos regalos de su mano, que es la razon que hizo el Demonio a Dios pareciendole que estaua Iob bien pagado de sus seruicios. *Non ne tu vallasti eum, & vniuersam domum eius per circuitum.* Y assi fue necessario para que constasse de la virtud de Iob, quitarselo todo, y fatigarle como veemos, y entonces quedo prouada, con la gran paciencia que tuuo, su virtud. Ya el Sancto Tobias (a quien el Señor quiso dar al mundo por exemplo de paciencia, como a otro Iob, por lo mucho que se le parecio en los baldones con que su muger y amigos se reyan de su confiança y buenas obras, viendole ciego) le dixo el Angel. *Quia acceptus eras necesse fuit vt tentatio probaret te.* Porq̃ estauas accepto en los ojos de Dios fue necessario q̃ la aduersidad te prouase. Llego Iacob con el guisado de los cabritos a su padre Isaac, y queriendole el dar la bendicion le dize. *Accede ad me fili mi, vt tangam te, & cognoscam, vtrum filius meus sis an non?* A quien Dios ha de echar aquella bendiciõ con que queda executoriada la gloria de los santos, primero le toca para ver si es su hijo o no lo es, y la piedra deste toque es el trabajo y la paciencia con q̃ se le responde, q̃ assi dezia el sancto Iob en medio de tanto tropel de calamidades como le embistieron de golpe. *Quia manus Domini tetigit me:* la mano del Señor me ha tocado. Vamos al tercer escalon: *Probatio vero spem,* la prouança que se saca de la paciencia causa esperança. Tal es la costancia y la fidelidad de Dios. No succede assi en el mundo *Tobiæ.2.* *Cap.12.*

engendran esperança. La grada postrera es: *Spes autem non confundit*, Aueys notado (dize san Basilio) a donde os ha subido por sus passos contados la tribulacion? pues considerad lo y admirareysos. Y la esperança (dize) que se pone en Dios nunca auerguença al que la tiene, no vuelue defraudado el Christiano, que espera en el su descanso y vltima felicidad. Como si dixera: vuestras esperanças por horas os burlan, porque fiays en quien no puede, y desseays cosas agenas de razon: pero la esperança Christiana no puede voluer confussa, por que es muy justificada, y ha la de cumplir quien lo puede todo. Dixo discretamente Platon, y alabale san Basilio en vna carta que escribio a san Gregorio Nazianzeno, que las esperanças son los sueños del despierto, *Spes est vigilantis in somnium*. Porque no ay cauador a quien en medio del sueño mas pessado se le offrezcan tan grandes impossibles, ni tan desconcertados desatinos como se prometen las vanas esperanças de los hombres. Tanto como esto engaña el amor proprio: y assi no ay de que marauillar que a cada hora les dexen burlados: La esperança que se pone en Dios es segurissima, y por esso la comparo san Pablo a la anchora del nauio. *Quam sicut anchoram habemus tutam*. Que le assegura, y haze estar en vn lugar en medio de la inquietud, y poca firmeza de las aguas: y el coraçon del Christiano entre los bayuenes del mundo se quieta y viue seguro con tener firme

Sup. Psal. 59.

Inter Epist. Nazianzeni post. 10. ante. 11.

la



DOMINVS.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que todos los bienes que recibimos de las manos de los hombres, deuemos atribuyrselos a Dios como a primera causa suya, y primer bien hechor nuestro.*

DE La mesma suerte que la Sagrada escriptura da a cada passo por author de la captiuidad de Babylonia a Dios nuestro Señor, no obstante que fueron los Chaldeos los que hizieron el estrago, y lleuaron presso a su pueblo: assi tambien el Real Propheta en este Psalmo haze a Dios solo causa de la libertad de los suyos, aunque la recibieron de las manos de Cyro: porque assi la vna como la otra la traço su diuina prouidencia, y como es de creer con fin de hazerles bien, y que entrambas las executo por manos de hombres,

Por ventura fue mayor beneficio el de la prisión que el de la libertad, que a vezes se muestra Dios mas piadoso en arrendar vna alma y detenerla cō el freno del castigo que en darla a la medida de su antojo quanto se dessea. Ay charidad seuera (dize S. Augustin) y charidad mansa, y toda es vna mesma charidad, como el sancto prueua, sobre aquel lugar de san Pablo. *In virga veniam ad vos, an in charitate, & spiritu mansuetudinis?* Pero della proceden differentes effectos, segun la differencia de las necessidades. Tan rebeldes estauan los coraçones de los Hebreos, tan porfiados en la Idolatria, y auaricia, y tan incredulos a lo que les dezian los Prophetas que para que despertassen del Lethargo profundo que padecian en el oluido de su Criador, era necessario garrote que les apretasse Dormia Sā Pedro a sueño suelto la noche antes que Herodes le auia de quitar la vida: baxo el Angel a soltarle las prisiones, y para que despertasse no basto tirarle de la ropa, vn golpe le dio en el lado, cuyo dolor vencio el sueño. *Percussoque latere Petri excitauit eum.* No le estuuo mal aquel dolor al Apostol, pues le vino en el embuelta la vida, ni al pueblo de Dios ser corregido con aquel açote, y sacar del enmienda y conocimiento de su Señor. Hombres ay de tan dociles coraçones que con ligeros toques los lleua Dios a donde quiere, y hombres que han menester mano fuerte y castigo riguroso para boluer en si. Por esso dize nuestro Dios que labra las almas como el entallador las maderas. *Et dolabo eos in Prophetis.*

Li. 3. cōtra Parmenia. cap. 1.

Act. 12.

Que

Que ay algunas tan tiernas que con vn buril se subjetan y haze dellas lo que quiere el official y otras tan intratables que han menester hacha de a dos manos. No os espanteys dize san Augustin, de q vse Dios de algun linaje de fuerça con algunos para traer los a su casa, que el padre de familias dixo a sus siervos que forçassen a los conuidados, para que se sentassen a su mesa: *Compelle eos intrare*: y a san Pablo le truxo a su conocimiento con algun linaje de violencia, por donde el se llamo despues abortiuo, como diximos en la cõsideracion passada. Aunq Origenes en vna homilia sobre los numeros hallo differente razon de auerse llamado asi y no falta quien entienda, q se llamo abortiuo por auerle elligido Dios por Apostol fuera del numero de los doze. Porque en lẽguaje de Roma, cuyo ciudadano era san Pablo, a los Senadores, *super numerarios*, los llamauan abortiuos: Notando les de hombres que auian llegado a aquella dignidad a fuerça de braços. Y pudo san Pablo accomodar con su humildad y modestia este lenguaje al successo de su election, para llamarse indigno del Appostolado. Gran misericordia de Dios fue dar con el del cauallo abaxo para reduzir le, que alguna vez llega el ladron, y para apartar la baca del ganado la offrece el pasto sabroso, y el pastor, para voluer la, la hostiga con el açote y el cayado: *Et aliquando nocturnis furem auertendis pecoribus pabulum spargere, & aliquando pastorem flagello ad gregem pecora errantia reuocare*. Asi que teniendo la sagrada escritura la

Epis. 48.

Homil. 7.

Suetonius in Octauio. cap. 35.

en quien no caben mudanças de tiempo, ni de estado, ni admitte vezes sombrias en su clari dad Llama dadiuas buenas, y dones lleuados al cabo los que recebimos de Dios, por la seguridad q̃ tenemos de q̃ no se arrepentira de la donacion: de que da por causa la ygualdad y establidad de su grandeza, que por liberal q̃ se a vuestro biẽhechor, algun dia muda parecer, y se arrepiente del bien q̃ os hizo: y a vezes le fuerça la necessidad a hazerlo: que el que ayer os hizo gracia de la heredad, mañana llama pobre a vuestras puertas, y quisiera no la auer dado: pero las dadiuas de Dios no estan subjetas a arrepentimiento. *Sine pœnitencia sunt dona Dei*, Aduirtio el Apostol S. Pablo en el sacrificio de Abrahã vna circunstancia admirable q̃ pondero en muchas partes S. Augustin, q̃ auiendole Dios dado aquel hijo de milagro, y con fin de prosperar en el la sucession de su casa: y lo que mas es auiendole prometido (como el mesmo Apostol enseña en otra parte) q̃ de los descẽdientes de Isaac auia de tomar carne su hijo, se le manda despues sacrificar, moço y de poca hedad antes de dexar sucessiõ ni auerse casado. Porcierto la difficultad es grãde, y a qualquiera le pudiera parecer, o que se auia oluidado Dios de su promessa, o q̃ estaua ya arrepentido de auerla hecho: porq̃ si el Patriarcha supiera en q̃ auia de parar el sacrificio, poco se echara de ver su virtud, q̃ llegar cõ su hijo al pũto aq̃ el llego con el suyo en cõfiança de que no auia de passar la prueua a delante, todos lo hizieran: pero teniendo por cierto que el hijo auia de morir, marauilla

Libr. 16. de ciuit. ca. 32 serm. 46. de tẽp. c. 4. ser. 71. de tẽp. & 72. de tẽpor

Cap. 1. ad Galatas.

trimento en su señorio, ni crecer tampoco en poder, y esso dizen aun mejor las palabras que se siguen. *Nec vicissitudinis obumbratio.* Auia dicho q̃ Dios era fuente original de la luz, y por esso vsa de la pabra, *Obumbratio:* que fue dezir. Aquella luz no padece tinieblas, no la obscurece la sombra de los altibaxos de aca: donde assi los bienes, como los males tienen sus tiempos, y se truecan las buenas suertes y las malas, Por donde dixo Virgilio discretamente.

Multos alterna reuisens 11. Æneid.
Lusit, & insolido rursus fortuna locauit.

Y san Hieronymo en el primer libro contra Iouiniano, traslada. *Nec conuersionis obumbraculum.* No ay trueco en las excellencias de Dios, San Augustin lee. *Nec momenti obũbratio.* Que ni por vn momẽto imperceptible se puede añublar aq̃lla luz: tã agenos es de la condicion de Dios alternar en la possessiõ de sus bienes. Por loqual Apollophanes (como refiere S. Dionisio) quando vio el portentoso eclipsi que el sol padecio en la muerte de su Hazedor, infirio aquella tan celebrada sentencia, *Diuinarum rerum sunt vicissitudines.* Y a las cosas diuinas tienen vezes: y fue assi que hasta alli no las auian conocido y entonces las tuuieron bien raras, y para admirar: porq̃ perdio Dios la vida, trocasse la ley, Passosse el sacerdocio, cumplieronse las prophecias, mudaronse los sacrificios, rompiose el velo del templo, excluyendo como dize S. Leõ Papa a los Sacerdotes

11. de ciuit. 21.
3. Confe. 6.
Epist. ad Apollophanem.
Serm. 8. de passio. Domini.

tes indignos del mysterio del altar. Boluiẽdo pues a nuestro proposito ningun biẽ recibe la criatura q̃ no le venga de la mano de su Hazedor: en tãto grado q̃es impossible cõfessarle por Dios negandole la influencia en alguna de nuestras mejorias. *Ex quo omnia, per quẽ omnia, in quo omnia.* Todas las cosas criadas, dize el Apostol, procedieron de Dios como de fuẽte original, todas se cõseruã por el, como por vniuersal Prouisor, y asistẽte de su gouierno, todas reposan en el como en postrero fin y descãso suyo, nada q̃bueno sea se escapa de su aprobaciõ, solo el peccado entro por otra puerta en el mũdo. Apretaron los Israelitas a Aarõ para q̃ les hiziesse el vezerro, y acabado de hazer luego al punto le celebraron cõ

Exod. 32. aquella aclamacion. *Hi sunt dij tui Israel qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Caso espantoso, y para que toda consideracion quede pasmada: ha q̃ salieron de Egypto mas de cinquenta dias, como computa

Quest. 70. *in Exod. tom.* 4. san Augustin, de las primeras palabras del cap. 19. del Exodo, y el vezerro no ha seys horas q̃ no era en el mundo, y no pudiendo negar los milagros, q̃ Dios hizo, para rendir a Pharaon, y la diuisiõ del mar vermejo, le dan las gracias al Idolo de la salida a que el no pudo hallarse presente estando como estauan tãpoco tiempo antes por deshazer las joyas de las mugeres de que se hizo. Estas palabras le offendierõ a Dios mucho y assi le dixo a Moysen, baxa q̃ el pueblo ha peccado grauemente, ha hecho vn vezerro, y atribuydole la salida de Egypto de que me es tan deuida la gloria. No se puede negar que fue torpissima ceguedad, y desatina

tinado frenesi el del pueblo, assi en hazer el Idolo como en referir a su poder lo que solo Dios auia podido hazer con Braço estendido y mano poderosa, pero la hora que le reconoziã por su Dios se tenian por obligados a confessarle por author de todos sus bienes, y assi le offrecieron la gloria del mas reziente, y de quien tenian mas fresca la memoria sin reparar en lo que echara de ver vn ciego. Confundase pues la soberuia humana con este hecho y dexe de presumir de si y de su poder que si vna gente sin Dios la hora que le haze de tronchos le parece que le deue todo aquel reconocimiento, quien professa seruir al verdadero Señor de todos sin cuya voluntad no se marchita la caña del heno, ni se cae la hoja del arbol como sera razon que confiesse por suyos los beneficios que recibe de su mano? que valdria la industria del capitan si Dios no cegasse al enemigo y le pusiesse en las manos la victoria? De que seruiria el fauor del priuado si no mouiesse el coraçon del Rey para que diesse la dignidad, o prelacia al benemerito? ni ay que fiar en las letras ni en las armas con ser las mas honradas, y fauorecidas professiones que se conocen: y auerlas honrado como a tales el Señor fiando su entierro de vn decurion y de vn letrado, ni en el poder ni en la valentia, ni en la hermosura, ni en la sangre, ni en todo lo demas que al parecer del mundo tiene hecho el juego: que si Dios no fauorece vuestro intento no tendreys ventura contra vna mosca, *Verti me ad aliud: & vidi* Eccles. 4.
sub sole nec velocium esse cursum: nec fortium bellum nec sa-

pientium panem: nec Doctorum diuitias, nec artificum gratiam: sed tempus casumque in omnibus. Considere, dize Salomon, otro punto debaxo del sol, y eche de ver grandes desengaños. El primero, que no puede el que se tiene por mas ligero y suelto de pies prometerse q̃ ha de vencer en la carrera: y cõ razon: porque ya se aura visto, que corriendo dos aldeanos el pallio, resuale sin pensar el que lleuaua la media carrera de ventaja (como dize de Nisso el gran poeta) y quedãdo muy atras en ligereza el cõpetidor, le gane la joya. El segundo, q̃ tãpoco tiene el mas valiente segura la victoria: que puede acaecer que vn Rey tenga. 50U. hombres muy preuenidos y diestros por estremo, y que ganando el mejor puesto el cõtrario de la batalla cõ solos. 20U. en coyũtura, que sola la comodidad del sitio le põga la victoria en las manos. El tercero, que ni es de los hombres sabios tener de comer q̃ parece lo auia de ser por la ventaja q̃ tienẽ en la industria, como se vee en el hecho q̃ de Thales Philosopho cuẽta Aristoteles en su Politica, porq̃ succedera q̃ vn hõbre sabio emplee su haziẽda cõ grandes intelligẽcias, y por vna fiança q̃ se atrauesso quiebrẽ los correspõdiẽtes, y pierda todo su caudal: y lo otro q̃ sin entẽder del arte se fio de los primeros q̃ le tomarõ su dinero a cãbio vẽga a cobrar seguro y cõ interes es. El quarto es, q̃ las riq̃zas no son de los letrados, y hombres insignes: pues succede cada dia estar oppuestos a vna calongia dos hombres doctos, y entrando en tercio con ellos vn ydiota se la viene a lleuar en segundo escrutinio al mas famoso, y que

Æneid. 5.

1. Pol. 7.

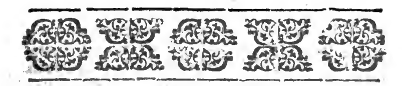
y que

y que quedo con mas votos en el primero, por cargar en su fauor los del excluydo. Y el postrer desengaño sea q̃ no esta en mano del oficial primo ganar opiniõ y gracia en el pueblo. Llegã dos plateros a vn lugar el vno raro artifice por extremo, y el otro tosco y de manos grosseras, y porq̃ acerto este a labrar vn agnus a gusto de vna señora a quiẽ celebrã los hõbres luzidos, le introduze con ellos de manera q̃ haze las obras de todos, y el otro se va del lugar porq̃ muere de hãbre. Cõcluye Salomõ con dezir q̃ todas las cosas de aca abaxo depẽdẽ del tiẽpo en que se hazẽ y de los acaescimiẽtos q̃ se atrauiessan *Sed tempus casum que in omnibus*; No porque entienda que succeden a caso, y sin quien cuyde de ellas que essa no fuera doctrina de predicador ecclesiastico como S. Gregrio Niseno, y Elias Cretẽse ponderan q̃ lo fue Salomõ en este libro, y que por esso le llamo Ecclesiastes como aduirtiẽdo q̃ no auia doctrina lega ni seglar en todo el: habla (como dize S. Augustin) de solos los bienes y males temporales que en esta vida son comunes a justos y a injustos, y llama casuales los successos en el sentido en q̃ el mesmo sancto entiẽde q̃ podemos vsarlos Christianos del nombre de fortuna. Esto es respecto de los hõbres q̃ no los pudieron preuenir con su industria y de la manera que san Pablo dize que nuestra vocacion nos toco por suerte, *In quo nos sorte vocati sumus*, Porq̃ no pudimos merecer la. Quiere pues dezir Salomon en todo este discurso que nadie tẽga por tan suyas las cosas que mas se lo parecen que ni el ligero en la carrera, ni el valiente en la

Elias in oratione.10. Nazianzenus, ibi. omnia vidi ait ecclesiastes. 20. De ciuit. cap. 3. Quest. 91. in Genes. tom. 4.

batalla: ni el intelligente en el trato, ni el letrado en la pretension, ni el artifice en su officio podran tener buenos successos, si Dios que es el vniuersal dador de los bienes, no toma la mano en ayudarles suppliendo con su largueza lo que ellos no alcançan con su preuencion: con que ami parecer queda probado el intento desta consideracion, y auer gonçado el oluido que tenemos de Dios en nuestras causas, en las quales fiando tanto de medios humanos no nos acordamos de encomendarle los successos, siendo su Diuina Magestad la causa principal de quien ellos dependen, y el mas cierto bien hechor de quantos toman las nuestras por suyas.

CAPTI.



CAPTIVITATEM SYON.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que tuuieron los hijos de Israel por titulo honroso llamarse esclauos de la Sancta ciudad, y que la mayor honra del Christiano es llegar a padecer por Dios.*

CON grande arte introduze el Propheta a nuestros Israelitas intitulandose en este hymno gratulatorio esclauos de la sancta ciudad y templo de Syon, en que attendio a qualificar sus prisiones, y a honrar la deshonra de su destierro: quieren hazer artificiosamente cargo a Dios de que han padecido por la gloria de su casa, en cuyas ruynas primeramente puso el Babylonio los ojos, y cuyas riquezas (como dixo san Hieronymo) despertaron la sed insaciable de su codicia. *Frequentibus*

el zelo de la charidad assi se pone en el lugar postrero y con riesgos euidentes suyos solicita las causas de Dios, y de los proximos. *Posuerunt me custodem in vineis* dixo la esposa, *Vineam meam non custodiui*, hizieron me viñadera, y assi assisti có tanto cuydado a la guarda de heredades agenas, q̃ me oluide de la mia. Daua cierto consejo vn viejo a otro, en Terencio, que no se le recibia bien *li. 12. epist. ad Atticũ.*

Tantum ne ab re tua est ocij tibi,
Aliena vt cures: ea qua nihil ad te attinent? *Terent. in Heaut.*

Tan desocupado te tienen tus cosas (dize el vno) que cuydas de las agenas, que no te atañen? *Homo sum* (responde el otro) *Humanum nihil a me alienum puto.* soy hombre y nada que toque a hombres me es ageno. Sentencia a que todo el theatro hizo general applauso: segun san Augustin refiere *Cui sententiæ ferunt & theatra tota plena stultis in doctis que plausisse.* Tan natural es como esto el derecho de la proximidad: y tan deuido el cuydado de que a nuestro hermano le vaya bien. Boluiendo pues a nuestro intento no pudiero escoger mejor medio nuestros captiuos para authorizar sus prisiones, que dar a Dios por causa en cuyo seruicio las auiã padecido. Sin duda es honrosa cosa padecer por Dios y deuese estimar en mas (dize Chrysostomo) baxar a los calauozos hediondos cargado de hierro por el, que gozar la compañia de Angeles en el cielo. San Pablo oluido el nombre de Apostol por gloriarse del de presso, este fue su blason, *Obsecro vos ego vinctus in Domino*, Teniendo por mas efficaces para persuadir aq̃llos grillos que la dignidad del *Epist. 52.* *Hom. 8 in ad Ephes.*

Apo-

que dexo señalada su figura en los miembros sagrados. Dichosos lazos que auiendo se le de labrar dellos la corona del triumpho: tocandole Apostol le dexaron martyr tambien: dichosas cadenas que pegadas a los huesos quasi desnudos: seca ya la carne se robaron las viuas reliquias de su sudor sangriento: donde el toque de los miembros pudo sanctificar el instrumento de sus dolores: en quien quanto la afliccion augméta la pena, la causa de la pena engrandece la gloria: dichosas prissiones: que lleuaron a su reo no condenado, si no victorioso hasta la Cruz de su señor. Hasta aqui son palabras de Augustino. Como las llamaremos prissiones añade Arator Diacono auiendo las traydo el que puede desatarlo todo? O que no podran en el mundo si las tocò el que tiene las llaues del Cielo. *In act. li. 1.*

Quid enim non vincula praestent
Quae tetigit qui cuncta potest absoluere?

Vno de los Grandes inconuenientes que hallo Tertulliano en que los Christianos se casassen con Gentiles fue que no auian de poder yr arrastrando a las carceles a besar los grillos de los Martyres que aun estauan viuos y en poder de los Tyranos: *Quis in carcerem ad osculanda vincula Martyris reptare patietur;* En que se echa bien de ver la veneracion en que tuuo estos, *Lib. 2. ad vxorē. c. 4.*

hier-

hierros la primitiua Iglesia, pues los fieles piadosos yuan arrastrando por el suelo a la carcel a besar los grillos de los que aun no auian muerto por Dios. Porcierto con gran razon haze la Iglesia toda esta honra a tan sanctas cadenas: y con la mesma se preciaron de auerlas merecido ceñir los ministros de Dios, como prenda en que se le parecieron con mas gloria suya, y que recibieron en singular protestacion de sus entrañas amorosas, fue siempre en el mundo tan grande el respecto que se tuuo a los legados de los Reyes, que no solo ellos jamas vieron carzel de sus ojos: pero aun los delinquentes que se acogian a sus casas estauan seguros en ellas de la mesma manera que en los templos: y auiendo embiado Dios nuestro Señor sus embaxadores al mundo tantas vezes en el tiempo de la ley, y en el de la gracia no les hemos visto attenerse a sus fueros, siendo no menos que legados de la Magestad mayor que reconoce el orbe. Tan gran respecto tenian los soldados de Roma a los legados que les embiaua el Senado: que huyendo vna vez el exercito Romano, del de los Alemanes, a toda priessa, y ahogandose por salir por vna puerta todos de tropel no auiendo bastado con ellos exortaciones, ni amenazas de capitanes (tan grande era el temor de los enemigos) Prouo el Legado para detenerlos a echarse en el vmbral de la puerta obligandoles a que passassen sobre el, y por no pisarle boluieron atras, y hizieron rostro a los Alemanes.

Tacitus li. 1. Annal. cap. 14.

manes.

manes. Y con los legados de Dios, no solo no ha reparado el mundo en pisarles y acoccearles, pero los ha tratado como infames mal hechores, cargandoles de hierro los cuerpos, y arrinconandoles en los lugares viles de gente sediciosa y merecedora de muerte: no ay que marauillar que cada Embaxador se honra con representar la persona de su Principe, y como los de aca son tan exemptos, y libres, imitan sus legados en ellos essa libertad, y hazen honra de sus immunidades: mas los ministros de Dios eran legados de vn Principe que auia de morir en las prisiones, y consagrar con su sangre el supplicio de los facinorosos, y portanto ellos se tienen por mas honrados en immitarle en todos sus passos hasta la Cruz. *Vt detur mihi sermo cum fiducia* (Dize san Pablo) *Notum facere mysterium Euangelij, pro quo legatione fungor in catena.* Rogad a Dios que me de palabras para predicar con osadia el mysterio del Euangelio por quien gozo de mi legatia en esta carcel. Deuese ponderar aquella palabra, *Fungor*, que da a entender que esta tan lejos de pretender agrauiarse de que le quiebran los fueros de legado que antes alli es donde goza de su immunidad, y aquella es la verdadera representacion de Christo viuir encadenado y presso por el, aquella la suprema dignidad, aquel el mas alto blason de que pueden gloriarse sus ministros: como si dixera, no sabe el mundo lo q̃ haze en prendernos, que si lo supiesse *Ephes. 6.*

pro-

procuraria desuiarnos la gloria del carcelaje, en que somos tratados como Dioses no de otra manera que los Legados Reales en la veneracion y applauso con que el mundo les festeja son en cierta manera honrados como Reyes.

(·?·)



FACTI SVMVS SICVT CONSOLATI.

CONSIDERACION QVINTA.

¶ *Que quien viue desterrado de la casa de Dios necessariamente ha de padecer graues desconsuelos, y que solo Dios es el verdadero consuelo de las almas.*

ADVIRTIO bien Euthimio sobre este lugar que aquella palabra, *Sicut*, no es diction diminutiua del consuelo: ni quiere dezir lo que a prima faz parece que fuera: esto es, que los del pueblo de Dios, aunque no boluian consolados, lo parecian, antes es palabra encarecida, y quiere dezir que boluieron como hombres verdaderamente consolados, y que el gozo que trayan era grande, como de gente que con effecto auia conseguido todo lo que por entonces podia dessear. Es lenguaje este

nan, reconoce al punto la falta del lastre, en los bayuenes que padece, y en la poca seguridad conque camina. Assi el alma que no esta llena de Dios, no puede dexar de mouerse a todos vientos. *Optimum est gratia stabilire cor*, dize S. Pablo. La gracia de Dios y su amistad son la firmeza del coraçon del hombre. Con ser Dauid tan esforçado que jugaua con los leones hambrientos, como con los corderillos de su ganado. *Cum leonibus lusit quasi cum agnis.* Quando se vio perseguido de Saul, huydo de monte en monte, y desterrado de el tabernaculo y altar de Dios, perdida que el llora amargamente en vn Psalmo, Llego a dezir en otro que compuso en la mesma occasion, q̃ no se podia alegrar, ni parecer entre gentes tan languido tenia el animo el que era esfuerço de los suyos, y tan gran desmayo auia caydo en aquel coraçon que otro tiempo parecia de bronze. *Omne caput languidum, & omne cor mærens.* Dixo Esayas de los que padecieron este destierro de Babylonia, y el Real Propheta que ahora citamos, *Vigilaui, & factus sum sicut passer solitarius in tecto.* Leuanteme y madrugue, por huyr los temores de la noche, que los padecia crudelissimos; y subime a la cumbre de vn mõte a lamentar mi soledad, parecieronse mis gemidos al tristear de la corneja, y al canto funeral del mochuelo, que desde el cauallete del tejado mas alto estan preuocando a mortales tristezas a los que los oyen. Eccles. 47. Psal. 101.

Solaque culminibus ferali carmine bubo
Sæpe queri, & longas in fletum ducere voces. 4. Æneidos Virgil.

Llegã a punto estos desconsuelos q̃ la muerte suele

hermosa manera de consolar, dar le aun hombre con sus faltas en el rostro. Dionisio Alicarnaseo en vn libro q̃ intitulo *Artis Rethorica capita ad Echecratem*. Quando querremos (dize) consolar a algũ affligido alabaremos mucho su virtud y buenas partes, porque es tan blanda cosa, y tambien recebida de todos la alabança, que mitiga la tristeza, y haze diuertir del dolor, y por otra parte tan gallardo el coraçon del hombre que en los males que no puede excusar tiene por grande aliuio que otros justifiquen sus quexas, juzgando le por desmerecedor de la aduersa fortuna que padece. No vsaron deste artificio los amigos de Iob para consolarle: antes le tentauan mas y le prouocauan la paciencia: Pero la Magestad de nuestro Dios el dia que quiso consolarle deueras esse començo por sus alabanças, *Non estis loquuti recta sicut seruus meus Iob*. No aueys hablado religiosamẽte como mi sieruo Iob, acudi a el que quiero que ruegue por vosotros; y perdonaros por su intercessiõ. Aquel fue el verdadero consuelo, y alli le reparo la perdida de la hazienda con dobladas ventajas de lo que antes auia posseydo: que no sabe Dios consolar de otra manera que doblando los fauores, y adelantando el contento a la pena que truxo el trabajo. En este nuestro valle de lagrimas son los dolores grandes y los consuelos pequeños. Por donde dixo bien el gran Poeta en la muerte de Pallante.

Solatia luctus
Exigua ingentis. Ænei. 11.

Grauissimas las perdidas, y muy ligeros los reparos: pero en la casa de Dios todo es al reues: la tribulacion corta y el consuelo muy de dura: breue el trabajo y largo el premio: ligera la aduersidad y de gran peso la gloria: *Quod enim momentaneum est & leue tribulationis nostræ: supra modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur in nobis*. En que se ha de ponderar el artificio del Apostol. Porque al, *Momentaneum*, que esta de parte de nuestros trabajos contrapuso, *æternum*, en el consuelo: al *Leue*, Responpio con el *Pondus* y al *Tribulationis*, con *Gloriæ*, de manera que conforme a lo que Dios vsa con los desconsuelos de los suyos, la tribulacion se vuelue en gloria, lo momentaneo en eterno, y lo ligero en vn descanso de grande peso y substancia. Y assi veemos en nuestro hecho si se discurre por este Psalmo, las lagrimas trocadas en allegria: el silencio en alabanças celestiales: las endechas y lamentaciones de la yda en las musicas regozijadas de la buelta: tales son los effectos que haze en vna alma la venida de su Dios: y la libertad a que la restituye de las prisiones amargas, con que el Demonio la tenia opprimida: A este puncto aueys de remitir vuestros gozos: en solo Dios aueys de librar vuestros regozijos: q̃ el solo es quien deveras aliuia de los trabajos: no ay hallar consuelo fuera del. De Isayas dize el Ecclesiastico, q̃ porque hablo tan distintamente de la Encarnacion, y venida de Dios al mundo consolo los llantos de Hierusalẽ.

Ecclesi.48. *Espiritu magno vidit vltima & consolatus est lugentes Syon*

vsque

vsque in sempiternum . Y de Simeon hombre justo (añadio san Lucas) que esperaua el consuelo de Israel librado en tener en sus braços a Dios . Y el glorioso san Bernardo en el sermon primero de S. Andrea: tratando del Angel que baxo a consolar a IesuChristo nuestro Señor en el huerto, dize, estas palabras. Hasta tanto preualecio el amor que es fuerte, como la muerte que el Angel de Dios cōforto al Señor, quien a quien, por cierto a aquel Señor que para nacer no hallo resistencia en la entereza de vna Virgen : a cuyas señas se conuirtio el agua en vino: de cuyo tacto huyo la lepra: debaxo de cuyas plantas estuuo seguro el mar, como si fuera de losas: a cuya voz resucitaron los muertos, finalmente al que sustenta todas sus criaturas con la palabra de su virtud , por quien todas fueron hechas , por quien se conseruan todas y el mesmo Angel que viene a esforçarle tambien. Ruegote Angel bendito que me digas a quien consuelas por ventura no sabes que es el verdadero cōsuelo de los atribulados, y q̃ aũ quādo tu le confortas no puedes sufrir los resplandores de su luz, ni la gloria de su Magestad: por cierto si el no se tuuiera por cōsolador no prometiera a los Apostoles en la venida del Spiritu Sāctootro Paracleto. Que por el mesmo caso q̃ le llamo, otro se tuuo assi por Paracleto tābiē *Si non esset, & ipse Paracletus frustra diceret alium Paracletum* . Y san Hilario sobre este lugar de nuestro Psalmo, dize lo mismo . *Alium cum dicit supereße se docet* . En el capitulo sesenta y vno del Propheta Esayas que IesuChristo nuestro Señor entendio Luca.2.

 desi

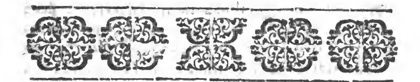
desten la sinagoga de Nazareth (como refiere el
Cap. 4. Euangelista san Lucas) se dan por causas de la venida de Dios al mundo la libertad de los pressos, y el consuelo de los afligidos. *Vt consolarer omnes lugentes, & darem eis coronam pro cinere oleum gaudij pro luctu, pallium laudis pro spiritu mæroris.* Vngiome (dize) el espiritu del Señor con aquel oleo inuisible de la vnion personal, y sanctificome muy differentemente que a los ministros de la ley, y el fin que tuuo fue embiarme al mundo a que consolasse los llorosos, y en lugar de la ceniza, con que tenian manchadas las cabeças, les pusiesse coronas de regozijo, y se las vngiesse con vnguentos alegres y olorosos en vez del luto negro, de que las trayan cubiertas, y les trocasse en habito de gala el sacco de xerga que vestian en protestacion de su descon suelo. Siendo (pues) cierta esta doctrina, quien es tan oluidado de si, y tan aborrecedor, de su descanso, que no procure hazer assiento en la casa de Dios donde (como dize el Real Propheta) es mejor seruir de varrendero, que viuir en los palacios de los Reyes del mundo? Que enfermo no se llega al medico por la salud? Que golondrinilla (Sentencia es de Tullio, San Hieronymo, y Tertulliano) no acude a la Chelidonia para abrir los ojos a sus hijuelos? Que cierua herida no busca el dictamo para curarse la llaga? Que osso desangrado (añade Basilio) dexa de procurar el barbasco para que la rotura del venablo se le cierre? Que tortuga harta de la carne de la biuora, no se corrige con el oregano, y busca el remedio de su mal en la medicina contraria?

2. De nat. Deor. In c. 7. Ecc. Li. de pen. cap. 12. Hom. 9. in Exameron.

Veys

Veys aqui a vueſtro conſolador los braços abier-
tos para recebiros, y ſi quereys mas ſeguridad, cla
uados en vn leño para no los encoger, ni repele-
ros. Y ſi glorioſo me le conſiderays, el meſmo hi-
zo alarde del coſtado herido, y de las manos agu
jereadas, ni negara la puerta de aquel, ni laſtimara
con eſtotras. Llegaos a el, y ſacareys auiſo para vue
ſtras ignorancias, remedio para vueſtras en
fermedades, y el verdadero y ſolo aliuio
para vueſtros deſcon-
ſuelos.





VERSO SEGVNDO.

Tunc repletum est gaudio os nostrum, & lingua nostra exultatione.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que es tan grande el gozo que Dios tiene aparejado para los que han de Reynar con el, que sobre puja la capacidad de sus coraçones.*



EGVN lo mucho que en el Psalmo passado tenian llorado nuestros pressos, muy deuido les era el extremo con que se alegran en este, que conforme a la comparacion con que ellos declaran su trabajo: tanto mas se alegra el labrador quando vee mejorado el año, y abun-

abundante la cosecha: quanto fue mayor la desconfianza que concibio al tiempo dela sementera ya se paso el de las lagrimas, ya se quitaron los lutos, ya cessaron los gemidos. El estado que agora queda todo es de contento y de descanso. Guarden se los lamentos, y aullidos de miserable confusion para los que no lloraron a tiempo sus culpas, y se condenaron por impenitentes, que los que se lauaron en el lloro de la penitencia dia les ha de llegar en que no despleguen las lenguas, sino con alegres canciones. El bienauenturado san Hieronymo en la Epistola ad Rusticum: aduierte que el Propheta Ezequiel se comio vn libro en quien estauã
Ecechiel.13 por dedentro y por defuera escriptos los estados delas almas debaxo de vna dulce figura que el Rethorico llama, *Ab adiunctis*. Era pues lo pue estaua escrito en el libro. *Lamentationes & carmen, & væ*. Que quiere dezir llantos, y versos alegres, y desesperaciones, y descõfiãças. Las lamẽtaciones (dize el santo) son de los penitentes: los versos, de los bienauenturados: y el ay desconfiado del Propheta de los que ya no esperan misericordia de las entrañas de Dios, despedidos para siempre de su casa. Es tan grande la copia deste gozo, que sobrepuja la capacidad del coraçon del hombre, y tiene necessidad de ensanchar los senos para recebirle: como lo dizen bien aquellas palabras *Repletum est gaudio os nostrum*. Rompia el contento en versos alegres a borbollones, no nos dauamos manos a alegrarnos, teniamos llena el alma el regozijo grande dela buena nueua. O como para los sieruos de Dios se hi

zieron

daderos placeres, como los gozos cauales; no se hallan sino en las consciencias seguras, como todos los contentos de aca abaxo siempre andan mezclados con dolores: y como dixo el gran Poeta, *Lætitia mixtoque metu*, Siempre va a la parte el miedo con la alegria. Truxeron os la nueua de que sucedio bien el pleyto: pero condenaron os en la mitad de las costas: dizen os que no os cabe el trigo en las troxes: pero no ay quien de por ello vn marauedi: heredastes el mayorazgo: no se pudo hazer sin perder padre y abrigo, y generalmente de las mesmas causas de que se siguen los contentos nacē tābiē los cuydados. Todos son placeres sisados y repartidos con grande escaseza: los q̄ se gozan en Dios se dan sin tassa, y sin medida. *Mensuram bonam, & confertam, & coagitatam, & super effluentem, dabunt in sinum vestrum*, Attended (dize san Bernardo) a la forma con que Dios mide el premio de vuestros trabajos y vereys como los da sin medida. Daros han (dize) vna medida buena: esto es justa no desmedrada ni medio vazia, como las da el mundo si no caual que no le falte vn pelo: tambien os la daran llena y apretada no holgada ni floxa como la dá el labrador quando mide la ceuada o el trigo que porque quepa menos quantidad le va echando de manera que no de golpe y esso es *Confertam*. Ira de mas de esto golpeada con el sompesete que da el villano al costal, quando le carga para el molino para que el grano haga asiento y quepa mas. Esso es *Coagitatam*, y sobre todo no se os dara con rasero si no colmada hasta que sobrepuje y reuierta: *Et super*

Serm. 11. in Cantica.

Et super effluentem: Liberalidad que jamas vsa el mũdo. De manera que aunque la llame medida, attendiendo a la justicia de vuestros merecimientos, llegado a tantear el premio muy sobre toda medida, y tassa se os dara, san Pedro Chrisologo, cuyos pensamientos suelen ser de ordinario vnas flores de oro, sembradas con cuydado a trechos en los comentos de la escriptura, glossando el capitulo doze de san Lucas en el sermon veyntitres, tomo la pluma muy de espacio, y gasto mucho papel en acomodar a este proposito aq̃llas palabras del Euangelista. *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit patri vestro dare vobis regnum*, A alguno le parecera por ventura violenta la interpretacion, y para que no se adelante a condenar la pondre el texto del sancto entero aqui. Preuiniendo (dize) el Señor que el gozo apercebido para los suyos ha de dexar a tras sus esperanças, y sobre ponerse a sus desseos sale al camino a confirmar los animos, para que oyda repentinamente la promessa del reyno, no desmaye el coraçon a quien no cayo jamas en pensamiento, que podia llegar a ser rey: el estado seruil no puede oyr sin temor tan gran promessa, y a quien a penas es merecedor de sacudir de si las cadenas de su seruidumbre, necessariamente le han de venir anchas las vendas del principado, y las insignias del reyno. En querer el esclauo ser Rey ay delicto, en oyrlo peligro, en no temblarlo temeridad. De manera que (segun este sancto doctor) no echa mano Iesu Christo nuestro Dios de la promessa del Reyno para

assegu

assegurar los temores de los suyos, poniendoles el premio al ojo, antes pretende echar fuera el que sabe les ha de causar verse hechos Reyes de su boca. *Promissionem regni sine timore servilis flatus audire non sufficit, quia qui libertate vix dignus est, capere non potest infulas principatus: Dominus ergo servorum mentes tali voce confirmat, ne eos repentinus promissi regni prosternat auditus regnũ velle servũ crimẽ est, audire periculũ, temeritas nõ timere.* De donde vino a dezir san Pablo a los fieles de Corintho, que ensanchassen el coraçon, por q̃ les estaua prometida vna remuneracion mayor que toda esperança, y para quien no bastaria el natural del hombre, si Dios no le esforçasse con los dones de su gracia. *Os nostrum patet ad vos, o Corinthij cor nostrum dilatatum est, non Angustiamini in nobis, angustiamini autem in visceribus vestris, eandem autem habentes remunerationem, (tanquam filijs dico) dilatamini, & vos.* 2. Corin. 6

Leuanto Dios a san Pablo hasta el tercero cielo para instruyrle cõ reuelaciones singularissimas en los mysterios de la religion, q̃ auia de predicar a los Gentiles, donde oyo palabras tan mysteriosas, q̃ el mesmo las llamo inefables despues. La nouedad del arrebatamiento fue tan grande, y tan desusada que no se atreuio el Apostol a juzgar si le auia cogido en cuerpo o fuera del. De manera, que confesso llanissimamente su ignorancia. *Sive in corpore, sive extra corpus nescio.* Y cerro (como dize S. Augustin) la puerta a la bachilleria de los hombres para que no se entremetiessen en querer aueriguar lo que el affirmaua que no sabia. Alli le descubrio Dios grandes secretos de la conuersion de las gen- L.i.2. cõtra Pelagium, & Calestinũ. c. 23.

gentes,y vio como en vn espejo mucho de lo que auia de passar por el en el tiempo de su apostolado,como se colige de aquellas palabras de su Epi
Cap.2. stola a los de Galacia. *Ascendi autem secundum reuelationem.* Y si creemos a los gloriosos doctores san Augustin y sancto Thomas,alli le mostro, aunque de passo su Diuina essencia, que es la bienauenturança de los sanctos del cielo,y porque no dudase nadie,que auia tenido el Apostol gozos raros, y extraordinarios en la voluntad, en quien se deriuo la gloria de la vision beatifica,auiendo hecho mẽcion del cielo, lugar en que los cortesanos de la triumphante Hierusalem contemplan a Dios, y le veen con el entendimiento,rostro a rostro,añadio
22. quæst. 175. art. 3. luego(como pondero sancto Thomas) que estuuo tambien en el Parayso,morada de deleyte y de regalo,significando que participo tambien de los q̃ estan aparejados para quien le goza. No consta entre los doctores del tiempo,en que acontecio este rapto soberano,ni hablã de vna manera todos cerca de el:no falta quien entienda(y cõ harto fundamento) que sucedio el año de quarẽta y quatro de Iesu Christo nuestro Señor,que fue el decimo despues de su subida gloriosa a los cielos,y el segundo de Claudio Emperador de Roma, fundandose en
2. Chor. 12. las palabras del mesmo Apostol. *scio hominem in Christo ante annos quatuordecim, siue in corpore, siue extra corpus nescio, Deus scit raptum huiusmodi vsque ad tertium cœlum.* De que se collige que quando escriuio la epistola la segunda a los de Chorintho,donde esta este testimonio, auian passado solos catorze años sobre aque-

aquellas reuelaciones, y siendo (como es) muy verisimil, que esta epistola se escriuio despues de la buelta de Macedonia, el año cinquenta y ocho del Señor, que fue el segundo de Neron, (como parece que dan a entender las escusas que da en la mesma carta, de no les auer visto personalmente aquel año como se lo tenia prometido por otra) viene a sacarse en limpio, que fue lleuado el Apostol al tercer cielo el año que hemos dicho, que fue el octauo de su conuersion. Y ayudase esta conjetura de la doctrina de san Chrysostomo en el mesmo lugar, que pondero singularmente el silencio cõ que el Apostol encubrio estos fauores por espacio de catorze años, significando a los Corinthios q̃ le era forçoso echar mano de aq̃lla reuelacion para authorizar su Euangelio, y q̃ la descubria, no cõ animo jactãcioso, sino a mas no poder, y forçado de la necessidad, q̃ a no offrecerse esta quiẽ la auia tenido encubierta catorze años la callara catorze mil, cõforme a lo qual no es de presumir que si vuiera acaecido el rapto el año.36, del Señor q̃ fue de su cõuersiõ el primero, se dexara de aprouechar de los otros ocho años q̃ la auia escõdido al mũdo, ni alegara la taciturnidad de los.14. pudiẽdo alegar la de.22. Pero si seguimos el parecer q̃ Lyra tiene por muy prouable, y de muchos authores, y sentimos con el que vio San Pablo la gloria del Señor y los demas mysterios q̃ en aquel rebatamiẽto se le reuelaron quãdo cayo del cauallo abaxo a la entrada de Damasco a donde yua con la prouisiõ de los sacerdotes a prẽder a los q̃ profes- *Sup.2.Corinth,12.*

Tt sauan

sauan la fe de IesuChristo, descubriremos tierra en que espaciar el discurso, y hallaremos vn agradable exemplo para confirmar la verdad que vamos tratando. *Teneo te Aphrica*, dixo el otro conquistador del mundo, quando tropeço el cauallo y dio en el suelo con el, queriendo vencer con su valor el mal pronostico, y teniendo por buena señal caer en tierra, para enseñorearse della despues. Pero muy a tras dexo la cayda de san Pablo el prometimiento de aquel aguero, pues al tiempo que dio con el cuerpo en tierra se leuanto sobre el tercer cielo el alma a gozar de Dios, siguiendose de aquella gloria quedar aturdido del golpe, y señalado del fauor que acabaua de recebir en la ceguedad q̃ padecio tres dias en Damasco, como lo quedo Iacob en la pierna de la victoria de su lucha, y podemos hazer el argumento que el mesmo Apostol hizo de los rayos en que Moysen traya ardiendo el rostro. *Si ministratio mortis litteris deformata in lapidibus fuit in gloria, vt nõ possent intendere filij Israel in faciem Moysi, propter gloriam vultus eius quæ euacuatur, quãto magis ministratio spiritus erit in gloria.* Si vna gloria que se auia de acabar tan presto descubrio hazer tan excesiuas ventajas a las fuerças de nuestro natural, que el que la goza aun de passo, queda en la tierra sin sentido, y es menester enagenarse de si, para poder tener firmes los ojos contra los rayos de aquella luz, y todo esto, *Propter gloriam quæ euacuatur*, que diremos de la q̃ ha de durar para siẽpre sin temer fin, ni mudança de estado? El rato que se trãsfiguro el Señor cayeron en tierra los discipulos

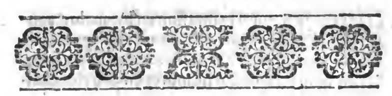
des

deslũbrados de los resplãdores de la nuue, y atemorizados de la voz que le publico por hijo natural del Padre: y de solo ver la claridad de su rostro salio Pedro de si, y rẽdido a la grãdeza de la gloria dixo aq̃lla sentencia de los tres tabernaculos, que escusa mas que condena el Euangelista, con aquellas palabras: *nesciens quid diceret*. Tanto sobrepuja a los ojos mortales vna ligera reuerberacion de la gloria agena. Quede a la cõsideraciõ de el lector inferir de aquilos effectos que hiziera la propria en el alma de qualquiera de los Apostoles. En todos los demas bienes (dize mi padre san Augustin) es menor el gozo que el desseo, porque se adelanta la esperança a prometerse lo que no halla despues en ellos quando los toca con las manos, (bienes en fin fallaces, y que nos huyen como sombra. De donde nace, que antes de conseguirlos es vehementissima la ansia de dessearlos. En los eternos es al reues, mucho menor el desseo que el gozo, porque sobrepujan posseydos todo quanto prometieron esperados, y por largo que aya andado el que los dessea en ymaginarlos grandes de todas maneras, no pudo llegar a medir a la yguala lo que le han de parecer despues. Assi que el alma que desseo con gran porfia aquellos, afloja en amarlos quando los ha alcançado, y tal vez le vienen a dar en rostro, y la que con mayor tibieza llego a dessear estotros los goza tenacissimamente, y los ama con grande feruor. Si ponemos los ojos en las muchas vezes que en este verso y los demas, hazen mencion nuestros esclauos

Li. 1. de doctrin. Christiana. cap. 38.

de la alegria de su buelta, hallaremos que no les cabe el regozijo en el pecho, y que reuierte y sobrepuja la medida del gozo: exemplo sin duda poderosissimo para que el alma aherrojada dessee soltar las prisiones conque la tiene assida el enemigo, y haga extraordinarias diligencias para trocar la miseria de aquel estado en la felicidad y contento de estotro.

ET



ET LINGVA NOSTRA EXVLTATIONE.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que a todo el pueblo de Israel atribuye el Real Propheta vna lengua sola, y que fuera de la casa de Dios no se halla paz verdadera.*

EN El verso septimo del Psalmo passado auia hablado de singular el Real Propheta, *Adhęreat lingua mea faucibus meis*, y ahora habla de plural, *Et lingua nostra exultatione.* Y (como veremos en la cōsideraciō siguiēte) en este verso desempeña la palabra q̄ auia dado en el otro. Alli dixo prometiendo. Seq̄se mi lēgua si cātare: y aquí como cūplida ya la promessa, nuestra lēgua (dize) canto. No hemos de tener por ocioso este trocar de numeros, q̄ en la Sagrada escriptura no ay palabra que lo sea, antes deuemos creer que nos apunta el Psalmista vn pensamiento delgado y prouechoso. Fueron a Chaldea nuestros captiuos en desgracia de Dios, y a Hierusalem vueluen en su amistad, entonces cada vno hablaua de su manera,

(que es muy natural la diuision en los malos) agora todo el pueblo tiene vna lẽgua sola, q̃ es muy de los buenos la paz. En el edificio de aq̃lla torre soberuia q̃ leuantaron los hombres en Babylonia diuidio Dios las lenguas y començo cada vno a echar por su parte, auiendo hablado todos hasta aq̃l punto de vna manera. *Erat autem terra labij vnius*, q̃ aun entre todos los habitadores del mundo no repartio el texto sagrado mas de vn labio, siendo necessarios dos para pronunciar. Tanto quiso dar a entẽder la concordia de la gente hasta entonces. A este hecho (entiende san Gregorio Nazianzeno) que alludio nuestro Psalmista quando dixo. *Præcipita Domine, diuide linguas eorum*: juzgando que entre los enemigos de Dios todo es diuision y falta de Paz. *Non est pax impijs dicit Dominus*. Por gran milagro tuuo la escriptura q̃ se vuiessen jũtado hõbres ruynes para hazer guerra al cielo con el edificio de q̃ hemos hablado hasta aqui. *Hæc & in cõsensu superbia cũ se nationes extulissẽt*: dize el libro de la sabiduria, notãdo como cosa prodigiosa q̃ gente peccadora vuiesse estado concorde por algun tiempo, pero poco les duro, que luego començaron a no entenderse, y se vuieron de diuidir mal de su grado. Es vna imagen de paz y vna sombra vana de concordia la que se halla entre gẽte viciosa, como la justicia q̃ hallo Tullio entre los ladrones. No se podriã conseruar estos (dize) si no tuuiessen vna imitaciõ obscura de justicia: porque si el Archipirata no repartiesse los despojos del robo con ygualdad luego le desampararian los cossarios, y si se quisiesse alçar

Genesis. 11

Oratio. 44.

Psalm. 54.

Esaiæ. 48.

Sapient. 10

Li. 2. de Officijs,

con

con todo la cabeça de los ladrones, tambien se des haria la gauilla. Tan general es la necessidad desta virtud que aun los que professan agrauiarla, han menester valerse della para viuir, *Iustitia ad rem gerendam necessaria est. Cuius tanta vis est, vt ne illi quidem, qui maleficio, & scelere pascuntur possint sine vlla particula iustitiæ viuere: nam qui eorum cuipiam, qui vna latrocinantur, furatur aliquid, aut palam eripit, is sibi ne in latrocinio quidem relinquit locum: ille autem, qui Archipirata dicitur, nisi æqualiter prædam dispertiat, aut occidetur a socijs, aut relinquetur.* San Matheo llama a la limosna justicia. *Attendite ne iustitiam vestram feceritis coram hominibus.* No porque no sea acto de liberalidad y misericordia, sino porque se dexa entender, que quien da al proximo la hazienda propria no tratara de robar la agena, razon que hizieron a Ioseph sus hermanos quando les apretaua sobre el hurto del vasso en que dezia tener la ciencia de los agueros, *Pecuniam, quam inuenimus in summitate saccorum, reportauimus ad te de terra Chanaam, & quomodo consequens est, vt furati simus de domo Domini tui aurum, vel argentũ?* El dinero que hallamos en la boca de nuestros costales, con que nos pudieramos quedar en paz, vol uimos desde nuestra tierra, y auiamos de hurtar a tu Señor el vasso en su casa? No ay virtud (dize Aristoteles) q̃ no sehõre cõ el nõbre desta: *Iustitia in se virtutes cõplectitur omnes:* Y entre todas la q̃ mas se le parece es la paz, q̃ estriua en ella como en fundamẽto necessario, porq̃ donde no ay justicia todos se sientẽ agrauiados y forçosamẽte se han de desauenir. En la casa de Dios dõde la justicia es la mas ygual, la

Cap. 6.

Genes. 44.

5. Ethic. 1.

paz, es cierta y verdadera. *Et erit sicut flumen pax tua, & iustitia tua sicut gurgites maris*. Fuera della aura quando mucho vna sombra vazia, y mal formada de paz, que es mas perjudicial que guerra declarada y rompida. El bienauenturado san Hieronymo en la Epistola. 139. considera que el Apostol san Pablo pone ordinariamente en la salutacion de sus Epistolas. *Gratia vobis, & pax multiplicetur*. Gracia y paz les dessea, no paz y gracia, porque primero ha de auer esta, para que esperemos aquella, y nos la osemos prometer, *Non prius pacem, & sic gratiam; sed ante gratiam, & sic pacem, vt donatis nobis peccatis nostris pacem Domini consequamur*... Veesse esto mejor en el Psalmo cincuenta y quatro. *Tu vero homo vnanimis, dux meus, & notus meus, qui simul mecum dulces capiebas cibos, in domo Dei ambulabimus, cum consensu*. En que parece que se pinta la traycion de Iudas desde el principio hasta el cabo. Si mi enemigo (dize) me maldixera lleuaralo en paciencia, como Dauid lleuo los desacatos de Semei, y si brabeara contra mi quien conocidamente me aborrecia, pudiera escondermedel, pero la confiança que hazia deti no dio lugar a lo vno ni a lo otro: viuias conmigo vnanime, auiate hecho mi capitan, y no solo fuiste dessertor de mi causa, sino transfuga tãbien de mi exercito, tomaste la voz de mi enemigo cõtra mi. Otro, *dux*, ay en la escritura que haze consonancia con este. *Qui fuit dux eorum* (Dixo san Pedro) *Qui comprehenderunt Iesum*. Ay hombres

Esaie. 48.

2. Reg. 16.

Actor. 1.

bres q̃ no se contentan con dexar a Dios, sino leuã tan vãdera cõtra el, y entiẽdẽ q̃ estã deualde fuera de su casa sino tirã gajes en la de su enemigo, *dux meus*, llamo el Spiritu sãto al Apostol codicioso, y el holgo de trocar esse cargo por acceptar el q̃ le offreciã los Principes de los Sacerdotes. *Impius Iudas* (dize san Leon Papa) *malluit minister esse Diaboli, quam discipulus Christi*. Y a esso attendio el Espiritu sancto quando le llamo Preuaricador en el capitulo primero de los actos de los Apostoles, notandole de hombre, que no solo auia desamparado la causa de Iesu Christo, sino abogado tambien por sus enemigos, y hecho las partes de sus contrarios. Vamos adelante. *Qui simul mecum dulces capiebas cibos*. Comias cõmigo ya mi messa, q̃ lo vno dize el, *mecũ*, y lo otro el, *simul*, y no es superflua repeticiõ. Quãtos comẽ a vna messa q̃ no comẽ jũtos? Los hermanos desauenidos, el marido y la muger discordes a vna mesa comẽ, y cada vno va de por si. Acordaos del, *vnanimis*, q̃ dexamos a tras, q̃ de ay nace q̃ no sea sobrado este, *Simul*, Quiẽ esta encõtrado cõ su proximo, y tiene animo de hazerle mal, no viue con el aunq̃ moren en vna casa. Consejo es del sabio escusar el combite del enemigo. *Ne comedas cũ homine inuido, & ne desideres cibos eius*, y la razões, porq̃ comeras cõ el y no estara contigo. *Comede, & bibe dicet tibi, & animus eius non est tecũ*. Por lo qual Iesu Christo en su postrera noche y cena, solas las manos del traydor parece que hallo en la mesa consigo, *Veruntamen ecce manus tradẽtis me, mecũ est in mensa*, q̃ el alma, ya la cõta ua fuera de alli, tal era la prissa que le daua su codi-

Ser. 5. de passione Dñi.

Prouer. 23.

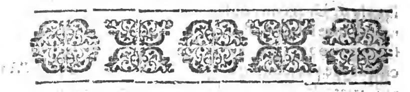
cia, para entregarse en la sangre del innocētissimo cordero, y ponersele al pueblo homicida en las manos, Prosigue el Psalmista cō aquellas palabras mysteriosas, *Dulces capiebas cinos*, en que por ventura allude al Sacramento del altar. Todas las naciones tuuieron las mesas por sagradas, y por infame y de todas maneras condenada la traycion que se armaua en ellas. *Inter sacra mensæ*, dixo Cornelio Tacito para encarecer la crueldad y aleuosia de Neron en la muerte de Britanico, y en todos los banquetes de Roma hallareys que se vsauā ropas blancas, como en symbolos de sinceridad y alegria, en tanto grado, que aunque fuesse el combite funeral, auian de yr fuera las ropas de luto, tan dulce se pretendio hazer la communicacion de aquel rato. En medio de la mayor ocupacion de la Yglesia, en los officios de la semana Sancta la vereys trocar los lutos el Iueues, cantar gloria, vestir brocados, y dar otras significaciones de contento: no dexa de representar aquel dia la muerte de su Dios San Pablo lo dixo. *Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annunciabitis donec veniat.* Pero porque la representa en banquete, haziendo alarde del que el Señor hizo de su cuerpo y sangre benditissima en su postrera noche, no puede dexar de vestirse de blanco, reseruando los lutos para el Viernes, dia consagrado al llanto de su muerte, y sentimientos de su passion. Porque (como dixo Tullio al proposito de arriba). *Ita illud epulum funebre est, vt munus sit funeris, epulæ vero dignitatis.* El postrer cargo es la prouança de nuestra doctri-

Orat. cōtra Vatinium.

na

na. *In domo Dei ambulauimus cum consensu.* Viuimos en la casa de Dios con consentimiento y paz, y la hora que tu te saliste della, no se hallo en tu coraçon, solo en tu boca reconoci la señal de la paz fingida cõ que me pretendiste engañar, pero, *Frustra iacitur rete ante oculos pennatorum.* Errada treta es del caçador tender la red a vista de las aues, mal pudieras deslumbrar con el veso de paz a quien te auia leydo en la mesa el pensamiento. Bien differente fue la que yo te acabaua de dar admitiendote a la comunion de mi cuerpo, por no infamarte. Tan verdadera es la paz en la casa de Dios, y tan engañosa fuera della. *Prouer. c. 1*

ET



ET LINGVA NOSTRA EXVLTATIONE,

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que mostraron los hijos de Dios en este verso auer cumplido la palabra que le dieron de no cantar en Babylonia, y que es muy zeloso el Señor de las promessas que le hazen los suyos.*

LO Mesmo que acaban dedezir en el mẽdio verso passado repiten por otro lẽguaje en este, alli dixerõ que no se hallauan en su boca sino vozes de alegria, y aqui q̃ desplegarõ las lẽguas cõ hymnos y cãciones de grande gozo, y no es superflua esta repeticion: porque doblando la sentencia, y repitiendola por otras palabras nos enseñaron el cuydado que tuuieron de desempeñar la que auian dado a Dios, de no se alegrar en tierra de enemigos. Alluden en esta clausula al verso septimo del Psalmo passado,

en

en que echaron pesadas maldiciones a la lengua si occupada en tonos alegres, mostrasse auer oluidado las ruynas de Syon: y assi señalan con aquel, *tūc* el tiempo y occasion en que abrieron las puertas al contento, dando a entender q̃ era cumplido el plazo a q̃ se auian librado los gozos y passado el tiẽpo en q̃ auiã prometido de no se alegrar en Chaldea O si imitassemos este cuydado en dar a Dios lo q̃le prometemos: si fuessemos tan puntuales en el cumplimiento de nuestros votos, como nuestros esclauos lo anduuierõ en el del suyo. No se puede negar q̃ toca muy de lleno en lleno a la grãdeza de Dios cuydar de q̃ le cũpla el hõbre la palabra, y sin duda es grã temeridad en el, no considerar a quiẽ la dio y q̃ tiene fuerças para pedirsela. Al q̃ tiene armas en mano (dixo vn poëta) quien le niega lo que le deue, lo que no le deue le da. *Lucan. 2. Pharsalia.*

Arma tenenti
Omnia dat qui iusta negat.

Y en esso se echo de ver (replica el Propheta Baruch) q̃ los Idolos de los Chaldeos erã dioses de burla, porq̃ teniẽdo qual la hacha, y qual la espada, para desagrauiarse, y todos ceptro como Reyes para hazer justicia, ni castigã al q̃ les offende, ni cuydan de q̃ les cũplan los hõbres lo q̃ en su seruicio votarõ. *Baruch. 6. vers. 13. 14. 34.* Hablãdo el Psalmista de aq̃lla promessa jurada q̃hizo a nr̃o Dios de edificarle tẽplo, dixo q̃ auia hecho voto al Dios de Iacob, y jurado por el nõbre del altissimo, *Sicut iurauit Domino, votũ vouit Deo Iacob.* Cosa sabida es q̃ no le llama Dios de Iacob estrechãdo los limites de su omnipotẽcia, q̃ quiẽ es Dios de Iacob *Psal. 131.*

Iacob lo es tambien de todo lo criado: llamale (pues) Dios de Iacob, por el reconocimiento, y fee del Patriarcha, esto es, a quiẽ Iacob tiene por Dios suyo. Pero es muy para reparar que hablando del juramento le da el nombre comun de Señor, *Iurauit Domino*, (dize) y tratãdo del voto le intitula Dios de Iacob, y no de Abraham, ni Isaac, padre y abuelo del Patriarcha, acostumbrando la Escritura a llamar le siempre Dios de los tres. No se oluido sin duda Dauid deste respecto, pero tuuo considera-
Exod. 3. *Matth.* 22 *Hebr.* 11.
cion en lo que hizo a enseñarnos vna doctrina marauillosa. Los dos Patriarchas Abraham y Isaac reconocieron al Señor por su Dios con la fee y obras con que le siruieron. Pero Iacob añadio a esse reconocimiento la obligacion del voto, con que escogio a nuestro Dios por Señor suyo, y prometio de honrar le con culto y reuerencia especial. Este
Genes. 28.
fue el mas antiguo voto, de que se tiene noticia, y a el alude tacitamente el sancto Rey, insinuando quan forçoso era cumplir su promessa, pues estaua hecha al Señor que se precia de ser Dios de Iacob, como quien dize: jure y prometi a quien en su nombre trae escrito, y grauado en el sello de sus armas el primer voto de que se tiene noticia, y lo que le offrecieron en el. Si considerays el texto de todos quatro Euangelistas sagrados, donde tratan de la negacion de san Pedro, descubrireys vn cuydado muy puntual, que todos ellos tuuieron de aduertir, que a penas auia negado el Apostol la tercera vez quando començo el gallo a cantar, y (como dixo san Ambrosio) a reprehender su cobardia.

San

San Matheo dize. *Et continuo gallus cantauit*, dando a entender que no huuo tiempo en medio. S. Marcos y san Iuan con vn, *statim*, dixeron lo mesmo, y san Lucas lo apretó mas, diziendo, que aun antes que acabasse san Pedro sus juramentos y maldiciones auia començado el gallo. *Adhuc eo loquente gallus cantauit*. Por ventura importaua para que se verificara la palabra del Señor, que estuuiera el gallo tan a punto? Quando de alli a vna hora cantara no fuera siempre verdad que le auia negado primero tres vezes? Mas parece que importara detenerse el gallo que adelantarse, porque passando algun tiempo en medio, quedara mas fuera de toda duda, que auian sido antes de su canto todas tres negaciones, que començando (como dize san Lucas) a cantar aun antes que feneciesse la tercera. Bolued a lo que passo en la Cena pocas horas antes, y colligireys la causa desta puntualidad. Auia Pedro prometido de morir con su maestro y Dios, aun quando todos le dexassen, y esto con tan grande determinacion, que sobre auerle prophetizado lo contrario el Señor, aun estaua firme en su promessa, y lleuaua adelante su offrecimiẽto: pues como despues se vio en el effecto, que a quien blasonaua tanto fuera de la ocasion, el ruydo de vn llauero le hizo boluer a tras a la primera vista del peligro, apenas dio en tierra la tercera vez, quando se adelantó el gallo a acordarle la mala cuenta que auia dado a Dios de su promessa, y a redarguyrle la cobardia y inconstancia de su negacion *Gallus negantes arguit*. De manera que esta Dios espe-

Matth. 26.
Marci. 14.
Ioann. 18.
Luca. 22.

ran-

rando por momentos los plaços de nuestros votos y en viédonos faltar a lo que prometimos nos acusa la rebeldia, con inspiraciones secretas, tan zeloso se muestra de su honra. Doctrina es esta prouechosa para todos los ecclesiasticos, y señaladamente religiosos, los quales sobre toda la ley del Señor han votado la mas heroyca perfection de la vida Christiana, y debrian traer siempre entre los ojos que las han de auer con quien no tiene oluidado lo que le prometieron en la profession, y sabe castigar con rigor a los que no lo cumplen como deuẽ. Porque pensays que castigo san Pedro cõ tan gran de rigor a Ananias y Saphira, si no porque en el dinero que occultaron a los Apostoles se auia atrauesado quebrantamiẽto de voto como coligen doctores sanctos, de aquellas palabras de los actos.

Acto. 5. *Non es mentitus hominibus, sed Deo.* Leed a san Chysostomo en la Homilia doze sobre los actos, a san Hieronymo en la Epistola, *ad Demetriadem*, a San Augustin en el sermõ veynte y siete: *De verbis Apostoli*: a san Fulgencio en la Epistola, *De debito coniugali*, en el capitulo octauo, y a san Gregorio en la Epistola, *Ad Venantium*, que es en el libro primero la treynta y tres. Y de todos estos sanctos no quiero poner las palabras (aun que pudiera) por considerar las de S. Gregorio Nazianzeno en sus

Poemate. 8 Thetrasticos. No piẽses (dize el sancto doctor) que quando prometes a Dios le das algo que no tuuiesse, que mucho antes que reciua de tus manos la dadiua se deuia contar por suya: ladroneres de tu hazienda (nueuo linage de deuda) si no le das lo que

votasse

votaste como te lo esta diziendo la muerte de Saphira y su marido.

Nil pollicere, sit licet paruum Deo,
Nam munus ante iam Dei est, quam sumpserit,
Fur es tuorum (ò debiti genus nouum)
Nisi desidocent hoc Saphira, & vir perfidus.

San Basilio en las constituciones monasticas se atreue a dezir, que la propriedad en el que ha hecho voto de pobreza es como el delicto de Iudas en vender a Dios: y S. Augustin considero q̃ al que negaua la deuda con juramento le condenaua la ley de Moysen en el doblo para imfamar y señalar con aquella marca al perjuro: *Vt quasi signodatu prodiret peierantem,* Por el contrario agrada tanto a Dios el que anda fiel y puntual en la guarda de sus votos, que roba los ojos de su Magestad, y alcança della mil declaraciones en su abono. Grandemente pondero san Ambrosio la obediencia de la hija de Iepte, que dedicada a la muerte por voto ageno, voluio sin dilacion a offrecerse al cuchillo cumplido el plaço de su llanto. Que tiene q̃ ver lo q̃ se cuẽta de los dos amigos que tanto celebro Dionisio el tyrano, porque estando el vno condenado a muerte, y pidiendo le tiempo para despedirse de sus deudos estuuo al termino aplaçado en la carcel, como si viniera a vnas fiestas, que este (dize el sancto) dexaua la vida de su amigo en rehenes, y aquella no auenturaua en no voluer mas que la palabra de su padre, y porque esta se auia dado a

Cap. 35.

Quest. 85. in Exod.

Libr. 3. de offic. c. 12.

Vu Dios

Dios, aunque necia y temerariamente, le parecio a la donzella graue sacrilegio, no venir a pagarla con la vida". *Rediit ad patrem quasi ad votum rediret, fecitque arbitratu spontaneo, vt quod erat impietatis fortuitum, fieret pietatis sacrificium.* De que sirue prometer, si lo que se promete no se cumple? De sola vanidad y jactancia porcierto. *Ventus & nubes, & pluia non sequuta: vir gloriosus promissa non complens*. Sucede
Prouer. 25

vna mañana de primauera leuantarse vn viento Gallego, alterar la tierra con la poluareda de los campos, juntar las nuues, que parece que tocan en las tejas, a qualquier parte que vays os ciegan los remolinos los ojos, esta negreando el cielo, y todo promete agua, alegrase el labrador que la ha menester para sus hazas, y el enfermo, que tiene librada su salud en que desbraue el tiempo, dentro de vn quarto de hora: sopla cierço, esparce las nuues, dexa el cielo raso, buelue el Sol a su primera fuerça, y quedan burladas las esperanças de los que pensaron que ya tenian en casa la lluuia. Otro tanto es (dize el Espiritu Santo) el hombre jactancioso, y que promete lo que no ha de cumplir. Llegareys en casa de vn Cortesano y dareysle cuenta de cierta pretension que os truxo a la Corte, si attendeys a los cumplimientos que os haze, al buen rostro con que os recibe, a lo mucho que facilita el negocio, y a los officios gallardos que promete hazer en el ya os parecera que teneys el fin que desseauades

con

con la mano: dexa passar vn mes y otro, vn año y otro, y vereys en que pararon todas las preñezes del nublado: no tiene mas memoria de vos que si no os vuiera conocido, y al cabo de años de pretendiente se os hara de nueuas, y pedira que le informeys de lo que pedis, y plega a Dios que estando el negocio bien puesto por otro camino no sea el quien os le ha despintado debaxo de todas aquellas zalemas, que refran es de Corte, y por nuestros peccados bien platicado el dia de oy: La gorra hasta el suelo, y el repelon hasta el cielo, que es lo mesmo que vsauan con Iesu Christo nuestro Señor sus enemigos. *Et genu flexo dabant ei alapam*: las rodillas en tierra le adorauan como a Rey, y le aboferteauan: por otra parte con exorbitante crueldad pidiendole que adiuinasse quien le auia herido, que fin tienen tantos cumplimientos en quien ha de cumplir tan poco? lo que dize Salomon, *Vir gloriosus*, jactancia sola y vanagloria, acreditarse cõ vos de grato y bien criado en negociar: pues no es esso lo q̃ le satisface a Dios, q̃ no se paga sino de verdaderas obras. Bien huelga de q̃ le prometamos, q̃ segũ reglas de buena Theologia, con la promessa misma le veneramos, y exercitamos la virtud de la religiõ y en ella se mezcla vn reconocimiẽto de supprema excellẽcia, de q̃ Dios se tiene por hõrado, y por tãto en tiẽpo de S. Augustin estaua en costumbre q̃ la noche de Nauidad muchos de los fieles para dar la bien venida al Señor hazian votos, qual de azeyte para las lamparas, qual de cera para los altares, Math. 27. (mirrored in margin)

qual de vn manto para vna Imagen, y qual tābien de ayunar o no comer carne porcierto tiempo, co mo lo enseña el bendito sancto en el sermon. 7. de *Tempore*: todo con fin de honrrar al rezien nacido. Pero primeramente pone los ojos en el cumplimiento de la obra, sin quien quedara vana la promessa. *Vouete, & reddite Domino Deo vestro omnes qui in circuitu eius affertis munera,* La primera palabra es de consejo, pero la segunda precepto grauissimo es: libre es el votar mas despues de auer votado no es libre satisfazer a la deuda del voto. Que le importa al religioso auer prometido tocar la cūbre de la perfection, si despues no guarda ni aun la ley, y le auentaja el lego, q̄ no ha prometido nada?

Matth. 21. Tenia vn hōbre dos hijos (dize IesuChristo) y al vno le dixo q̄ fuesse a cabar a la viña y respōdiole q̄ no lo queria hazer, llamo al otro y dixole lo mesmo, y dio grata y dulce respuesta, *eo Domine,* pero destos dos el primero cayo en la cuenta, de q̄ auia hecho mal y arrepintiose, y sin dezir palabra a hōbre tomo su azada y fuesse a la heredad: el segundo con qualquiera occasion cualq̄ se le offrecio se detuuo, y no fue: qual destos dos hizo la voluntad de su padre? Respondieron los phariseos muy conformes, que el primero sin duda, y al punto les infiere IesuChristo N. S. *Amen dico vobis, quia publicani, & meretrices præcedent vos in Regno Dei.* Pues yo os certifico q̄ los publicanos y las rameras os la han de ganar en mi casa. Declaro singularmēte S. Chrysostomo en el imperfecto esta parabola, y muy en fauor de nr̄o proposito, estos dos hijos son dos suertes

de

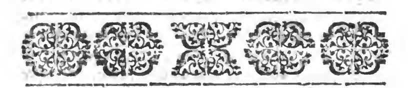
de gentes legas y ecleñasticas a; aquellas se les mã do trabajar en la viña y respondieron de no, esto es no guardaron la ley de Dios en el hecho, estotros a la primera propuesta dieron la palabra, aun para mayores tareas, q̃ esso quiere dezir, *eo domine*, luego me parto, y aun preuengo el tiempo ordinario, en que suelen yr los jornaleros a su labor: palabra q̃ no la han dado los seglares, pero esta tan lexos Dios de pagarse de solas palabras, q̃ el q̃ auiendo prometido no guarda la ley, dize q̃ no hizo la voluntad de su padre: confessando q̃ la hizo, el q̃ no solo sin auer prometido, pero aũ sobre auer expressamente denegado, al cabo tomo el azadon y se consagro al trabajo de la viña: no vamos a la parte de la reprehension destos phariseos, consideremos por las entrañas amorosas de nuestro Dios que le hemos consagrado nuestras vidas entregado nuestra libertad, y dedicado nuestras obras. Libres eramos antes de prometer (dize san Ambrosio) y esso agrauara nuestras infidelidades, si las vuiere. *Non ne maneus tibi manebat, & venundatum in tua erat potestate?* Ya necessidad forçosa es auer de dar a Dios lo que votamos, pero (como dixo san Augustin) dichosa necessidad que te compelle a mejorarte. *Felix necessitas, quæ te ad meliora compellit.* No reuses de pagarle lo que le deues, que benigno acreedor es, y no interessa con los deudores, antes ellos interessan con el. *Benignus exactor est non egenus. & qui non crescit ex debitis, sed in se crescere facit debitores.* Ay Dios de mi alma, y quien tiene osa-

Li, 3. de Of-cap. 11. Acto. 5.

Epist. 45.

dia para mouer esta platica, siendo de los tan comprehendidos en ella. Y auiendo os faltado tantas vezes a la palabra dada en la profession de su estado, sola vuestra paciencia pudiera esperar deudor tan moroso, y pagador tan tardio. Acordaos Dios mio de boluer essos ojos celestiales sobre mi dureza, como los boluistes a Pedro para acusarle la negacion al canto del gallo, que tocando tan ardientes planetas la cumbre desta roca elada, derretiran aguas de penitencia amarga, en que se labe mi ingratitud. Como la piedra fundamental de la Iglesia herida de los rayos viuos de sus Diuinas luzes (mucho mejor que al toque de Moysen la del desierto) sabemos que las derramo.

ET



ET LINGVA NOSTRA EXVLTATIONE.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que ſe ha de preciar el Chriſtiano de ſieruo de IeſuChriſto nueſtro Dios, y que el verdadero agradecimiento a las mercedes que nos haze es proponer de ſeruirle con firmeza.*

LA Differencia que ay entre temor y téblor en los accidentes triſtes de el alma, ay entre gozo y exultacion en los alegres. *Timor & tremor*, ſuele dezir la Eſcriptura, y *Gaudium, & exultatio*, tambien. Temor y gozo ſon affectos de la voluntad: *Luca.1.* *Cupiunt, gaudentque: dolent metuuntque*, dixo el gran *Æneid,6.* poeta, y approuole ſan Auguſtin el lenguaje, aunq̃ *Li. 4. de ciuitat. c. 3.* no la Theologia, temblor y exultacion, paſsiones del cuerpo, y ſeñales de lo que ay en el animo. *Gaudium enim exultatio; exultationem tumor, & nimia æſtimatio ſequitur.* *li. 2. de ira c. 21.* Es ſentécia de Seneca. Dize pues nue-

ftro Pfalmifta, que no folo reyno en el alma de los hijos de Dios grande gozo el dia que les reftituyo fu libertad, fino que la moftraron tambien con fignificaciones publicas y patentes, y aqui mira el lenguaje de ꝙ acaba de vfar en efte verfo, *Tunc repletum eſt gaudio os noſtrum*, fue tan grande el contento, que no cupo en el alma y rompio por la boca con palabras dulces, canciones alegres, y tonos regozijados. Muy puefto efta en razõ, ꝙ a quien acaba de recebir de Dios fauores tan grãdes no le duelan prẽdas en declararfe por el. Lo que nueftro Dios mas deffea de los fuyos es el coraçon, pero tãbien quiere que le traygan efcripto en el braço. *Pone me vt ſignaculum ſuper cor tuum, vt ſignaculum ſuper brachiũ tuum.* No fuele auer pocos pleytos entre hombres, fobre efcriuir letreros y poner armas, la caufa es, ꝙ cõ effa feñal declaran las cofas por fuyas. De manera que en el coraçon y braço de la efpofa fe ponẽ las armas de Dios, para que no folo en fu penfamiento, y a fus folas fe confieffe por fuya, fino en los ojos del mundo tambien. Ya fe paffo el tiempo en que fe tolerauan vn Nicodemus y vn Iofeph difcipulos ocultos, tuuo alguna efcufa fu cobardia por entonces, defpues que el hijo de Dios murio en la Cruz, nos echo en obligacion de creerle y confeffarle por Señor de nueftras vidas y almas, pues las
Rom. 10. redimio con la fangre fanctifsima de fus venas, *Corde creditur ad iuſtitiam, ore autem confeſſio fit ad ſalutem.* Con el coraçon ha de creer, y con la lengua confeffar quien quifiere fer faluo, y fundafe efta doctrina
Eſaia. 28. en las palabras del Propheta, *Omnis qui credit in illum non*

non confundetur. Que el que cree de veras en Dios no se avergonçara de confessarle, que esso significa *Cõfundetur* aũ en lẽguaje del Apostol, *Non confunditur eos vocare fratre* Dize en vna parte, y *Non confunditur vocari Deus eorum* En otra. El Real Propheta dize: *Credidi propter quod locutus sum*. Y san Pablo con el mesmo espiritu. *Et nos credimus propter quod & loquimur*. No ay arbol (añade el glorioso Doctor S. Gregorio sobre este lugar) q̃ no demuestre en las ojas el humor de las rayzes. *Ab intus oritur, quod est in folijs viror*. Ni animo fiel, si tiene la fee viua, q̃ obra por charidad, y el Apostol llama justificadora, y saludable, que no descubra en las obras la vida de sus pensamientos. Que de flaquezas vemos en el mundo, nacidas de no ponerse a considerar los hombres, quan estrecha obligacion tienen a preciarse de Christianos: a penas se halla quien tenga vna buena gracia natural que no desee hazer alarde della. El q̃ acerto a salir diestro en las armas, muere por que se ofrezcan occasiones en q̃ darse a conocer, el q̃ sabe hazer mal a vn cauallo, siempre querria q̃ se tratasse dello: el que tiene destreza en torear q̃ cada dia fuesse de regozijo: y desta suerte en todas las demas materias, sola la profession de Christiãdad, es tan desgraciada, que ay quien se corra de parecer Christiano, no se corriendo de que a todas horas le vean peccador, y para tratar las cosas de su consciencia, y enmienda de su vida, busca tiempo y lugar en que no ser visto, temeroso de caer en lenguas de hombres. No se en que se piensan los que

Psal. 115.

2. Corin. 4.

Lib. 6. sup. li. 1. Reg. c. 2.

viuiendo con estos temores, quieren echar en grã-
des obligaciones a Dios del sermon que oyen, y la
agua bendita que toman en la Iglesia, haziendo
tan poco por la hõra de vn Señor, a quien se deue tã-
to, y vẽdiendole tan caros los passos lentos y pe-
rezosos que dan en seruicio suyo. Demostraciones
gallardas pide la Magestad de nuestro Hazedor a
los que esperan de su bondad que se declare por e-
llos en los ojos de su Padre. Escuchad vn lugar de
san Pablo con que quedaran condenadas vuestras
cobardias, si acertamos a põderarle bien. *De catero nemo mihi molestus sit, ego enim stigmata Domini Iesu in corpere meo porto.* En lo demas no me seays molestos
q̃ la, S, y clauo de IesuChristo mi Señor, en los dos
carrillos me la hallareys escripta, q̃ (como mas lar-
gamẽte diximos en el primer verso del Psalmo pas-
sado, y da a entender Seneca en el lib. 4. de benefi-
cijs) la significacion de, *stigma*, essa es. Vamos pues
a buscar a quiẽ señala aq̃l, *de catero*, que paxaro der-
riua el Apostol con esta pedrada, que de ay infe-
riremos nuestra conclusion. A quien se escriuio aq̃-
lla Epistola? a los de Galacia. Que pretendiã estos?
retener la circuncision con el Baptismo. De essa
supersticion qual era la causa? Parecerles que si la
echauan fuera perdian la señal del pueblo de Dios
y no se distinguian de los Gentiles. Contra este mõ-
struo encara aquel, *de catero*, y vale tanto (dize Ter-
tuliano) como si rasamente les dixera. Agora sa-
beys insensatos galatas, que la circuncisiõ q̃ teneys
por blason de vuestra nobleza, fue marca de escla-
uos a quienes el Euangelio ha dado libertad? No
que-

Galat.6.

Seneca.lib. 4. de beneficijs.c, 37.

li.5. cõtra Marcion, cap.4.

quedays agrauiados en el trueco, que mucho mas auentajados son los fauores del baptismo: no vendria ya bien para declarar se vn hombre por de Dios vuestra circumcision hecha con hierro en cuerpos de carne, y librada en lugar occulto y defendido, y si no miradme a mi que para mostrarme sieruo de quien con su sangre me compro, no en parte escondida como vosotros, si no donde todo el mundo lo vea, y en el rostro traygo las señales. Assi que nuestros captiuos en protestacion del gozo de auerles quebrantado el Señor las prisiones se regozijan exteriormẽte, y dã saltos de placer Pero no hemos de consentir que se nos salga esta palabra de las manos sin considerar aun mas apretadamente su significacion. No quiere dezir: *Exultatio*: qualquiera demonstracion de contento, si no la que da principio a vna empressa muy ardua, y es como apercibimiento para acometer vna gran difficultad. Como si dixessemos el affirmarse del ginete en la silla quando quiere arrancar el cauallo, el bracear del Gigante para partir con mayor velocidad en la carrera: *Exultauit vt gigas ad currendam viam:* (Dize el Psalmista:) *Propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo exultationis.* Paraphrasea el Apostol: como si dixera: vngi te con el Oleo de la Diuinidad para que acometieses a la muerte y al pecado. Y vereys lo mas claro que todo en aquella clausula de san Ioan, *Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meum*: Leuantose de puntillas Abraham sobre la cumbre del monte para poder alcançar a verme assido por el cornesuelo y coronado de

eſpinas en la çarça. Nota que dize: *Exultauit, vt videret*: no, *quia viderat*: Tomo brio y aliento, cobro eſpiritus y apercibioſe para ver vna nouedad tan nunca viſta, viola y quedo arqueando la ceja paſmado de gozo y admiracion: *Vidit & gauiſus eſt*: no buelue a repetir aqui el: *Exultauit*: porque como hemos dicho no ſignifica el gozo abſoluto que ſe ſigue deſpues de la victoria, ſi no el apercebido con esfuerço para la batalla, palabra que tiene admirable aſsiento en eſte lugar, y denota que començando los hijos de Dios a entonar las muſicas ſagradas a la ſalida de Babylonia, ſe imponian para continuarlas en el templo. Templauan alli para tañer aca, y enſayauan en aquel gozo el contento cō que auian de ſeruir a Dios en ſu caſa, que el verdadero hazer de gracias por las mercedes que recebimos del ſeñor es proponer de ſeruirle con firmeza, y no exceder de ſu voluntad. Vioſe el otro la vida jugada en el naufragio, y hizo voto de viſitar la ymagen de deuocion ſi eſcapaua del peligro: eſcapo y entra de rodillas a colgar la lampara de plata en el templo, y conſagrar (como dixeron Tulio y Horatio) las ropas mojadas a la memoria de ſu gratitud, piedad por cierto loable y religioſa, pero mucho mayor lo fuera ſi diera de mano a la prophanidad de la vida y conſagrara al altar los penſamientos del alma, que es tanto mas agradable a Dios, quanto es mayor ſu ſanctidad, que la del templo y de los vaſos. Eſcuchad a ſan Hieronymo y entenderlo heys: Ezechias (dize) moſtro a los Aſſirios el theſoro de Dios, y en viendole le deſſearon:

Libr. 4. in Verrim. li. 3. de Nat. Deor. li. 1. Ode. 5.

Epiſt. 22.

en

en las calamidades continuas de Iudea, los vasos del templo fueron primero captiuos, y porque el premio del vicio es manchar la limpieza a Balthasar se le antojo de beber en ellos. Oza toco al arca, que no podia, y quedo muerto de repente. Persuadido estoy a que el vaso de oro o de plata nũca fue tan agradable a Dios, como el templo del cuerpo honesto y limpio, aquello passo entonces en sombra, pero la verdad estotra es. *Ezechias thesaurũ Dei monstrat Aßirijs, qui nõ debuerunt videre quod cuperent, frequentibus bellis Iudæa conuulsa vasa Domini primum capta atque translata sunt, & quia palma vitiorum est honesta polluere, Balthasar potat in phialis. Oza arcam attingens subita morte prostratus est, neque vas aureum, & argenteũ, tan carum Deo fuit, quam templum corporis virginalis, præceßit vmbra, nunc veritas est.*

VER-

Dios, aunque necia y temerariamente, le parecio a la donzella graue sacrilegio, no venir a pagarla con la vida. *Rediit ad patrem quasi ad votum rediret, fecitque arbitratu spontaneo, vt quod erat impietatis fortuitum, fieret pietatis sacrificium.* De que sirue prometer, si lo que se promete no se cumple? De sola vanidad y jactancia porcierto. *Ventus & nubes, & pluuia non sequuta: vir gloriosus promissa non complens.* Succede vna mañana de primauera leuantarse vn viento Gallego, alterar la tierra con la poluareda de los campos, juntar las nuues, que parece que tocan en las tejas, a qualquier parte que vays os ciegan los remolines los ojos, esta negreando el cielo, y todo promete agua, alegrase el labrador que la ha menester para sus hazas, y el enfermo, que tiene librada su salud en que desbraue el tiempo, dentro de vn quarto de hora: sopla cierço, esparce las nuues, dexa el cielo raso, buelue el Sol a su primera fuerça, y quedan burladas las esperanças de los que pensaron que ya tenian en casa la lluuia. Otro tanto es (dize el Espiritu Santo) el hombre jactancioso, y que promete lo que no ha de cumplir. Llegareys en casa de vn Cortesano y dareysle cuenta de cierta pretension que os truxo a la Corte, si atendeys a los cumplimientos que os haze, al buen rostro con que os recibe, a lo mucho que facilita el negocio, y a los officios gallardos que promete hazer en el ya os parecera que teneys el fin que desseauades

Prouer. 25.

con

con la mano: dexa passar vn mes y otro, vn año y otro, y vereys en que pararon todas las preñezes del nublado: no tiene mas memoria de vos que si no os vuiera conocido, y al cabo de años de pretendiente se os hara de nueuas, y pedira que le informeys de lo que pedis, y plega a Dios que estando el negocio bien puesto por otro camino no sea el quien os le ha despintado debaxo de todas aquellas zalemas, que refran es de Corte, y por nuestros peccados bien platicado el dia de oy: La gorra hasta el suelo, y el repelon hasta el cielo, que es lo mesmo que vsauan con Iesu Christo nuestro Señor sus enemigos. *Et genu flexo dabant ei alapam*: las rodillas en tierra le adorauan como a Rey, y le abofeteauan: por otra parte con exorbitante crueldad pidiendole que adiuinase quien le auia herido, que fin tienen tantos cumplimientos en quien ha de cumplir tan poco? lo que dize Salomon, *Vir gloriosus*, jactancia sola y vanagloria, acreditarse cō vos de grato y bien criado en negociar: pues no es esso lo q̄ le satisface a Dios, q̄ no se paga sino de verdaderas obras. Bien huelga de q̄ le prometamos, q̄ segū reglas de buena Theologia, cō la promessa misma le veneramos, y exercitamos la virtud de la religiō y en ella se mezcla vn reconocimiēto de supprema excellēcia, de q̄ Dios se tiene por hōrado, y por tāto en tiēpo de S. Augustin estaua en costumbre q̄ la noche de Nauidad muchos de los fieles para dar la bien venida al Señor hazian votos, qual de azeyte para las lamparas, qual de cera para los altares,

qual de vn manto para vna Imagen, y qual tábien de ayunar o no comer carne por cierto tiempo, como lo enseña el bendito sancto en el sermon. 7. de *Tempore*: todo con fin de honrrar al rezien nacido. Pero primeramente pone los ojos en el cumplimiento de la obra, sin quien quedara vana la promessa. *Vouete, & reddite Domino Deo vestro omnes qui in circuitu eius affertis munera.* La primera palabra es de consejo, pero la segunda precepto grauissimo es: libre es el votar mas despues de auer votado no es libre satisfazer a la deuda del voto. Que le importa al religioso auer prometido tocar la cūbre de la perfection, si despues no guarda ni aun la ley, y le auentaja el lego, q̃ no ha prometido nada?

Matth. 21. Tenia vn hōbre dos hijos (dize IesuChristo) y al vno le dixo q̃ fuesse a cabar a la viña y respōdiole q̃ no lo queria hazer, llamo al otro y dixole lo mesmo, y dio grata y dulce respuesta, *eo Domine,* pero destos dos el primero cayo en la cuenta, de q̃ auia hecho mal y arrepintiose, y sin dezir palabra a hōbre tomo su azada y fuesse a la heredad: el segundo con qualquiera occasion ẽ que la q̃ se le offrecio se detuuo, y no fue: qual destos dos hizo la voluntad de su padre? Respondieron los phariseos muy conformes, que el primero sin duda, y al punto les infiere IesuChristo N.S. *Amen dico vobis, quia publicani, & meretrices praecedent vos in Regno Dei.* Pues yo os certifico q̃ los publicanos y las rameras os la han de ganar en mi casa. Declaro singularmēte S. Chrysostomo en el imperfecto esta parabola, y muy en fauor de nr̃o proposito, estos dos hijos son dos suertes de

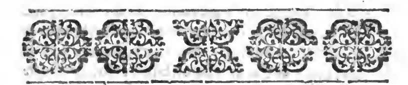
de gentes legas y eclesiasticas a; aquellas se les mã do trabajar en la viña y respondieron de no, esto es no guardaron la ley de Dios en el hecho, estotros a la primera propuesta dieron la palabra, aun para mayores tareas, q̃ esso quiere dezir, *eo domine*, luego me parto, y aun preuengo el tiempo ordinario, en que suelen yr los jornaleros a su labor: palabra q̃ no la han dado los seglares, pero esta tan lexos Dios de pagarse de solas palabras, q̃ el q̃ auiendo prometido no guarda la ley, dize q̃ no hizo la voluntad de su padre: confessando q̃ la hizo, el q̃ no solo sin auer prometido, pero aũ sobre auer expressamente denegado, al cabo tomo el azadon y se consagrò al trabajo de la viña: no vamos a la parte de la reprehension destos phariseos, consideremos por las entrañas amorosas de nuestro Dios que le hemos consagrado nuestras vidas entregado nuestra libertad, y dedicado nuestras obras. Libres eramos antes de prometer (dize san Ambrosio) y esso agrauara nuestras infidelidades, si las vuiere. *Non ne maneus tibi manebat, & venundatum in tua erat potestate?* Ya necessidad forçosa es auer de dar a Dios lo que votamos, pero (como dixo san Augustin) dichosa necessidad que te compelle a mejorarte. *Felix necessitas, quæ te ad meliora compellit.* No reuses de pagarle lo que le deues, que benigno acreedor es, y no interessa con los deudores, antes ellos interessan con el. *Benignus exactor est non egenus. & qui non crescit ex debitis, sed in se crescere facit debitores.* Ay Dios de mi alma, y quien tiene osa-

Li. 3. de Offic. cap. 11. Acto. 5.

Epist. 45.

dia para mouer esta platica, siendo de los tan com prehendidos en ella. Y auiendo os faltado tantas vezes a la palabra dada en la profession de su esta do, sola vuestra paciencia pudiera esperar deudor tan moroso, y pagador tan tardio. Acordaos Dios mio de boluer essos ojos celestiales sobre mi dure za, como los boluistes a Pedro para acusarle la ne gacion al canto del gallo, que tocando tan ardien tes planetas la cumbre desta roca elada, derretiran aguas de peniteucia amarga, en que se labe mi in gratitud. Como la piedra fundamental de la Igle sia herida de los rayos viuos de sus Diuinas luzes (mucho mejor que al toque de Moysen la del desierto) sabe mos que las der ramo.

ET



ET LINGVA NOSTRA EXVLTATIONE.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que se ha de preciar el Christiano de sieruo de IesuChristo nuestro Dios, y que el verdadero agradecimiento a las mercedes que nos haze es proponer de seruirle con firmeza.*

LA Differencia que ay entre temor y tẽblor en los accidentes tristes de el alma, ay entre gozo y exultacion en los alegres. *Timor & tremor*, suele dezir la Escriptura, y *Gaudium*, *& exultatio*, tambien. Temor y gozo son affectos de la voluntad. *Luce.1.*
Cupiunt, gaudentque: dolent metuuntque, dixo el gran *Æneid,6.*
poeta, y approuole san Augustin el lenguaje, aunq̃ *Li.14.de ciuitat.c,3.*
no la Theologia, temblor y exultacion, passiones del cuerpo, y señales de lo que ay en el animo.
Gaudium enim exultatio; exultationem tumor, & nimia aesti *li.2. de ira c.12.*
matio sequitur. Es sentẽcia de Seneca. Dize pues nue-

stro Psalmista, que no solo reyno en el alma de los hijos de Dios grande gozo el dia que les restituyo su libertad, sino que la mostraron tambien con significaciones publicas y patentes, y aqui mira el lenguaje de q̃ acaba de vsar en este verso, *Tunc repletum est gaudio os nostrum*, fue tan grande el contento, que no cupo en el alma y rompio por la boca con palabras dulces, canciones alegres, y tonos regozijados. Muy puesto esta en razõ, q̃ a quien acaba de recebir de Dios fauores tan grãdes no le duelan prẽdas en declararse por el. Lo que nuestro Dios mas dessea de los suyos es el coraçon, pero tãbien quiere que le traygan escripto en el braço. *Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachiũ tuum.* No suele auer pocos pleytos entre hombres, sobre escriuir letreros y poner armas, la causa es, q̃ cõ essa señal declaran las cosas por suyas. De manera que en el coraçon y braço de la esposa se ponẽ las armas de Dios, para que no solo en su pensamiento, y a sus solas se confiesse por suya, sino en los ojos del mundo tambien. Ya se passo el tiempo en que se tolerauan vn Nicodemus y vn Ioseph discipulos ocultos, tuuo alguna escusa su cobardia por entonces, despues que el hijo de Dios murio en la Cruz, nos echo en obligacion de creerle y confessarle por Señor de nuestras vidas y almas, pues las redimio con la sangre sanctissima de sus venas, *Corde creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem.* Con el coraçon ha de creer, y con la lengua confessar quien quisiere ser saluo, y fundase esta doctrina en las palabras del Propheta. *Omnis qui credit in illum*

Rom. 10.

Esai. 28.

non

non confunditur. Que el que cree de veras en Dios no se avergonçara de confessarle, que esso significa *Cõfunditur* aũ en lẽguaje del Apostol, *Non confunditur eos vocare fratre* Dize en vna parte, y *Non confunditur vocari Deus eorum* En otra. El Real Propheta dize: *Credidi propter quod locutus sum*. Y san Pablo con el mesmo espiritu. *Et nos credimus propter quod & loquimur*. No ay arbol (añade el glorioso Doctor S. Gregorio sobre este lugar) q̃ no demuestre en las ojas el humor de las rayzes. *Ab intus oritur, qui est in folijs viror*. Ni animo fiel, si tiene la fee viua, q̃ obra por charidad, y el Apostol llama justificadora, y saludable, que no descubra en las obras la vida de sus pensamientos. Que de flaquezas vemos en el mundo, nacidas de no ponerse a considerar los hombres qua estrecha obligacion tienen a preciarse de Christianos: a penas se halla quien tenga vna buena gracia natural que no desee hazer alarde della. El q̃ acerto a salir diestro en las armas, muere por que se ofrezcan occasiones en q̃ darse a conocer, el q̃ sabe hazer mal a vn cauallo, siempre querria q̃ se tratasse dello: el que tiene destreza en torear q̃ cada dia fuesse de regozijo: y desta suerte en todas las demas materias, sola la professión de Christiãdad, es tan desgraciada, que ay quien se corra de parecer Christiano, no se corriendo de que a todas horas le vean peccador, y para tratar las cosas de su consciencia, y enmienda de su vida, busca tiempo y lugar en que no ser visto, temeroso de caer en lenguas de hombres. No se en que se piensan los que

Psal. 115.

2. Corin. 4.

Lib. 6. sup. li. 1. Reg. c. 2.

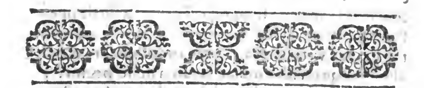
viuiendo con estos temores, quieren echar en grã-
des obligaciones a Dios del sermon que oyen, y la
agua bendita que toman en la Iglesia, haziendo
tan poco por la hõra de vn Señor, a quien se deue tã-
to, y vẽdiendole tan caros los passos lentos y pe-
rezosos que dan en seruicio suyo. Demostraciones
gallardas pide la Magestad de nuestro Hazedor a
los que esperan de su bondad que se declare por e-
llos en los ojos de su Padre. Escuchad vn lugar de
san Pablo con que quedaran condenadas vuestras
Galat.6. cobardias, si acertamos a põderarle bien. *De cætero nemo mihi molestus sit, ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* En lo demas no me seays molestos
q̃ la, S, y clauo de IesuChristo mi Señor, en los dos
carrillos me la hallareys escripta, q̃ (como mas lar-
gamẽte diximos en el primer verso del Psalmo pas-
Seneca.lib.4.de beneficijs.c, 37. sado, y da a entender Seneca en el lib. 4. de benefi-
cijs) la significacion de, *stigma*, essa es. Vamos pues
a buscar a quiẽ señala aq̃l, *de cætero*, que paxaro der-
riua el Apostol con esta pedrada, que de ay infe-
riremos nuestra conclusion. A quien se escriuio aq̃-
lla Epistola? a los de Galacia. Que pretẽdiã estos?
retener la circuncision con el Baptismo. De essa
supersticion qual era la causa? Parecerles que si la
echauan fuera perdian la señal del pueblo de Dios
y no se distinguian de los Gentiles. Contra este mõ-
struo encara aquel, *de cætero*, y vale tanto (dize Ter-
Li.5. cõtra Marcion, cap.4. tulliano) como si rasamente les dixera. Agora sa-
beys insensatos galatas, que la circuncisiõ q̃ teneys
por blason de vuestra nobleza, fue marca de escla-
uos a quienes el Euangelio ha dado libertad? No

que-

quedays agrauiados en el trueco, que mucho mas auentajados son los fauores del baptismo: no vendria ya bien para declarar se vn hombre por de Dios vuestra circumcision hecha con hierro en cuerpos de carne, y librada en lugar occulto y defendido, y si no miradme ami que para mostrarme sieruo de quien con su sangre me compro, no en parte escondida como vosotros, si no donde todo el mundo lo vea, y en el rostro traygo las señales. Assi que nuestros captiuos en protestacion del gozo de auerles quebrantado el Señor las prissiones se regozijan exteriormẽte, y dã saltos de placer Pero no hemos de consentir que se nos salga esta palabra de las manos sin considerar aun mas apretadamente su significacion. No quiere dezir: *Exultatio:* qualquiera demonstracion de contento, si no la que da principio a vna empressa muy ardua, y es como apercibimiento para acometer vna gran difficultad. Como si dixessemos el affirmarse del ginete en la silla quando quiere arrancar el cauallo, el bracear del Gigante para partir con mayor velocidad en la carrera: *Exultauit vt gigas ad currendam viam:* (Dize el Psalmista:) *Propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo exultationis.* Paraphrasea el Apostol: como si dixera: vngi te con el Oleo de la Diuinidad para que acometieses a la muerte y al pecado. Y vereys lo mas claro que todo en aquella clausula de san Ioan, *Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meum:* Leuantose de puntillas Abraham sobre la cumbre del monte para poder alcançar a verme assido por el corneçuelo y coronado de espinas

en las calamidades continuas de Iudea, los vasos del templo fueron primero captiuos, y porque el premio del vicio es manchar la limpieza a Balthasar se le antojo de beber en ellos. Oza toco al arca, que no podia, y quedo muerto de repente. Persuadido estoy a que el vaso de oro o de plata nũca fue tan agradable a Dios, como el templo del cuerpo honesto y limpio, aquello passo entonces en sombra, pero la verdad estotra es. *Ezechias thesaurũ Dei monstrat Aßirijs, qui nõ debuerunt videre quod cuperent, frequentibus bellis Iudæa conuulsa vasa* Domini *primum capta atque translata sunt, & quia palma vitiorum est honesta polluere, Balthasar potat in phialis Oza arcam attingens subita morte prostratus est, neque vas aureum, & argenteũ, tan carum Deo fuit, quam templum corporis virginalis, præceßit vmbra, nunc veritas est.*

VER-



VERSO TERCERO.

Tunc dicent inter gentes, magnificauit Dominus facere cum eis.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que importa a la reputacion de Dios que hasta los estraños alaben su grandeza, y que siempre llega fuera de sazon la approuacion de el enemigo.*



El Glorioso Padre Sancto Augustin sobre este lugar entiende que las gentes que aqui se propheriza han de alabar el poder de Dios, y engrandecer la merced que hizo a los suyos son los fieleles, que conuertidos de la Gentilidad recibieron el jugo suaue de su ley, y Euangelio, los quales esparcidos por todo el orbe en

ensanchan los limites de la jurisdicion estrecha q̃ tenia en la antigua sinagoga, Tal es el zelo de nuestros captiuos y tal el agradecimiento de merced tan grande y tan fresca, que a todo quanto el Sol alumbra querrian embiar la fama deste hecho: y aun si se aduierte en las palabras de san Augustin, el supuesto de aquel verbo, *dicent*, no son los Gentiles, sino los Israelitas que mezclados entre ellos en todas las partes del mundo ensalçan el nombre del Señor, y que para effecto de darsele a conocer acceptaron condutas de capitanes de su fee, q̃ aq̃l y no otro fue el fructo de su cõquista. Si cargays el juyzio en los titulos cõ q̃ la Iglesia honra a los Apostoles san Pedro y san Pablo, hallareys que siempre o por la mayor parte, llama Pastor al vno y Doctor al otro, *Tu es pastor ouium*, a S. Pedro, y *Doctor gentiũ* a S. Pablo: y en el hymno de su festiuidad dize, *O bone pastor Petre*, y luego, *Doctor egregie Paule*. Por ventura dexo de ser pastor S. Pablo, o doctor san Pedro? nó sin duda, que el mesmo Apostol para echar fuera essa duda dixo en la carta que escriuio a los de Epheso, en el capitulo quarto. *Quosdam dedit Apostolos alios Prophetas, alios autem Pastores, & Doctores.* A vnos hizo Apostoles, a otros Prophetas, y a otros Pastores, y Doctores: donde aduierte singularmente S. Augustin, que no dixo, a vnos hizo Doctores y a otros Pastores, como auia dicho de los Apostoles y Prophetas, porque entre estos puede auer diuision y ser Propheta el q̃ no es Apostol: alli no la puede auer, q̃ los Pastores Ecclesiasticos hã de ser Maestros, y enseñar necessariamente: Llamo pues a Pedro

Epist. 59.

droPastor, porq̃(dexada a parte la Vicaria de la general Iglesia) Pedro entro en hazienda ya ganada que por esso le llamo san Pablo Apostol del Iudaysmo. *Creditum est mihi Euangelium præputij, sicut & Petro circuncisionis.* Ouejas tenia ya el Señor, y dociles que oyan la voz del mayoral, y se yuan tras ella: no era necessario que Pedro les diesse a conocer a Dios sino que les manifestasse su voluntad en el trueco de las leyes, y con el cayado pastoril las lleuasse al abreuadero del Euangelio: pero Pablo fue a conquistar gente no ganada, tocole el Euangelio (como el dize) de la gentilidad, la qual tenia necessidad de echar fuera mil errores supersticiosos aun cerca del conocimiento del verdadero Dios, como el lo dixo en Areopago quando vio los altares de Athenas: y por esso no le llama tanto pastor, como maestro de las gentes. Este pues es segun san Augustin el Israelita verdadero, que pregona entre los Barbaros la religion de IesuChristo, y en las almenas de las ciudades enemigas, leuanta el estandarte de la Cruz, y la vandera de la Iglesia. Este es el q̃ está entonando cõ Esayas a la Iglesia abreuiada y pequeñuela en sus principios. *Dilata locum tentorij tui, & pelles tabernaculorum tuorum extende, longos fac funiculos tuos, & clauos tuos consolida.* Habla con la militante Hierusalem, que como peregrina y batalladora no se le conoce casa permanente, sino tiendas de campo mouedizas, y essas le dize que ensanche, que estienda sus cubiertas, que alargue las sogas con que se prenden en la tierra sus pauellones, que aprie-

Ad Gal. 2.

Cap. 54.

te bien las estacas de donde han de trauar las sortijas: porque ha de recebir dentro de si grande multitud de soldados. Este es el que por estender los limites de este Imperio dexo la cabeça en manos de Neron: y (como afirman San Ambrosio, y San Chrysostomo) vañado en leche el suelo de Roma? Prophecia de que auia de ser la tierra de promission de los Christianos. Mucho espanto al mundo aquel successo que cuenta Sallustio: y yo no puedo dexar de referir aqui por tenerle por tan insigne y raro. Trayan los Carthagineses perpetuas guerras con los Cirenenses, sobre la diuision de los terminos, porque entre ellos no auia monte, rio, ni valle que los pudiesse diuidir, sino vn arenal continuo y ygual por toda la calçada: temiendo pues que gastando las fuerças los vnos y los otros, viniesse vn tercero que los conquistasse a entrambos: se concertaron en que saliessen vn dia señalado Legados de la vna parte para la otra, con preseñtes y dones de amistad, y donde se encontrassen alli pusiessen los mojones. Salieron los de Carthago a tiempo, y los de Cirene (hora de industria, hora que no pudieron mas, porque en aquella tierra suele causar tan grandes tempestades el viento, como en el mar, leuantando la arena, y borrando el camino, y sepultando tal vez al caminante) quando salieron a su concierto tenian ganada gran tierra los Carthageneses. Vinieronles pues a encontrar a pocas millas andadas de su tierra, y echãdo de ver la mala cuenta que auian dado de la encomienda

Amb. ser. 63.
Chrys. hom. in principio Apost. to. 5
De bel. Iugurt.

mienda, quisieron lleuar el pleyto a vozes, y acusaron a los Carthagineses de q̃ auian salido antes de tiempo, sin esperar razon, ni venir en medio ningano, sino fue vno que deuian de traer pensado: y era, que si los de Carthago querian poner los terminos de su ciudad donde les auian alcançado los de Cirene, auia de ser con condicion, que alli les enterrasen viuos, y sobre sus cuerpos leuantasen los mojones: o que no viniendo en este partido, ellos pasarian adelante a poner los de su republica con la mesma cōdicion. Fue tan excessiuo el amor que los Carthagineses tuuieron a su patria que consintieron en el concierto, y alli se dexaron enterrar viuos entre el arena por ensancharla los terminos y dexarla mas estēdida la jurisdicion. Caso porcierto mil vezes espātoso, y digno de admiraciones desvsadas: pero fue hecho de barbaros sin necessidad modo o medida. Que tiene que ver con el sācto zelo del Apostol, que por señalar a los suyos enmedio de la Gentilidad, el suelo donde se auia de leuantar la silla del Señor, y la tierra prometida de donde auian de recoger la miel y leche de la doctrina catholica, y los primeros elementos del Euāgelio fue el el que entregando su cuello al verdugo, hizo el officio de nuue que en vez de sangre, la rego cō aquella influencia: o como dize S. Ambrosio, de verdadera ama que auena rota dexo copiosa abundācia de leche para los infantes recien nacidos en la fê que la estan pidiendo cōn lagrimas. Dexemos pues aparte la interpretacion de S. Augustin, que la he referido por piadosa, y sigamos la commun

de los Doctores: gentes se llaman aqui las enemigas del pueblo de Dios que viuian en el contorno y tenian grande embidia de su biē, destas dize nuestro Propheta, q̃ admiradas de la grādeza de la obra han de venir a cōfessar mal de su grado el poder y la Magestad del Señor, que a su credito sindu da pertenece conuencer al enemigo incredulo q̃ esta blasphemando su nombre, y espātarle tal vez las orejas para q̃ le glorifique a su despecho. No se cōtenta Dios cō ganar reputaciō entre los suyos, tā bien la quiere a cerca de los estraños: y esse triumpho se prophetiza en este verso. Cō grā dolor dixo Dauid quādo le dierō la nueua de la muerte de Saul.

2. Reg. 1. *Nolite annūtiare in Geth, neq; in cōpitis ascalonis, ne forte exultent filiæ philistim, ne lætentur filiæ in circūcisorum.* No deys essa alegria a la Gētilidad, no digays esta nueua infeliz a los Philisteos, que vendran las mugeres a darnos vaya: y hasta las muchachas nos dirā baldones. En la muerte de Vrias le hizo Dios despues a el cargo de lo mesmo. Mataste (dize) a Vrias y pudiendolo hazer sin este peligro le escogiste por solo tu antojo, diste a los enemigos aquella gloria de que muriesse mi Capitan a sus manos que la deuias excusar. *Et occidisti eum gladio filiorum Ammon.* Aquel viejo venerable Razias, conociendo que tratava Nicanor de su muerte para hazer suertes con ella en el, y en el pueblo de Dios se mato con tan gran determinacion que tomaua sus entrañas por la rotura de las heridas que el mesmo se auia hecho, y las derramaua entre los soldados a dos manos, porque no pensasse el

Gentil que le auia debaldonar indigna e injuriosamente: y aun que san Augustin juzga que este hecho tuuo mas de temeridad que de fortaleza y de impaciencia que de constancia, con todo esso alaba el valor, el amor de su patria, y el justo zelo de redimir la honra del pueblo de Dios de los vltrajes del tyrano. Entonces pues llegaran a confessar los enemigos de Dios que no han sido vanas las esperanças de los suyos, y aunque se les haga de mal trataran con respecto de su religion. Pero no notays que tarde llega la approuacion del enemigo? y que fuera de tiempo y de sazon? Debaxo del mesmo, *tunc*, acaba de hablar de preterito quando trata de los loores de los hijos de Dios, y agora q̃ habla de la testificació de las gẽtes muda la clausula de futuro, *Tunc dicent*, Hizolo esso (dize S. Augustin en este lugar) para mostrar la certeza de la prophecia, que lo q̃ esta por venir lo quenta como ya passado, no lo niego: pero porq̃ no troco las manos? y puso alli el futuro, y aqui el preterito? Por esta razon sin duda: Quando el enemigo os adula no le creays, persuadios a que es forçado todo lo que haze, y q̃ en medio de la adulacion si os pudiesse beber la sangre topareys hõbre q̃ no os dexaria gota della. Escuchad vn pẽsamiento de san Ambrosio que lo dize, *Sicut nouacula acuta fecisti dolum*, Engañaste a tu proximo (dize el Psalmista) como nauaja aguda. No ay lisonja en el mundo para vn hombre cargado de cabello como la de la nauaja, porque le limpia el pellejo, rae las canas, descansa la cabeça, y remoçale ocho o diez años. Pero si en medio

2. Mach. 14
Epis. 61. et lib. 2. cõtra gaudẽtium cap. 31.

3. de offic. cap. 11.

deste halago por hablar(como suele mas)de lo necessario el barbero se descuyda, y le leuãta vn poco el lomo viene a entrar medio dedo del corte en la carne q̃ haze al pobre q̃ esta en la silla poner los gritos en el cielo. Tal pues es el enemigo(dize san Ambrosio)q̃ por vna parte halaga, y por otra, si os descuydays os quita la hõra y debaxo de palabras melosas trae ocultas entrañas de veneno. Pondero el glorioso S.Bernardo que no llamo el Spiritusancto blandas a las palabras del enemigo, si no ablandadas, *Molliti sunt sermones eius super oleũ, & ipsi sunt iacula:* Con q̃ significo su artificio, y poca verdad, *Nõ molles, sed molliti, quod sit in eis non tã vera, & solida, quam superinducta, & simulata suauitas.* Dize luego el texto *Super oleum*, que son mas suaues, q̃ el azeyte, comparacion q̃ descubre nuestro intento con grãde primor vnas frutas ay duras en la corteça y blãdas en lo interior como la nuez, otras por el cõtrario blandas en la cascara, y duras en el coraçon, como la azeytuna, *Nil intra est oleam*,(dize el prouerbio de Horatio) *Nil extra est, in nuce duri*, Ay hõbres seueros en las palabras, y de entrañas apazibles y verdaderas, otros ay melosos, y dulces en el lẽguaje, pero Dios os libre de su ruyn intencion. *Meliora sunt vulnera diligentis, quam fraudulenta oscula odientis*, Por tanto cõpara la blãdura de las palabras del enemigo al azeyte q̃ se haze de fruta traydora, y q̃ trae encubierto el huesso duro debaxo de la corteza suaue, *Corripiet me iustus in misericordia, & increpabit me, oleum autem peccatoris non impinguet caput meum*, Reprehẽdame el sieruo de Dios cõ aspereza q̃ bien se q̃ me quiere bien y

In sentẽtijs ibi mel, & lac sub lingua eius.

1L.2.Epist

se apiada de mi, y no me halague el pecador cō sus dobleces, q̃ todo es artificio, todo es trayciō, no me creere de sus semblātes q̃ su aprouaciō en mi abono siēpre biene a ser la postrera. Es tylo es d los hōbres mūdanos lisōgear a quiēquierē mal, para assegurar le, y tomarle prēdas en las palabras in cautas, q̃ le ha de arrācar la adulaciō. No puede dexar de cōtar vn sucesso espantoso, q̃ a este proposito trae Cornelio Tacito. En tiēpo de Tiberio Cæsar vuo en Roma vn cauallero illustre que se llamo Ticio Sabino, al qual por lisongear aū priuado del Emperador armarō vna infame trayciō ciertos pretendiētes del Consulado. Hizo se le vno encōtradizo, y comēço a mouer la platica de los agrauios del tiēpo de q̃ el Sabino estaua offendido, aunq̃ callaua, y despues q̃ le hizo romper en sus quexas debaxo de cōfiāça, y amistad, lleuole a vna casa de cāpo, donde estauan escondidos, en la techumbre de vna pieça, tres Senadores con no menos vergonçosa y baxa indecencia, que con fraude abominable y atroz. *Haud minus turpi latebra, quam detestanda fraude*. Llegados q̃ fueron a este aposento començo el engañador a querellarse de las sin razones del Emperador, y sus priuados, afeando el desagradecimiento con q̃ pagaua a los amigos del Sabino hasta q̃ le obligo a repetir los mesmos sētimiētos q̃ le auia oydo otras vezes a sus solas: y despues, q̃ el engañado cauallero descāso cō el q̃ se le vēdia por amigo, fiādo le (como solia) los secretos de su pecho, dio parte el traydor al priuado de lo q̃ le auia oydo en offēsa suya, y presentādo por testigos a los tres Senadores, sin reparar en cōfesar la fraude y su deshōra le hizo dar

Lib. 4. Anal. ca. 15.

 muerte

muerte cruel. Tan peſadamente ſe peligra en las blanduras de vn hõbre doblado. Al almendro tuuieron los Philoſophos por ſimbolo de la locura, porq̃ a la liſonja del primer viento caliente brota ſus florezuelas por Hebrero, con que le halla la rebuelta del tiempo ya declarado, y tiene prenda para poderle offender. El arbol tardio que no ſe cree de ligero, ni comiença a demoſtrar haſta que el hibierno ſe deſpida, no eſta ſubjeto a eſſe engaño.
Exod. 9. como nos lo enſeña el libro del Exodo, en el lino, y la cebada de Egypto, que trato mal la plaga del graniço por auer arrojado antes de tiempo, no peligrando el trigo en aquella calamidad, por ſer tardio y no le hallar el temporal granado. Dios os libre de fiaros a la primera palabra del que ſe os vende por amigo, retened para vos vueſtro ſentimiento, que no ſabeys lo que os podria ſucceder ſi deſde luego os confiaſſedes. *Totum ſpiritũ ſuum profert ſtultus, ſapiens differt, & reſeruat in poſterum.* Officio de enemigo es recatear aun lo que ſe os deue: como es de creer que ſe adelante a offreceros lo que en ley de prudencia no ſe puede eſperar de ſus entrañas? Miralde a las manos, que algo debe de pretender de vos, porque dexado a ſu natural, el que mas tarde llega a confeſſar lo que os concede el mũdo, ſuele ſer el. Que de vezes acaece tener vn hombre vn cõpetidor virtuoſo, y miẽtras teme que le ha de hazer eſtoruo ſu virtud, no le vereys abrir la boca para alabarle, harto ſera q̃ alabandole otros calle el. Dadme que ſe le quite la muerte de delante: el mayor pregonero de ſus loas

es el

es el que callaua antes tanto. Que es la causa? que aborrecemos (dize Horacio) la virtud quando la tememos: y assegurado este miedo la desseamos

Virtutem incolumen odimus. li.3. Oda.3
Sublatam ex oculis quærimus inuidi.

Viose esso bien a la clara en los enemigos del Señor que auiendole contradicho en vida poderosamente, quando le vieron espirar abrieron los ojos y boluian muchos hiriendose los pechos con vn, *Vere filius Dei erat iste*, ò q̃ tarde ha llegado esse conocimiento pueblo aleue, quando le viste sanar los enfermos, resuscitar los muertos, echar los demonios, le llamauades hechizero, y endemoniado y agora le confessays por hijo de Dios? Vistes (como dijo el poeta) aquella virtud en saluo y aborecistesla, quitaron os la de ante los ojos y vaysos desalados tras ella: que sera quando llegue aquel desengaño tardio y le veays venir en las nuues del cielo, como juez vniuersal de viuos y muertos, rodeado de claridad, vistiendo luz, pisando estrellas, y os hagays arroyos de lagrimas acordando os que tuuistes en el colgada vuestra vida de vn madero, y no la acabastes de creer. *Tunc videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt*. Entonces le consideraran con attencion los que le enclauaron, y lloraran amargamente su incredulidad. No se que primor se hallo san Ioan en esta authoridad de Zacharias, que auiendole passado en blanco (como dize san Hieronymo) los Setenta, le apunto el dos vezes cõ

Apoc.1.
Cap.12.
Epist.101.

Xx 5 su

su pluma. Apenas traspaso el soldado cruel, el cõstado de su Dios con la lança, despechado de que se le vuiesse ido de entre las manos su vida, y apesarado de que la muerte (a su parecer temprana) le vuiesse subtrahido al dolor de quebrarle los hue-
Ioan,19. sos. Quando acude el Euangelista con el texto de Zacharias. *Videbunt in quem transfixerunt*. Que no se auia cumplido alli: y el mesmo Euangelista lo auia dado a entender en aquellas palabras. *Et iterũ alia scriptura dicit*. De la otra escritura que sin duda se cumplio en no le quebrar las piernas, dixo. *Vt impleretur scriptura os non comminuentis ex eo*. Y quando llego a la de Zacharias (que se començo en parte a cumplir alli, y se ha de cumplir enteramente en la segunda venida del hijo de Dios al mundo) mudo de proposito el lenguaje. No quiso el espiritu del Señor que por vn solo momento, se le dexase de zozobrar al pueblo aleue el gusto con que quedaua de auer triumphado de la vida de su Dios: y por tanto en traspassandole el costado cõ la lança, acude el Euangelista, con la prophecia del arrepentimiento: Como si dixera, gozate a tus hanchuras gente ingrata de la crueldad con que tratas a tu Dios aun despues de muerto, que sobre ti tienes la amenaza desta prophecia, tiempo llegara quando quisieras auer perdido entrambas manos antes que auer tomado en ellas la lança con que le attaue saste el pecho.

Tempus erit Turno, magnò cum optauerit emptum.
In tactum Pallanta, & cum spolia ista diem que
Oderit.

Dixo

Dixo nosequien a otro proposito bien parecido. Herodes reconocio el gran valor del Baptista despues de auerle quitado la cabeça. *Quem ego decollaui Ioannem ipse surrexit a mortuis, & virtutes operantur in eo.* Y porque cõcluyamos este discurso, escuchad vna historia del cap 4. del lib. 2. de los Reyes, q̃ no prouara lo que tratamos. Llegaron dos ladrones a la casa de vn hijo de Saul enmedio de la fiesta de vn verano por el tiẽpo de la siega, con animo de matarle a traycion, hallarõ dormida a la puerta vna muger q̃ recogia y limpiaua el trigo para encerrarlo en las trojes: y tomarõ de alli secretamente vnas espigas de trigo, passaron adelante sin hallar otra guarda q̃ se lo impidiesse, y dieronle de estocadas. Preguntã aqui los expositores q̃ fin tuuierõ los matadores en echar mano de aquellas espigas? Y aũ q̃ ay sobre ello tãtos pareceres como interpretes: siẽpre a mi me quadro mucho el de la glossa interlineal aũque dicho en succintas palabras. *Assumunt*, dize, *Spicas tritici more primitiarum*. Era derecho Real en aq̃lla tierra ofrecer las primicias de los cãpos, y como Isboseth a quiẽ ellos yuã a matar, era hijo de Rey, tomarõ aq̃l achaque para dar color a la entrada si les topase algun portero muy adẽtro: y poder dezir q̃ entrauã a ofrecerle las primicias de sus sẽbrados, como a heredero de Saul, y señor de todos. Aueys cõsiderado en esta historia q̃ tardio es el reconocimiẽto del enemigo: q̃ fuera de sazõ llega la ofrenda: acauan de topar a la entrada a la criada del Rey que recoje ya los fructos limpios en las trojes, y es el tiempo de lo mas riguroso del estio quando ya

ya estan secos los campos. *Fervente die.* Dize. *Ingressi sunt.* Y entonces llegan ellos con la primicia, como si la tierra demostrara entonces. La que ofrecia el pueblo a Dios, auia de ser por la primauera, al señalar de las espigas, y tan temprana, que si por injuria del tiempo no estauan tan presto maduras las auian de tostar al fuego para que se pudiesse hazer dellas vn farro. Dios os libre por su misericordia de fauores de gẽte mal intencionada, y aborrecedora de vuestra salud que os vendran a confessar los meritos que os sobran hasta las texas quando os tengan en la sepultura. Al punto que sienten nuestros pressos el beneficio de la libertad, estan ya rõcos de confessar a Dios su gloria, y los enemigos del contorno quando a pesar suyo no la pueden negar, dilatan a lo menos a plazos largos el testimonio y approbacion que han de dar della.

MAGNI-



MAGNIFICAVIT DOMINVS.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que la Magestad de nuestro Dios en todas sus misericordias se alarga a mas aun de lo que piden nuestras necessidades.*

GRANDE sentimiento arguye en las gentes comarcanas esta palabra. *Magnificauit.* Puesta en su cabeça: pareceles q̃ ha sido tanto lo que Dios a hecho por su pueblo quãto no pudiera caber en su esperança. Iamas le parecio al competidor corta la medra de su emulo, vna mosca se le antoja vn elephãte, y por pequeña que sea la mejoria, como la mira con ojos de enemigo le parece muy grande, fuera de que auiendo conocido a los Hebreos. 70. años esclauos de Gentiles, tiene su particular razon de embidia auerles sobreuenido tan repentina felicidad. Naturaleza es (dize Cornelio Tacito) y no cõdicion de los mortales, mirar las vẽturas frescas de otros co mo

mo si fueran offensas suyas (que a los que heredarõ en las cunas la grandeza todos lleuan en paciencia verles grandes) y a nadie piden con mayor rigor que tasse la rienda a la fortuna que a los que vieron en humilde estado. *Insita mortalibus natura recentem aliorum fœlicitatem ægris oculis introspicere, modumque fortunæ a nullis magis exigere quam quos in æquo videre.* De manera que encarecen la ventura de nuestros pressos, admirados y embidosos: y dissimuladamente tambien quieren notar a Dios porque ha andado tan largo con gente que tan poco se lo tenia merecido. Dexemos la embidia de los Gentiles a parte que como a enemigos no se les ha de admitir el voto. Consideremos so la la fuerça del lenguaje de que vsan, y hallaremos que dizen vna muy clara verdad: y que como tal la repiten en el verso siguiente los Israelitas tomandoles la palabra de la boca, y confessando con ella lo mucho que deuen a Dios: *Magnificare*, Quiere dezir obrar sin escaseza: andar largo y sin tassa, y aun en cierta manera con demasia, en la obra que se pretende hazer: *Quis edebat panes meos magnificauit aduersum me supplantationem*. El que comia mi pan (dize el Señor) fue el mas adelantado enemigo que tuue. Anduuo extremado, y con demasia en la çancadilla que me armo: y assi san Ioan citando el sentido destas palabras en lugar del, *Magnificauit*, dize, *Leuauit aduersumme calcaneum suum*, Leuanto en alto el talon contra mi, como si dixera quien arma çancadilla a otro suele ba-

Lib.2. Historiæ. c.4.

Psalm.40.

Cap.13.

xar el pie y hundirle en la tierra para coger encima la planta del contrario, de donde se dixo. *Supplantare*. Pero mi discipulo ha salido del vso ordinario, que le ha leuantado por armarme mas aleue traycion: y la Iglesia en el officio de la semana Sancta, dize. *Amplianit aduersum me supplantationem*. Estendio el pie quanto pudo, amplissimamente me offendio. Echase de ver tambien en la primera palabra del cantico de la Virgen la propriedad deste verbo. *Magnificat* (dize) *anima mea Dominum*. Auentajate ô alma mia, y cõ excesso (si en esta materia le puede auer) en alabar al Señor engrãdecele con tus loores: que razon es que pues mi cuerpo le empequeñecio y le estrecho, le engrandezca y ensanche mi alma. Diremos pues siguiendo el rigor de nuestro, *Magnificauit*. Que anda Dios largo, y (si assi se puede dezir) excessiuo en sus misericordias, que no se contenta con remediar nuestras necessidades a la yguala, que al que ha menester salud, le da salud y con que la goze, al que padece hambre, le da hartura, y no qualquiera, sino deleytosa y sobrada. Saco a Ioseph de la carcel, para vn Reyno, restituyo a Zacharias la habla con prophecia. Borro a Elisabeth el opprobrio de la esterilidad con el mas insigne hijo que nacio de madre commun. Y a este passo camina en todas sus obras. *Misericordia vestra quasi nubes matutina*. Vuestra misericordia, dize Dios es como la nuuezilla de la mañana q̃ nũca se acaba de quajar, ni llega a effecto, como si dixera la mia es nublado de sobre tarde q̃ arroja a cantaros

el agua sobre la tierra *Deus qui diues est in misericordia* (dize san Pablo) y en otra parte, *An diuitias longanimitatis eius contemnis?* Es rico Dios en misericordia, tiene grandes thesoros en este caudal. Por ventura es pobre de justicia o sabiduria? o prouidencia? todo es el mesmo Dios, de todo es ygualmēte rico: pero la misericordia ha la descubierto al mūdo cō rara y auētajada liberalidad: ha derramado este atributo cō grā largueza entre los hōbres sus thesoros. Si no dezidme q̃ fue la causa porq̃ pudiēdonos redimir cō vna sola gota de sangre vertio nuestro Dios toda la de sus venas hasta respōder despues de muerto cō agua y sangre al hierro de la lāça como deslauando el vasso, y mostrādo q̃ no le quedaua alla gota? Pudonos reparar (nadie lo duda) cō vna lagrima, con vn suspiro, y gusto de padecer trabajos tan intolerables como leemos en los Euangelistas. Por esso le attribuye la esposa pies de marmol *Crura eius columnæ marmoreæ*: dando a entender, que no le cāsaron los passos que le costo mi salud, aunque los dio en cuestas tan agrias, como assegura la

In proemio quæst. Hebraic. to. 3. muerte de Cruz. Deste lenguaje (segun denota san Hieronymo) vsaron los fieles, que pusieron por sobre nōbre a Origenes, *Adamantio*: para significar que si fuera de diamante no se mostrara mas infatigable en seruicio de la yglesia. Y en este sentido dixo el Señor aq̃llas misteriosas palabras, cō q̃ cōuirtio el pā en su cuerpo bēditissimo la noche de su postrera

1. Chor. 11. ad verbum ex Græco. Cena: *Hoc est corpus meū, quod pro vobis frangitur*, Este es mi cuerpo q̃ por vosotros se quiebra y haze pedaços. Clausula, q̃ entēdida cō toda propriedad

ni

ni le cõuino en especie agena en el Sacramento, ni en la propria tampoco en la Cruz: porque ni en la Hostia se diuide el cuerpo del Señor, ni en la Cruz le quebraron los huessos como a los ladrones, de que hizo particular mysterio el Euangelista san Iuan. Quiso pues dezir nuestro Redemptor entregandonos su cuerpo en el Sacramento, lo mucho que aquella noche le auian de fatigar por nuestro rẽmedio, y que acosta de gran cansancio suyo, auia de obrar nuestro rescate, y esso dixo con la metaphora del, *frangitur*, Figura de que tanbien vso en el mesmo sentido vn poëta. *Cap. 19.*

O fortunati mercatores grauis annis,
Miles ait, multo iam fractus membra labore. *Horat. li. 1 Satyr. 1.*

Pasmase el glorioso Bernardo a esta pregunta, y confiessa, que no sabe responder a ella: se que lo hizo assi, (dize el santo) porque lo hizo, no es mio examinallo, sino creello. *Nunquid dicit figmentum ei, qui se finxit, quare me finxisti sic?* No tiene licencia el barro para preguntar al ollero porque le hizo a tres bueltas de rueda pudiendole hazer con sola vna: se que por esso (dize en otra parte) llama Dauid copiosa la Redemption del Hijo de Dios, porque no anduuo en ella nada escaso. *Quia non gutta, sed vnda sanguinis largiter per quinque partes corporis emanauit.* No nos dio sola la sangre que bastara para redimirnos, vn mar caudaloso nos dio en que anegar (mejor que en el bermejo a los Egypcios) los ministros del peccado. Ahora *Epist. 191.* *Sermo 22. In cantica*

Y y bol-

boluamos los ojos al texto de Dauid en que llama copioſa y abundante la redemption del Hijo de Dios, que de ay hemos de ſacar la razon de eſte hecho milagroſo. Quiſo moſtrar (dize Auguſtino) vna liberalidad indeuida, y vna miſericordia adelantada: *Vt dona in nos ſua indebita largitate conferret*. Hallareys que en la Sagrada Eſcriptura ſiempre ſe atribuye nueſtra Redempcion a la ſangre de IeſuChriſto N.S, como precio conque ſe compraron nueſtras almas. *Non enim corruptibilibus auro, vel argento Redempti eſtis, ſed precioſo ſanguine quaſi agni immaculati*. Dize San Pedro: y ſan Pablo hablando de la Ygleſia, *Quam acquiſiuit ſanguine ſuo*, Pues porque no entendieſſe el hombre que auia recateado ſu reſcate, le quiſo comprar tan caro y dar por el tanto mas de lo que el valia, que haſta agotar ſus theſoros y dar toda la ſangre de aquellas venas ſacroſanctas, no quedo contento. Pretendio con ſu paſsion agotar el manantial de el peccado, y ahondar tanto en el reparo de el hombre, que haſta la mas menuda culpa quedaſſe pagada por todo rigor de juſticia. *Chriſtus ſemel oblatus eſt ad multorum exhaurienda peccata*. y aſsi ſe alargo tanto en la compra, que no le quedo mas quedar. *Quid amplius potui facere vineæ meæ, & non feci?* Que deui hazer por mi viña que no hizieſſe? dila mi cuerpo en propria eſpecie para que le abofeteaſſe meſaſſe, eſcupieſſe, deſollaſſe a azotes; deſgarraſſe con clauos, laſtimaſſe con eſpinas: y disfrazado en la agena para que le co-

Libr. 13. de Trinit, c. 10

Hebr. 9,

comiesse y se sustentasse: Dila toda mi sangre para redimir su seruidumbre: Paguela con mi vida, y con ser Dios tome forma seruil y no solo pareci esclauo siendo Señor de todos, pero aun esclauo fugitiuo, pues me trataron como a tal quando amarrado a vna columna me dieron açotes tan crueles, *Non solum formam serui accepit vt sub esset sed mali etiã serui, vt vapularet quid amplius debui facere vineæ meæ?* O como dixo bien el Apostol san Pablo, que donde anduuo largo el delicto: lo anduuo mas la misericordia. *Vbi abundauit delictum superabundauit, & gratia.* Por cierto si el pecado vuiera sido ligero no espantara que la misericordia le dexara a tras: pero que donde anduuo tan adelantada la culpa, ay excediesse la gracia, esso admira mucho: esse pues es (dize el Apostol) el mysterio que os predico, *Vbi abundauit delictum*, ay, *superabundauit & gratia*, Sobrepujo la gracia de Dios, y sobrepusose a vuestra malicia: no fuystes vos tan prompto para perderos como lo fue Dios para ganaros: no caminastes con passos tan apresurados a vuestra perdicion como Dios a vuestro remedio: no solo se adelanto la piedad de Dios a vuestras culpas, pero al rigor executiuo de las penas. Mirad con quanta destreza libro a vna adultera, con que discrecion dexo burlada la indignaciõ de los Escriuas y obro sobre toda ley y sobre todo derecho. Mãdo Dios a Moysen en el Exodo q̃ hiziesse vna arca en q̃ poner con toda veneracion las tablas de la ley: y que pusiesse encima del arca el propiciatorio: Moraliza

Bernardus Ser. de passio. Dñi feria. 4. hebdomadæ panosa.

Cap. 25.

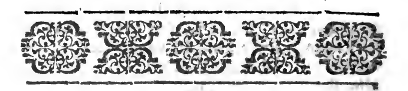
Quest.105. in Expdū, tom.4. Sancto Augustin este precepto ingeniosamente, y del lugar del propiciatorio, y de las tablas collige nuestra doctrina. No quiere Dios (dize Augustino) que su ley se desprecie ni oluide, que para esso la manda poner en lugar sagrado: pero no por esso dexa de darsele mejor a la misericordia. *Superexaltat misericordia iudicium*. Ha de estar la ley en lugar alto y venerado: mas la misericordia sobre la ley. Porcierto a quien tan largo anda en vsarla con nosotros, grandes gracias se le deuen, y condenada villania seria responderle con ingratitud, mayormente que como enseño san Bernardo en el caso en que poco ha le vimos perplexo, el fin que tuuuo el Señor en obrar nuestra redemption a tan gran costa suya, fue obligarnos al agradecimiento de su misericordia; que porque tomaua el hombre ocasion para no agradecer el beneficio de la creacion de que no le auia costado mas que vna palabra, quiso que viesse por la experiencia que no repararia por su bien en ningun medio costoso, y con esse intento abraço de gana los dolores y infamia de la Cruz. Procuremos, pues, satisfazer con pechos gratos, y reconocidos a la liberalidad conque nuestro Dios nos esta exhortando a su amor. Dexemonos encender de aquel Spiritu abrasado de charidad con que nos grageo nuestro remedio, y nos amo quando mas lo desmereciamos: que si como dize el prouerbio Latino, vn amor es piedra hyman de otro

Ser.11. in cantica.

por

por de hyerro que sean nuestros coraçones los ha de lleuar tras si la fuerça de tantos y tan singulares beneficios como nos tiene hechos hasta oy, y cada dia vamos recibiendo de su mano.





FACERE CVM EIS

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que solo Dios sabe tener obras para con los suyos, y que en el mundo no se hallan mas que palabras.*

MARAVILLOSAMENTE (dicen las gentes) lo ha hecho Dios con los de su pueblo con gran poder se ha mostrado de su parte: harto mejor lo ha hecho con ellos que ellos con el. Añade san Augustin sobre este lugar, y aunque ellos cõ sigo mismos: porque ellos lo hizieron mal con sigo prouocando tã desuergonçadamente el enojo de Dios, y el con ellos tambien y con tanta largueza, que oluidado de sus delictos, les saco de tan infame seruidumbre para tan honrosa libertad. Toda tu perdicion nace de ti (dize Oseas) en solo tu remedio tengo yo parte, y san Pablo en la epistola, *Ad Romanos. Sustinuit*

in

in multa patientia vasa ire apta in interitum, ut ostenderet diuitias gloriæ suæ in vasa misericordiæ, quę præparauit in gloriam, Donde noto singularmente Cayetano, que hablando el Apostol de los vasos de ira, dispuestos y sazonados para el infierno, no dize quien los dis puso para alla, porque en essa obra sola su libertad tuuo las vezes, y tratando de los de misericordia aparejados para el cielo, dize. *Quæ præparauit in gloriam.* Que el Señor los preparo, los guio, y lleuo hasta la gloria. De manera, que mejor es Dios para con el hombre que el lo sabe ser consigo mismo, pero ya que ellos lo hizieron mal consigo veamos quien lo hizo bien. El Rey de Babylonia les derriuo sus casas, robo sus haziendas, opprimio su libertad. Los hijos de Idumea sus hermanos le solicitauan para que no dexasse ni aun los cimientos de sus torres: las gentes comarcanas les estoruauan despues el edificio del templo, solo Cyro, cuyo coraçon mouia Dios para remedio suyo, vso de liberalidad con ellos: de manera que solo Dios es el bienhechor desta gente. Aquella palabra, *Facere*, nos lo dize bien claro. Solo Dios sabe hazer por los suyos, en sola su grandeza cabe tener obras para los que le siruen, que el mundo no sabe dar mas que palabras. Es el mundo para los que le siguen como los que se offrecen a descubrir thesoros, que a trueco de sacar veynte reales de presente: hinchen la cabeça de esperanças vanas, como lo salen siempre las de los que dellos se fian. Por lo qual di

xo agudamente Enio, y approuolo Ciceron en el libro primero de diuinatione, en las poſtreras palabras,

Magnas diuitias promittunt, & drachma petunt
Ex his diuitijs tibi deducant drachma reddant catera.

Por eſſo llamo el Spiritu ſancto a la ayuda del hõbre baculo de caña, que al que fia en el al mejor tiemtiempo le falta y le laſtima las manos: como ſe vio en la paſsion del Señor, que vn dia que ſe le puſieron en ellas, aunque no ſe afirmo en el le ſalio tan coſtoſo que le ſiruio de que le hirieſſen con el la cabeça, y le apretaſſen mas las puntas agudas de la corona. *Et arundine percutiebãt caput eius.* Comparo Salomon en ſus prouerbios al hombre palabrero con grande propriedad al diente podrido, al pie gotoſo, y a la capa que pierde el caminante en el hibierno: *Dens putridus, & pes laſſus, qui ſperat ſuper infideli in die anguſtia, & amittit pallium in die frigoris*, Teneys vn diente podrido en la boca, y vays con el deſcuydadamente a morder de vn pan duro como vizcocho de galera, no ſolo no lo partis, pero echays fuera el diente con gran dolor de toda la quijada. Cargaos la gota en vn pie, y dizen os q̃ viene a veros vn amigo, ſalisle a recibir haſta la calle, y al piſar el primer eſcalon echaſtes de ver ſu falta quando ſin poderlo remediar, rodaſtes toda la eſcalera, y llegaſtes mas preſto de lo que penſauades. Camina el otro vna mañana de Hebrero, y fiando

del

del tiempo dobla la capa, y arrojala sobre el portamanteo, diuiertese con la platica de los compañeros que van desde alli gouernando el reyno, y quitando y poniendo priuados a su antojo: rebuelue en esto el tiempo, y leuantase vn ayre frio como de sierra, va a echar mano a la capa, y a la dexado dos leguas atras: todas essas descomodidades padece el que pone su confiança en vn hombre falso, que quando llegare el dia del trabajo de que le tenia prometido sacar: hallara en el el socorro que aquel en el diente podrido: este en el pie gotoso, y estotro en la capa que perdio caminando. *Filioli mei*, (dize el Apostol san Ioan,) *Non diligamus verbo neque lingua, sed opere: & veritate.* No seamos cumplidores de palabra, no nos amemos de boca ni de lengua, si no con la [illegible], y con la verdad. Parecerale a alguno que esta sobrada aquella palabra. *Neque lingua*, y que quedaua dicho todo con. *Non diligamus verbo*. Y engañarase, que (como considero bien Nicolao de Lira, y parece que entendio san Bernardo) tiene muy differente significacion. Allude san Ioan al lugar del Psalmo setenta y siete. *Et dilexerunt eum in ore suo, & lingua sua mentiti sunt ei*. Ay hombres que prometen con animo de cumplir, y despues por qualquier incōuiniēte faltan a su palabra, y por estos dize; *Non diligamus verbo* (como el Psalmo dize. *Ore*. Otros desde el principio engañāy ofrecē loq̃ no piēsā hazer: y estos tales amā de lēgua, y a estos atribuye Da[illegible] el engaño, porq̃ este no esta ē las palabras sino ē el q̃ a dasin

Ioan. 3.

Serm. 50. in Cant.

animo de cumplir la, y asi contr puso a dos males dos bienes contrarios como si dixera, *Non diligamus verbo sed opere, nec lingua sed veritate.* No nos amemos palabrera ni engañosamẽte si no cõ obras y cõ verdad. Essa es la condicion del mundo la de Dios es muy de otra manera. Solo el sabe hazer bien sin fraudes y sin dilaciones: de solas sus entrañas amorosas se puede esperar socorro con effecto al tiempo de las necessidades: *Num quid solitudo factus sum Israeli aut terra serotina?* Por ventura dize por Ieremias: he sido yo soledad pelada, o tierra tardia para mi pueblo? han me visto seco y sin fructo? he me estrañado con ellos? han dexado de sacar grandes prouechos de mi? he se los hecho dessear mucho tiempo? No saben de mi que soy tierra temprana que preuiene con el fructo las esperanças del labrador? Que seruicio me han hecho de que no ayan visto la remuneracion muy auentajada, y el galardon mayor que sus desseos? Tan gran
Cap. 25. de es su liberalidad que no solo la muestra en premiar con largueça a su tiempo, pero entre tanto que este llega, por entretener la esperança suele dar grandes ayudas de costa. A esto miro aquella ley del de Deuteronomio, *Nõ alligabis os bobi trituranti.* Al buey que trilla dize no le echaras bozal: y al que hara? no importa que se le eches, que esse no tiene el premio al ojo, pero el que trilla trabaja sobre la parua y seria inhumanidad de fraudar le dẽ vna espiga o otra que sin intermittir el trabajo se pu[eda] lleuar de camino, Pues señor no le queda al [b]uey su pesebre lleno a la noche con que re pare·

pare el cansancio del dia? No importa que so color de que le has de librar el galardon a su tiempo, no quiero que le priues del entretenimiento con que se ayuda a lleuar el trabajo mejor. *Nunquid de bobus cura est Deo.* Tanto cuydado le dan a Dios los animales de seruicio? o dixolo por nosotros, a quienes da mas por via de ayuda de costa, que el mundo a los suyos de gajes? Certemos esta consideracion con aquella sentencia del Apostol Sanctiago. *Qui dat omnibus affluenter, & non improperat:* Y examinemos cada palabra de por si. El mayor Monarcha del mundo recibe de muchos, y tiene su hazienda en tributos a que contribuyen todos, y da a poquissimos: porque ni tiene para dar a todos, ni ygual amor ni cuydado de ellos, solo Dios es quien no puede recibir de nadie, que el es primeramente Señor de sus criaturas, y a todos da liberalmẽte. *Quoniã pusillum, & magnum ipse fecit, & aequaliter est illi cura de omnibus.* Esso dize el principio de la clausula, *Qui dat omnibus,* y luego *afluenter.* Embia el Rey a vn cauallero a vna jornada de importancia, dale seys mil ducados de ayuda de costa por vna vez, no es esso *afflueuter,* buelue della, y consta que siruio como podia dessearse, esta vna encomienda vaca y dansela, esso es *affluenter:* que de vna vez le dan con que coma este año y el que viene hasta morir, porque la metaphora se toma de los rios caudalosos, en quien con gran tropel se van alcançando vnas aguas a otras y otras a otras. Bolued los ojos a la passion de Iesu Christo, y vereys que de vna vez sola que murio, como dizen san Pedro y san Pablo,

blo,

blo, manarō los Sacramētos de la Iglesia, q̄ sō las fuētes de la gracia q̄ jamas se secan, y en quiē la Iglesia tiene librado su refrigerio hasta el fin de los siglos. Essa es la manera de dar de Dios, *Affluenter, & non improperat*, Quiere dezir da con hidalguia, no zahiere la dadiua, no haze (como dize Seneca) agrio el beneficio, sabese oluidar del bien que hahecho. No da como el auariento en rostro al que recibio de su mano, no le mueue vanagloria que la suya no puede ser vana, pues todo lo haze por sus fuerças: como al hombre que cō la jactancia y el blasonar de su liberalidad borra quanto haze bien O que de buenas obras tiene desluzidas la gloria de auerlas hecho, que de trabajos honrosos se han mal logrado por no saberse oluidar de si los q̄ los padecieron. Vna de las mas rezias tentaciones (dize San Augustin) es la de la vanidad, porq̄ se introduze con occasion de las obras de virtud, a quien le es deuida la hōra, q̄ (como dize Tulio) la acōpaña como sombra, aunque no cuyde el hōbre dello. *Quā necessario gloria etiam si tu id nō agas consequatur, virtutem enim velut vmbra sequitur.* Acometio Eleazaro animosamente vna gran bestia, q̄ llebaua sobre si vn castillo de madera, y gran numero de soldados, pero porq̄ se metio debaxo para poderla dar la herida mortal, cayo muerta sobre el y ahogole. Moraliza S. Gregorio este hecho, y dize. Dios os libre q̄ os coja debaxo la buena obra, es menester no someteros a ella como el vano que no tiene quando la haze otro fin, sino leuātarse a mayores. Veys aqui a Eleazaro, q̄ porq̄ no acometio desde fuera, que

li. 6. de beneficijs c. 4.

li. 10. cōfes. 37.

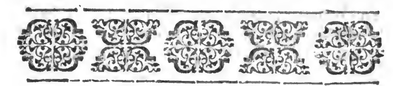
2. Tuscul.

1. Mach. 14

li. 19. Moral. c. 17.

do sepultado en su mesma hazaña. Ay del que blasona de su virtud, que todo lo pierde por su locura *Perit omne quod agitur, si non in humilitate custoditur*, no ay mas segura guarda de lo bien hecho, que saber lo oluidar, ni mas hidalga manera de dar, que al q̃ no se conoce, ni se ha de ver otra vez. Porque si (segun san Ambrosio) ser liberal cõ quien sabe agradecer es affecto de auaricia. *Hospitalem esse remuneraturis affectus auaritiæ est*. Zaherir oy a vuestro proximo el bien que le hizistes ayer, vicio es sin duda de animo esclauo de sus obras.

VERSO

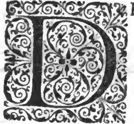


VERSO. QVARTO.

Magnificauit Dominus facere nobiscum facti sumus lætantes.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que no ay mejores armas contra los enemigos de Dios que sus mesmas confessiones, y q̃ le robã al Señor los ojos los coraçones rendidos.*



DE Las palabras que los Gentiles auian de dezir compellidos de la grandeza deste hecho vsan en este verso los del pueblo de Dios por via de amplificacion, para hazer mas celebre su gozo y de camino les reconuienen cõ su mesma confession, tomandoles la clausula de la boca, y siguiendo quanto pueden el alcance, que en materia de engrandecer nuestro Dios, no es de perder el testimonio del enemigo. Acabã las gẽtes de dezir q̃ lo ha hecho Dios magnificẽtissimamẽte con

con su pueblo,replican ellos:y tanto que nos ha restituydo a nuestra libertad,patria,y consuelo.Nueuas que estan bien ciertas que no las escuchan con gusto,y con que aun mesmo passo engrandecen la liberalidad y el poder del Señor y su gran ventura en seruirle.Llegando san Pablo a Athenas y queriendo persuadir a los Philosophos de aquellas escuelas que yuan errados en adorar Dioses de plata y oro, auiendo tomado occasiõ del sobrescrito del altar que dezia, *Ignoto Deo*.Hecho mano de vn verso de Arato: *Sicut, & quidam vestrorum poetarũ dixerunt,ipsius & genus sumus*, De linage somos de Dios sentencia de Gentil mal empleada, como aduierte bien vn Doctor graue,la qual restituyo el Apostol al verdadero Señor, a cuya semejança y ymagen fuymos hechos los hombres, quitandola a Iupiter fabuloso,de quien el poeta la auia entendido, y como de otro verso semejãte dixo Tertulliano,sanctificãdo la con la authoridad de escriptor Euangelico, y dando la approuaciõ infalible.Aceptando (pues) san Pablo la confession de Arato,replica de las mesmas palabras,y vuelue contra ellos el argumento, *Genus ergo cum simus Dei, non debemus æstimare argẽto aut lapidi diuinum esse simile*:Siendo tan cercanos parientes de Dios,y deuiendo tener tan immediato conocimiento de su grandeza no hemos de creer, q̃ la diuinidad es semejante a los metales,de que vosotros hazeys vuestros dioses.En lo qual mostro el Apostol(como nota san Augustin) que no reprouaua a vulto los testimonios de los Gentiles enemigos de nuestra fee,en lo que tocaua a ella, y que el mejor

Acto. 17.

Sixtus Senensis li. 2. Biblioth. Verbo Aratus.

Lib. 1. ad vxorẽ.c.8.

Li.8.de ciuit.c.9.& li.2.contra Gaudentiũ c.10.& li.7.cõf.c.9.

mejor argumento que les podia hazer por entonces esa el que se tomaua de sus mesmas confessiones dellos, que para desmentir al burlador jactancioso, y aduersario de la religion no esta mal guardado, y notado como al descuydo el versezico en el poëta, y el periodo en el orador. Dexo Iesu Christo nuestro Dios su mortaja dissimuladamente en el sepulchro quando resucitando en su gloria atemorizo los soldados que le guardauan, y sin q̃ ellos la echasen de ver, les dexa yr a dar quenta a los principes de los sacerdotes de lo succedido. Dá diferẽtes causas los doctores deste hecho, pero la verdera fue la q̃ toco Sedulio ingeniosamente. Pretẽdieron coechar a las guardas los enemigos del Señor, para que dixessen q̃ estando ellas dormidas vinieron sus discipulos y hurtaron el cuerpo q̃ faltaua: achaque (como dize S. Augustin) de hõbres harto mas dormidos q̃ los soldados. Porq̃ dad aca: si dormiades como conocistes q̃ eran sus discipulos los q̃ le lleuaron? y si estauades despiertos, porq̃ lo dexastes lleuar? Gente pobre, desnuda, desfauorecida, y sin armas no pudo hazer fuerça a las vuestras: *Dormientes testes adhibes? vere tu ipse obdormisti*, Veys que bien les ha conuencido san Augustin, pues mucho mejor les conuence aquella mortaja, que para desmentir el embuste del hurto, quedo de proposito alli. Siruiendo se nuestro Dios del descuydo de sus enemigos con grã cuydado para extender la fama de su gloriosa Resurrection. Porque dezidme, que ladron llego jamas a hurtar fardo en casa de mercader, que se pusiesse a desatarle

la arpillera? No le da porcierto lugar el temor a tanto espacio, ni a los hurtos les es cosa mas contraria, que el detenimiento, porque se da lugar con ela que sienta el ruydo el dueño de la casa, passe por la calle la justicia, ò acierte a verles el vezino: fuera de que al ladron le esta mejor lleuar el paño bien tratado en su funda, y assi no tiene para q̃ desatarlo alli. Pues si los discipulos del Señor robaron su cuerpo, como se pusieron tan de espacio a desembolverle del sudario en el sepuchro? No les viniera mas a cuento lleuarle fajado y vendado? Yo os certifico que quien se puso de industria a desatarlo en la sepultura, tenia poco miedo a vuestras armas, y mas animo que suelen tener los ladrones.

Lib. 5. Carmi num.

An ne beati
Corporis ablator velocius esse putauit
Soluere contectum, quam deuestare ligatum
Cum mora sit furtis contraria?

Pues si de los descuydos de los enemigos de Dios se sacan tan poderosos argumentos para desmentir sus embustes de los testimonios expressos de sus cõfessiones: quãto mas efficaces se sacaran? Con grande cuydado anduuo el Espiritu Sancto (dize el bienauenturado Doctor san Basilio) para que los Reyes que vinieron del Oriente adorassen al Señor primero que en Hierusalem se supiesse del recien nacido, suspendiendo con esse fin a todos sus ciu-

Homil. de humana Christi generat.

ciudadanos hasta que tuuiesse Herodes el desengaño, y quedase burlada la esperança de la buelta de los Reyes: porque si naciendo para Rey de Iudios fueran ellos los que primero le adoraran, pudiera alguno sospechar que dependia de solicitud, y diligencia humana el reconocimiento de su Reyno: pues es cierto que interessaua mucho el pueblo de Dios en tener vn Rey vngido con el oleo de la Diuinidad, y adorado por Dios de Iudios, y Gentiles aun entre las pajas del pesebre: para loqual fue medio muy importante que el primer reconocimiento de su Diuinidad fuesse el testimonio de gentes apartadas, y aun enemigas, para que con ellas pudiessen conuencer despues. No ay tales armas para deffensa nuestra, como las que quitamos al enemigo en la batalla, ni herida tan mortal para el, como la que le damos con ellas, ni tal jornada, como la que se haze a su costa, ni victoria que en mas se estime que la que se gano con sus soldados. Llego Dauid a Achimelech Sacerdote, huyendo de la yra de Saul, y despues de auer comido los panes de la proposicion, con que remedio su hambre, y enseño que le agradaua mas a Dios (como dize el Propheta) la misericordia que el sacrificio, pidio al Sacerdote vn alfanje ò lança si tenia à mano: respondele el, no tengo otro sino el de Goliath Philisteo, a quien tu mataste, y esta embuelto entre las reliquias del tabernaculo: no ay mejor arma que essa dize Dauid. *Non est alius similis huic*. Damele que ninguno me viene tan aproposito como esse, q̃ es cuchillo de enemigo, y con q̃ yo le corte la ca- 1.Reg. 21

beça. Y aun por ventura alludio a este hecho el Propheta Nathan, quando reprehendiendole la muerte de Vrias le dixo. *Et occidisti eum gladio filiorum Amõ* Insinuandole disimulada y discretamente, que solia emplear las armas de sus enemigos en mas gloriosas hazañas, y empressas de mejor nombre. De Banayas, hijo de Ioyada, encarecio grandemente la escritura aquel desafio a que salio con el Gitano, en que con vna vara que llebaua en la mano le quito la lança gruessa que el traya y le mato con ella. Y en san Pablo aureys leydo vna sentencia difficultosa, pero muy en confirmacion desta doctrina. En el capitulo octauo de la Epistola a los Romanos dize de IesuChristo nuestro Redẽptor. *Et de peccato damnauit peccatum*. Y en otra parte. *Vt per mortem destrueret eum, qui mortis habebat Imperium*. Y quiso dezir en entrambos lugares, que auia hecho guerra a la muerte, y a el peccado con su hazienda mesma, y a costa de entrambos enemigos. Porque el Imperio de la muerte, con muerte le derriuo, y el reyno del peccado, con otro peccado le extirpo. Con que peccado? Preguntadselo a san Chrysostomo, que lo considero con grande ingenio. No fue suyo el peccado no, que en su sanctissima volũtad no pudo caber linaje de culpa, del mesmo peccado fue el delicto, q̃ le cometio en intẽtar la muerte del Señor. Preguntad al Apostol quien la introduxo en el mundo, y diraos que el peccado. *Et per peccatum mors*. Pues en introduzirla en peccadores q̃ tã merecida la teniã, no vuo culpa de q̃ poderle arguyr: pero en causarla en el Señor innocente, q̃ no era

2. Reg. 23.

Hom. 13. in Epist. ad Romanos.

era deudor della, por proprias culpas, grauissimo delicto cometio el peccado, y de esse le hizo cargo el Señor, y le conuencio como a delinquente: lo qual significan las palabras de san Pablo. *Et de peccato damnauit peccatum*. Por essa mesma razõ tomo por armas su Cruz, como se vera el dia del juyzio, quãdo la leuantara como estandarte Imperial, y para que campeen sus resplandores, obscurecera las lũbreras del cielo, de la manera que el lapidario que quiere conocer el valor del topazio cierra las ventanas y mata las luzes. Prodigiosas hazañas hizo el Señor de que pudiera tomar armas luzidas y vistosas, mar hollô, y fuera gallardo blason vn mar hollado. Dos plantas humanas sobre vnas olas firmes y estantias, muy bien parecieran en campo blanco mayormente que (como pondera san Augustin) es tan de solo Dios pisar las aguas, que en reconocimiento deste poder singular se hundia Pedro en ellas en presencia de su Dios, y se anegara con effecto si el no le diera la mano. Estrella tuuo, y Reyes truxo de Oriente, y salieran bien sin duda tres coronas derribadas ante las pajas de vn pesebre, y vna estrella centelleando en campo azul. Nada de esso quiso sacar por empressa: sola la Cruz escogio por que era hazienda de la muerte, con que la conquisto hasta acaballa. Tanto se gloria de auer rebuelto sobre el enemigo acosta de sus mesmos despojos. A esso miro la Iglesia quando en el titulo de la Cruz puso solas las quatro letras iniciales. I.N.R.I. Estylo ordinario de los capitanes en dar las theseras ò apellidos de la guerra para el estãdarte real. De ay

Concione ad Chatecumenos. to. 6

tomaron su nombre los Machabeos, porque trahian en las vanderas el Hemistichio del capitulo quinze del Exodo. *Quis similis tui in fortibus Domine?* Cuyas quatro letras primeras leydas cõsequutiuamẽte veniã a dezir. *Machabai.* Y como el otro puso S.P.Q.R. que quiere dezir, *Senatus Populusque Romanus*, pone la Yglesia debaxo de aquella abreuiatura, *Iesus Nazarenus Rex Iudaeorum*, Declarando a la Cruz por estandarte Imperial, pues se escriue en ella la empressa de su Rey abreuiada. Pero boluamos al texto de nuestro Psalmo, donde tenemos la confession de las gentes, con que las reconuienen los Israelitas, y ponderemos aquellas palabras, *Nobiscum, y cum eis*, que tienen sin duda grande emphasis. Las gentes las dizen del pueblo de Dios por desprecio no le intitulando con su nombre, y el las repite con humildad, confessandose por merecedor de quanto le pudieran motejar con ellas. Vsado ha Dios de gran largueza (dizen los Gentiles) no cõ Cyro, a quien acaba de dar el Imperio de Chaldea, ni cõ otro Principe, en quiẽ cupiera el beneficio, sino con ellos, como si dixera con vnos viles esclauos hartos de majar esparto, y de limpiar el ollin de las chimeneas. No lo negamos (replican los Hebreos) bien entendida tenemos su gran liberalidad, y la ruyn maña que nos hemos dado a merecersela, todo se debe a aquellas entrañas amorosas que le hizieron inclinar los ojos de su piedad a nuestras prisiones y desconsuelo, que no ay cosa q̃ assi se los robe a Dios como vna alma rendida, y vn coraçõ triste y quebrã

Sixt. lib. 1. Bibliot. & Genebr. li. 2. Chronolog.

rado, *Ad quem respiciam nisi ad pauperculum & contritum spiritu?* General derecho es de la naturaleza que la virtud de atraer este siempre en la parte mas flaca, porque si estuuiera en la poderosa arrastrara la otra tras si, y tratarala mal. La piedra yman lleua tras si al hierro y no al reues. Y como da a entender san Gregorio Nazianzeno, en recompensa de la dureza intratable deste metal esta alla la fuerça a quiẽ se rinde, *Quid ferri duritia pugnatius?* dixo Plinio) *Sed cedit, & patitur mores, domitrixque illa rerum omnium materia adiaane nescio quid currit, tincturque & complexu haeret*, El biuorezno (dize san Basilio) depone el veneno y se amãsa al halago de la Murena, y la condiciõ gallarda del varon adora en los achaques de la muger: de manera que el que ha de ser cabeça por derecho se dexa gouernar por amor. Llamo san Gregorio Nazianzeno a la muger, honrado peso, *Pondus honoratum*: Porque no tiene el marido por affrenta andar contemporizando con sus antojos, tanto vale para con el coraçon hydalgo el titulo del rendimiento y de la humildad, de que pueden tomar lection los casados: ellas para persuadirse a que quanto mas subjetas viuieren se enseñorearan mas de la condicion del marido: y ellos para desengañarse de que en elegir compañera han de poner los ojos en solas las partes que obligan a amarla mas. Dixo bien Iuuenal, que todas las causas que los hombres pretenden de sus casamientos son escusadas si no es esta, de quien depende la concordia de la vida.

Esaia. 66.

Orat. 21. & 27.

Li. 36. c. 16

Hom. 7. in Exameron

Carmine ad Nicobulum.

Si tibi legitimis innctam, vinctamq; tabellis
Sat. 6. *Non es amaturus, ducendi nulla videtur*
Causa.

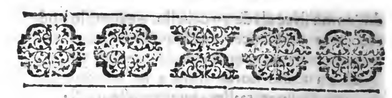
Quando te casares debes yr cõ presupuesto, de que has de adiuinar el gusto a tu muger, y mirarla a los semblantes: que por tanto mando Dios a Abrahan (segun doctrina de san Hieronymo) q̃ en echar de casa al hijo y a la esclaua executasse los ordenes de Sara, y no excediesse de lo que ella le dixesse vn punto. Mostro (dize el glorioso sancto) que aquella sentencia del parayso. *Ad virum tuum erit cõue, sio tua*, fue pena de la culpa de la muger, y que por castigarla trueca Dios las manos, y la manda que este siempre attenta al gusto del marido, y que a el tenga por blanco de sus ojos, que dexado a su corriente, al reues auia de ser. Y podemos seguir el pensamiento de san Hieronymo, con lo que dixo la Esposa alludiendo a esta maldicion. *Ego dilecto meo, & ad me conuersio eius.* A la primera muger que tuuo el mundo quando estuuo en desgracia de Dios, la mando en pena de su hierro, que fuesse galan de su marido, y le saliesse al camino preuiniendo sus demostraciones amorosas: pero yo que estoy en su gracia muy al contrario lo experimento, rendido le tengo a mi voluntad, no sabe atrauesar mi gusto en vn hilo, agradecida deuo estar a este regalo; no me lleuara ni el menor pensamiento otro que mi esposo, que no quita los ojos de mi: reconocimiento debido al cuydado zeloso con q̃ Dios ronda la puerta al alma, que le trahe herido, y asido

Contra Helnidium in fine.

do (como dize el) de vn cabello, y exemplo poderóso para conuencer nuestra villania, que viendo nos tantas vezes requeridos de su amor, y hallandole a todas horas asido a las aldauas de nuestra puerta: llega nuestra descortesia a tanto que no se las acaba mos de abrir.

(·?·)





FACTI SVMVS LÆTANTES.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que las almas que mucho tiempo viuieron sin Dios suelen hazer estado de gozarse en el de sus culpas, y que portanto les es mas necessario conseruar la amistad del Señor quãdo se restituyen à ella.*

MAS encarecidamente auia hablado del contento, con que salieron de Babylonia en los versos primeros que en este, y no obstante esso vuelue a repetir aqui por palabras al parecer flojas, y de languida significacion, lo que ninguno pusiera en duda: esto es q̃ se alegraron cõ el beneficio de su libertad. Para cõtar la grandeza del gozo, y hasta donde llego el regozijo, como en el primero y segundo verso lo hizieron, vuo causas bastantes, porque no se adiuinara luego que auia sido tan auẽtajado, que no le acabauan de creer, y que les parecia sueño lo que vian
5. *Tuscul.* mayormente que (como siente Ciceron) los hom-

bres

bres constantes y de animo varonil siempre obedecen a aquel prouerbio antiguo.

Nec latabitur vnquam, neque marebit nimis
Quod semper in se ipso omnem spem reponet sui.

Que por succesos temporales no se alegraran, ni se entristeceran demasiadamente, satisfechos del fundamento de sus esperanças, que es la virtud, de que no les pueden despojar el tiẽpo, ni la aduersa fortuna, pero para auisarnos q̃ se holgaron de dexar a Babylonia no parece que los huuo, pues se estaua dicho, que auian de tener por buena nueua la que tanto era de dessear y ellos tanto auian desseado. Reparad en los años q̃ auiã seruido a los Chaldeos, y no os parecera sin fundamento q̃ confiessen q̃ salieron alegres de su poder: si huuieran sido pocos meses, por menos necessaria aduertencia la tuuiera, pero sobre setenta años de vida de esclauos en que la mayor parte dellos o auian nacido sin conocer libertad, o por lo menos se auian criado desde su niñez, no me espãtara q̃ a alguno se le hiziera de mal dexar lo que ya tenia conocido aũ so color de mejorarse de estado, mayormente q̃ (segun quẽta Iosepho) muchos no quisieron salir de Babylonia por no perder las hazenduelas que alla auian granjeado. Tienẽ esta condiciõ los trabajos q̃ la diuturnidad les dejarreta los brios, y el suffrimiento haze callos para q̃ no se sienta el dolor, *Et ipse labor, quasi callũ quoddã, obducit dolori.* Esclauos ay oy en argel tã hallados en aq̃lla vida q̃ no han q̃rido rescatarse: y forçados en las galeras, que cũplido su termino se bueluẽ a jugar a precios muy baxos. El paxarillo q̃ quaando

Lib. 11. antiq. cap. 1.

Tullius. 2. Tuscul.

quando le encerraron en la jaula, no queria cantar ni comer de tristeza, viene por tiempo a hallarse en ella tambien, que abriendo le la puerta no quiere yrse: El buey, que quando le domauan ponia los bramidos en el cielo, y quebraua el yugo y las coyundas, llega con la costumbre a punto, que el dia de fiesta, quando no ha de trabajar el labrador, se sale el a la puerta falsa de la casa, y baxa la ceruiz esperando que se le echen: El soldado visoño se halla los primeros dias muy embaraçado con las armas, porque le falta el vso de traerlas, que por esso dexo Dauid las que le daua Saul para salir al duelo con el gigante: *Eo quod non haberet consuetudinem*: Y despues que ha estado veynte años en la guerra no se las quita de dia, ni de noche, y viene ya a sentir tampoco el peso, que en la milicia Romana, no se vsaua dezir: lleuo las armas: porque (como dixo Ciceron) no las contauan entre las cosas onerosas mas que los braços, o los ombros, pues las llamauan miembros del soldado: *Ferre si quid ad vsum velint: nam scutum, gladium, galeam in onere nostri milites non plus numerant quam humeros, lacertos, manus, arma enim membra militis esse dicunt.* El refran castellano dize, q̃ poco mal espãta, y mucho amansa: y Virgilio discretamẽte, *Superanda omnis fortuna ferendo est*: q̃ toda aduersidad se vẽce suffriẽdo. Porq̃, o se alcãça cõ el suffrimiẽto a ver el fin del trabajo, o por lo menos el mal ya conocido embota en la paciencia

a. *Tuscula.*

los

los azeros, y viene a llenarse mejor *Leuius fit patientia*, (Dize Horacio) *Quicquid corrigere est nefas*. No-ay nouedad, que admire al que esta acostum-brado a otras semejantes, ni veneno que no se buelua en alimento al que como a Mi-thridates le criaron con el desde niño. Yua Balan a seruir al otro Rey Idolatra, cohechado con gran des promesas, apparecele el Angel en el camino cõ vna espada desnuda: buelue la aina atras, q̃ lo alcan ço a ver antes q̃ el Propheta, y el insiste en hostigar la para que passe adelante hasta tanto que se le echo en el suelo, y fatigandola aun el Prophe-ta, hablo el jumento, y querellole de su cruel-dad, no como quiera, sino reprehendiendo, (como paraphrasea San Pedro) las ignorancia de Balan: y poniendole leyes contra su locura, que esso dize el: *Prohibuit*, de que vsa el Apo-stol en su segunda Canonica, y san Hieronymo añade, que hablo como juez condenandole su porfia. Y san Augustin mi padre, que le arguyo, y conuēcio de ella, y con ver vn monstruo tan raro y nunca visto, no se espãta el Propheta, antes se po ne a razones con el sobre si se ha de leuãtar ó no. A-tribuye el gran Augustino esta insensibilidad, a la cobdicia exorbitãte q̃ le llebaua, q̃ esta suele hazer q̃ no reparen los hõbres en los mas declarados in-conuenientes. *Tanta cupiditate ferebatur, vt nec tanti mõ stri miraculo terreretur*. Pero por grande que fuera la codicia, era prodigio aquel para ponerle miedo; si (como aduierte Lirano) no fuera Balã hechizero y encantador, que enseñado a ver otros mõstruos

Lib. 1. Od. 24.

Num. 22.

2. Petri. 2

In. c. 1. Ione.

Serm. 103. de temp.

Quæst. 50. in num.

de ordinario no le causo el espãto que deuiera ver aquel, no visto otra vez en el mũdo: *Monstruis enim assuefactus ad vetem asina non expauit*: Que trabajo por grande que sea causara pauor a quien viuio trabajado toda la vida? No ay aduersidad (dixo Eneas) que me espante, porque ha muchos dias que las tengo vista la cara.

Æneid.6. *Nulla laborum,*
O virgo noua mi facies, in opinaue surgit.

Y el sancto Iob dize otro tanto de su calamidad, Cap.17. *Dies mei transierunt, cogitationes meæ dissipatæ sunt torquẽtes cor meum, noctem verterunt in diem, & rursum post tenebras spero lucem*, Mis dias alegres se passaron, mis pensamientos repartidos atormentan mi coraçon, hanme buelto la noche en dia con el continuo desuelo, de manera que llego a dessear q̃ amanezca, por librarme de molestias tan importunas. Y tras todo esto: *Si sustinuero*: quiere dezir, si me hiziere alas armas, si passan muchos dias destos por mi, ya no vendre a sentir el trabajo: *Infernus domus mea est*. La sepultura estrecha me parecera casa espaciosa de recreacion: *Et in tenebris straui lectulum meum* y en la obscuridad me hallare como en cama de flores: *Putredini dixi pater meus es, mater mea, & soror mea vermibus*. A la corrupciõ tratare tã sin asco como e mi padre proprio, y a los gusanos, q̃ me estã royẽdo, como a mi madre y hermanos. Podemos cõsiderar

rar aqui el peligro q̃ tiene de tenerse los hombres en el estado de el vicio, y hazer callos en el: porq̃ si la costumbre es tan poderosa que haze dulces las occupaciones desabridas, y obliga a vezes a que se oluiden con sentimiento: siendo las materias, en que tratan los hombres viciosos tan sabrosas al gusto de la carne, quien duda que sobreuiniendo vna larga continuacion trauaran dellos de manera que les sea morir soltarlas de las manos? *Ecce ego visitabo super viros defixos in fecibus suis.* Ay peccadores que hazen estado de serlo, y viuen tan gozosos en el cieno de sus torpezas, como si durmieran sobre flores y olores regalados. *Et volutabar in cæno Babylonis tanquam in cinamomis, & vnguentis preciosis.* Estos tales estan tan trauados de la mala costumbre, que llega a dezir el Propheta, que les tiene el vicio clauados en el lodaçal hidiondo de sus heces asquerosas, no dize que estan atados: que aunque me les dierades echadas trabas a las manos, y amarrados a vna estaca honda, como se suele echar vna bestia a pacer, pudieran siquiera andar al rededor, y tal vez dar vn estiron y soltarse. Que por fuerte que hinco Dalila el clauo en el suelo quando roboluio al madero la cabellera de Sampson, y se la cosio con la tierra, como aquello era mas atarle, que enclauarle, pudo el haziendo fuerça arrancar madero y clauo, y lleuarselo todo tras si: si le clauara por las sienes, como hizo la otra a Sisara: yo os asseguro que no se leuantara de essa manera. (Dize pues el Propheta) que

Aug. l. Cōfes. 3.

que ay hombres que estan en su peccado fixos en el cieno, y cosidos con el de manera, que como cuerpos muertos no se menean a vn lado, ni a otro, gente que professa offender a Dios, y lo tiene por officio. Estos tales quando la luz de la misericordia del Señor les amaneciere en medio de sus tinieblas, miren no le sean rebeldes, como dize Iob. *Ecce ipsi fuerunt rebelles lumini.* Por que viuen en mayor peligro que los otros peccadores, que oy caen, y mañana se leuantan. Quando la Magestad de nuestro Dios llamare a sus puertas, no emperecen en abrirselas, que no saben si le tendran otra vez tan a mano, si les leuantare del cieno y (como dize Ezechiel) les diere vida viendoles reuolcar en su sangre, no bueluan otra vez al lodo, que tanto mayor sera la ingratitud, quanto fuere mayor el beneficio que se desagradece, y quanto mas costoso fue el remedio, seran mas temerarios en auenturarle. En las amistades que nunca tuuieron quiebra (dize Ciceron, y aprueuale san Hieronymo) el agrauio se atribuye a inaduertencia, ò a negligencia quando mucho: pero en las reconciliadas el descuydo se tiene por traycion, *Integris amicitijs officium praetermissum imprudentiae, vel (vt grauius interpretemur) negligentiae excusatione deffenditur, post reditum in gratiam, siquid est commissum, id, non neglectum, sed violatum putatur, nec imprudentiae, sed perfidiae assignari solet.* Ha os Dios hecho merced de sacaros de vna occasion, en que auiades estado diez años

Pro Tito Gabinio. Lib. 1. contra Rufinũ in prin ip.

a pe-

a peligro de condenaros sin remedio. No boluays a enredaros otra vez, no mal logreys la sangre de IesuChristo, y el cuydado que tiene de vuestro biẽ no os torneys a enlodar auiendole costado tanto a Dios vuestra limpieza: mirad que en quien suele enfermar por largo tiempo son las recaydas mas peligrosas. El Apostol san Pablo dize, que con nuestras reincidencias voluemos a crucificar al hijo de Dios, *Recrucifigentes sibi filium Dei.* Tanto le duele que mal logremos los fructos de su sangre. Y assi echa reys de ver en aquellas palabras de la incredulidad de Thomas esta verdad muy a la clara: *Nisi videro* (dize) *In manibus eius fixuram clauorum, & mittam digitum meum in locum clauorum, & manum meam in latus eius, non credam.* Quando trato de la vista, le llamo agujero, y quando habla del tacto, le llama lugar. Troco misteriosamente la palabra, y dixo mas de lo que penso. No se contenta la incredulidad del hombre con ver las llagas de Dios que aun le parece que le puede engañar la vista, medir las quiere, y ver si vienen bien con los clauos y el hierro de la lança que las hizieron, para certificarse si son hõdas y penetrãtes, y por el consiguiente las mesmas q̃ le dierõ en la Cruz. Por esso reserua para el costado la mano entera, que estendida tiene figura de punta de lança, y puede venir ygual a la herida que esta le dio. De manera que aquellas palabras, *In locum clauorum*: no se han de romancear, en el lugar de los clauos: sino: en lugar de los clauos; con que dixo el Apostol cõtra si

vna

vna verdad muy cierta tratase con esta incredulidad de voluer a crucificar al hijo de Dios, pues no hazen falta los clauos de la Cruz, que en su lugar estan aqui los dedos de vn incredulo, que aunque gloriosas y immortales pretenden refrescarle las heridas y renouarle el dolor de las llagas otra vez. Llega Dios a la puerta de la esposa hechos trenças los cabellos de la escarcha de la noche, y auiendola pedido con mil regalos q̃ le abra, responde ella des
Cant. 5. de dentro, *Laui pedes meos quomodo inquinabo illos?* He me lauado los pies, como tengo de poner los en el suelo? no tẽgays por grosseria esta respuesta, q̃ justo temor es el que la haze reparar, como aduierte so bre el mesmo lugar S. Gregorio? Quantas vezes so color de q̃ vays a abrir la puerta a Dios boluevs a ensuziar los pies q̃ poco ha os lauastes. Quãtas de baxo de especie de piedad os buelue a llamar oy el peligro de que salistes ayer? Quãtas se atrauiessa vn achaq̃ de misericordia para volueros a enlaçar en las cadenas que rompistes, y debaxo de presupuesto que no quiere de vos mas de vn mero agradecimiento y vna desnuda compassion de la necessi dad que padece, os torna a lleuar los ojos la muger, de quien os auiades apartado? Lauastes vna vez vuestra conciencia? No la boluays a auenturar aunque os parezca q̃ es Dios el q̃ os llama: Boluistes las espaldas a las Syrenas engañosas del mundo? Camina sin deteneros, aũque se os antoje q̃ topays a Dios en el camino, q̃ quãdo el se os hiziere ay en contradizo no quiere q̃ pareys en el. Pareceros ha grande encarecimiento, pues oydle de la voca de

san

S. Augustin, q̃ yo no me atreuiera a exceder en vna tilde de sus palabras. Llamase Dios (dize Augustino) camino, vida y verdad, pero quãdo se llama camino, quiere q̃ todos passen por el al Padre. *Nemo venit ad Patrem nisi per me.* De do colligimos que ninguna cosa nos ha de detener mientras caminamos, pues que el mesmo Señor a quien vamos, y de que pretendemos gozar quando se dignò de hazerse camino nuestro no quiso que parassemos en el, sino q̃ passassemos adelante. *Ex quo intelligimus quod nulla res in itinere detinere nos debeat, quando neque ipse dominus, in quantũ via nostra esse dignatus est, tenere nos voluit, sed transire.* Quiere pues, dezir el glorioso padre, q̃ si auiẽdo tomado vna sancta determinaciõ de seguir la senda estrecha de la virtud se os offrecieren occasiones q̃ con color de la mesma virtud, y representando os q̃ hazeys en ello seruicio a Dios, quisieren que aflogeys en vuestro proposito, no lo hagays, que ni es virtud la q̃ por tal se os propone, ni Dios el q̃ os tira de la capa para deteneros. Tomẽ pues la lection estos peccadorazos de q̃ hemos hablado hasta aqui, y consideren q̃ si generalmente son peligrosas las recaydas, en ellos lo son mucho mas, porq̃ vna vez bueltos a caer toman muy de espacio el no leuantarse, y assi deuriã tenerse en pie con mayor cuydado, aũq̃ los otros: pero ay dolor q̃ los q̃ mas facilmẽte retrocedẽ son ellos, por los clamores importunos con q̃ les porfia la costumbre vieja no acabada de vencer: ellos son los q̃ menos tiempo perseueran en la limpieza que a tanta costa de Dios y suya grangearon.

Li. 1. de doctrin. Christiana, c. 34

Contigit enim eis illud prouerbij canis reuersus ad vomitum, & sus lota inuolutabro luti. Sucedeles (dize San Pedro) lo que dize en sus Prouerbios Salomon, q̃ el perro hambriento buelue otra vez a la carga que no le suffrio el estomago, (hasta aqui dize el prouerbio, y passa san Pedro con la sentencia adelante) y el lechon acabado de lauar se torna a entregar en el cieno y a çabullirse en el de pies a cabeça, que (como dixo ingeniosamente Crysipo (a quien appruean Plinio y Ciceron) no le sirue a este animal el alma quando viuo de mas que la sal despues de muerto. *Huic pecudi lepidi dixit Chrysippus animam datam esse pro sale.* Quedaua desacompañada la sentencia de Salomon, y esperaua (como de otras muchas escrituras dixo Tertulliano) el supplimiento y ampliacion del Apostol. Siempre estos dos animales sirvierõ a authores sagrados y profanos para vn mesmo intento, porque son muy parecidos, segun põdera san Augustin en esta propriedad de que tratamos. *Nolite sanctum dare canibus* (dize San Matheo) *neque proijciatis margaritas ante porcos. Qui mactat pecus* (añade Esayas) *quasi excerebret canem, qui offert oblationem, quasi qui sanguinem suillum offerat.* Hasta Horatio dixo en la epistola ad Lollium.

2. Petr. 2, Prouer. 36. li. 8, natur. histor. c. 51 li. 5, de finibus, & li. 2 de natura Deorum. Li. de ort. cap. 1. li. 2. de Ser. Dñi. in mõte: cap. 20: Matth. 7. Esaiæ, 66. Li. 1. epis. 2

Vixisset canis immundus, vel amica luto sus.

Acaba el perro (replica San Augustin) de trocar quanto tiene en el estomago, y con auer reconocido el peso intolerable que le echo la naturaleza de si torna forçado de la hambre a recorrer las hezes reprouadas, y de que poco ha se exonero, Laua- se

Psal. 83, in princip,

se el lechon en el rio, sale limpias y resplandecientes las cerdas, y estima en tan poco aquel estado q̃ luego da consigo en el lodazal, y se pone peor que estaua antes que se lauasse: tales son los q̃ desestimã el beneficio de la justificacion animales suzios y asquerosos, hombres de tan ruyn conocimiento que truecan a Dios por el demonio, y el cielo por el infierno, y en el pantano cenagoso donde vna vez atollaron se hallan tambien, que sacarlos de alli les es penosissimo tormento, y assi se bueluen a el con tanta facilidad. No permitays Señor por vuestra misericordia, que como dize vuestro Apostol os boluamos a Crucificar segunda vez con nuestras reincidencias, basta que vna os Crucificaron para remedio nuestro, no deys lugar a que seamos ingratos a vuestra sangre, y a los dolores excessiuos con que obrastes nuestra salud.



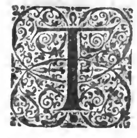


VERSO QVINTO.

Conuerte Domine captiuitatem nostram sicut torrens in austro.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que es grande el trueco que Dios haze de vna alma con su gracia, y que quando la saca del poder del peccado la traslada de vna captiuidad tyrana a otra muy dulce.*



RATANDO El Psalmista de la buelta que dio el pueblo de Dios desde Chaldea a la santa ciudad, vsa dos vezes deste Psalmo, y no sin porq̃ en este verbo, *Conuerto*, que aun en su lenguaje quiere dezir trocar vna cosa en otra: *Conuertisti planctum meum in gaudiũ mihi*, y Iob tomandolo al reues dize. *Versa est in luctũ cythara mea, & organũ meum in vocem flentium.* Con que

significo segun pondera en este lugar San Hylario, que es grande el trueco que haze Dios de vna alma quando la saca de esclaua para libre, de peccadora para justa, de viciosa para penitente, y de enemiga suya para su querida y regalada. Significa este trueco la Yglesia (dize san Dyonisio Areopagita) con las ropas blancas que pone al recien baptizado, dando a entender que la fealdad, desgracia, y negregura, se truecan por el Baptismo: en hermosura, gracia, y claridad: *Ecce abstuli a te iniquitatem tuam, & indui te mutatorijs.* Quitete (dixo Dios al otro sacerdote) las ropas manchadas y vestite de Pontifical, en señal de que le auia admitido a su gracia, y sin duda las differencias del estado de la gracia y del peccado son tantas y tales, que con razon se dize que el Spiritu de Dios muda a vn hombre en otro, como leemos de Saul. *Insiliet in te Spiritus Domini & mutaueris in virum alterum*, y de san Pablo, *Viuo ego yam non ego*: Consideremos adonde baxa el peccador por la culpa, y q̃ estrago haze en su alma, y de ay collegiremos adóde le boluera el reparo de la justificacion. Buẽ exemplo tenemos en los Nazareos, que lloro Hieremias en esta captiuidad, cuya hermosura encarece de mil maneras, en fin como de gente consagrada a la abstinencia, que estas suelen ser las mayores, como se vee en la historia de los tres niños que cuenta Daniel. *Candidiores Nazarei eius niue nitidiores lacte, rubicundiores ebore antiquo, saphyro pulchriores.* Mas blancos los pinta que la nieue con quien se contentaron los Euangelistas de ygualar

De Ecclej. Hierarch. c.2. part.3. in fin.

Zachar.3.

1. Reg. 10.

las ropas de Christo el dia de su transfiguracion, mas resplandecientes (dize luego) q̃ la leche, que es licor lucidissimo y para comparar la buena tez de vn rostro muy acomodado. De las palomas q̃ conforme a la doctrina del real Propheta tienẽ las alas de plata, y el cuello grauado de oro por los grãdes resplãdores de las plumas quãdo acierta el sol a retocarlas dixo el Spiritu Sãcto en los cãtares q̃ se lauauan en leche por periphrasis de resplandor, *Quæ lacte sunt lotæ*, y porq̃ les auia alauado de blancos era necessario encẽderles de color para no dejarles sin gracia. *Electus meus candidus & rubicundus*. Sõ palabras de la esposa. Por tanto añade Hieremias que eran mas rojos que el marfil antiguo, que con el tiempo se viene como si dixessemos a enranciar y teñir de vn color carmesi, y lo mesmo tienen todas las materias muy blãcas. Verdad sea que aquel color q̃ el marfil toma no es tan perfecto que merezca seruir a tan ponderada exageracion. Poco encareciera por cierto el propheta con essa cõparacion lo rojo del Nazareo. De otra manera hablo Salomon de las mexillas de la esposa, q̃ las cõparo al grano de la granada: *Sicut fragmen mali punici ita genæ tuæ*. Y en otra parte a las parbas de flores olorosas que tienen deshojadas los q̃ hazen vnguẽtos de preciodõ de la ojuela vermeja del clauel se mezcla cõ la blanca del jazmin y la de la rosa de alexandria con la del aleli blanco y colorado, y a la variedad destos arreuoles es muy parecido el color blãco y rubio de vn rostro hermoso. *Genæ tuæ sicut areolæ aromatum consitæ apigmentarijs*, A algunos les ha parecido

Matth. 17. Marci. 9.

recido que alludeHieremias a la antigualla a q̃ allu dio Virgilio donde luego veremos, Costũbre dizen era en tiempo de Homero teñir el marfil a trozos en tinta de purpura: con q̃ luzia mucho lo blanco y lo rojo en las cajuelas q̃ se hazian del, y si esto es assi la cõparacion del Propheta es diuina, y hallamos la en el gran Poëta quando dize, *Veluti violauerit ostro si quis ebur.* Con q̃ significo segun dizen estos doctores que se solia hazer assi: porque imito en aquel passo a Homero en su Iliada el qual no habla condicional si no absolutamente. A otros he oydo que han visto pedaço de marfil tã antiguo que estaua mas vermejo que vn brasil, conforme a lo qual mas facil corriente tiene el propheta y mejor salida. La vltima ponderacion es que eran mas hermosos que el Saphyro que como noto san Hieronymo sobre este lugar haze aquellos vissos celestes con el color azul y aereo: argumẽto de que la hermosura de los ministros de Dios es toda vna reuerberacion de los bienes del cielo. Y es grande el primor de Hieremias en ley de arte: en hazerles tan blancos primero paraq̃ su hermosura campee mas, que el color azul sale mejor junto al blanco que cabe otro ninguno. *Venter eius eburneus distinctus saphyris.* Hemos visto la gran belleza de los Nazareos, y por el cõsiguiẽte la de vn alma en gracia de Dios. Veamos aora que tales les puso esta transmigracion y como dexa al hombre la culpa. *Denigrata est super carbones facies eorum: & non sunt agniti in plateis.* Estos pues tan hermosos, tan perfectos, tan acabados, llegaron a estar mas negros q̃ carbones:

otras

otras materias se hallaran mas negras, que mas lo es el cueruo, el euano, y el azabache: pero no ay negregura tan dispuesta al fuego como la de el carbon, ni fealdad sazonada para el infierno, sino la del pecado. Assi llama San Pablo a los hijos de perdicion. *Vasa ira apta in interitum*. De manera que quedaron mas negros que carbones, y tan desfigurados que en las plaças (donde suele poner la justicia el cuerpo muerto que hallo desrostrado en el campo, para que vno o otro que passe le reconozca, aunque tenga sacados los ojos, arañada la piel, cortadas orejas y narizes) a ellos no se hallo quien les conociesse. Tan otro es el hombre en el estado de la cõdenacion de lo q̃ era en el de la gracia. Assi q̃ justamente llama trueco el real Propheta a nuestra justificacion: pero reparad en este verso y en el primero, y hallareys que haziendo dos vezes mencion desta captiuidad, y hablando del trueco de ella, calla de industria la libertad, en que la consequencia de la razon pedia que se trocasse, y diziendo como Dios trueca nuestra seruidumbre no dize en que. Tiene tambien esto su mysterio, y grãde. No haze Dios al peccador de esclauo libre de la manera que el se piensa, sino de mal esclauo bueno, de vnas prissiones le passa a otras en que se ha de hallar mejor. *Quiliber in Domino vocatus est seruus est Christi*: no se prometa el hereje que por la justificacion sacude Dios de nuestras ceruizes el yugo del Demonio, para que quedemos libres y sin ley ni necessidad de obrar conforme a ella, que de sieruos del Demonio passa

passamos a sieruos de Iesu Christo, y auiendonos comprado el con su sangre para el hemos de fructificar. Bueno seria que auiendo pagado el fiador por el deudor principal, y sacado contra el carta de lasto conque puede executarle en su hazienda, y contentandose por hazerle comodidad con cobrar en los fructos, aunque sea esperando mucho tiempo lo reusasse el deudor. Pues sabed que la vida que Dios entrego por vos, la muerte que padecio por redemiros, pudiendola cobrar en propria especie, se contenta con cobrarla en los redditos de la mortificacion: Luego razon será q̃ redimido y justificado os consagreys a ella. *Vt qui viuũt iam non sibi viuãt, sed ei qui pro eis mortuus est.* Dos esclauitudes ay, (dize Augustino) vna tyrana y otra dulce, vna impia y otra religiosa, de aq̃lla saca Dios a los suyos para esta, no para libertades profanas y solturas de mundo. *Ascendisti in altũ, cæpisti captiuitatẽ,* Subiendo Dios al cielo (dize el Psalmista) prendio los pressos, y captiuo los captiuos, q̃ assi paraphrasea S. Pablo, *Captiuã duxit captiuitatẽ,* va siguiendo la metaphora del Capitan victorioso, que lleua ante si los pressos auidos en buena guerra, aunque differentemente de lo que platican los hombres, que estos lleuanlos para aherrojarlos, y muchas vezes para degollarlos en las exequias funerales de los que murieron en la batalla, pero Iesu Christo para hazerlos libres en el cielo, y perpetuamẽte dichosos. Por esso llamo la Iglesia triumpho noble el de su subida a los cielos. *Tuos captiuos redimẽs victor triũpho nobili.* Y essa metaphora esfuerça lo que se sigue

Sup. Psal. 67 ibi, captiuã duxit captiuitatem.

gue *Accepisti donatum hominibus*, Alludiendo a la costũbre de offrecer los pueblos captiuos dones a los vencedores: *Dona recognoscit populorum aptatque superbis postibus*. Dixo no se quien, y a nuestro Redemptor en subiendose a la silla de su throno luego le offrecieron las gentes la confession de la fee: y el reconocimiento de su grãdeza. Verdad es que S. Pablo dize al reues q̃ el fue el q̃ dio los dones a los hõbres, *Dedit dona hominibus*. insistiendo tambien en la mesma metaphora que el vencedor suele repartir donatiuos a los soldados con el calor de la victoria. Enquentro ha sido este entre el Apostol, y el real Propheta, que muchos han querido atajar: la verdadera conciliacion es, que san Pablo sigue el sentido de Dauid, y no las palabras. No todas vezes, *Accipe*, quiere dezir recebir de otro, que algunas significa, recoger o apañar para dar, *Loquere ad filios Israel, vt accipiant mihi primicias*. Y en otra parte *Accipe mihi parum aquæ*. Assi que Dauid le conside ra recogiendo las mejores alhajas de su recamara para esparzir desde el cielo: y san Pablo se adelanta y vee ya hecha la donacion. Noto la causa san Hieronymo ingeniosamente, y dize, el propheta habla de el tiempo futuro que aun en el suyo no auia sucedido la q̃ en el, de S. Pablo, y por esso no dize mas de *Accepisti*, el Apostol sucedio a la venida de Spiritusancto, y por tanto dixo *dedit*, mil años auia q̃ estaua auisando la ley deste mysterio, pero nũca salio del apercibimiento de la dadiua, y aunq̃ el euãgelio fue postrero en tiẽpo la dio alcance y llego al puncto crudo a gozar de

Exod. 25.
Li. 3. Reg. cap. 17.

los fructos de la donacion. Tarde llegó la Gentilidad, pero con vna confession de presente se la gano al Iudaysmo, que estaua ya ronco de vozear lo por venir. Que le presto a Esau auer nacido primero, si le tiraua de la planta Iacob para ganarle el mayorazgo? q̃ yo os digo que la gracia de alcance a la naturaleza, y que la supplantacion que quedo defraudada en el vientre, no lo quede al tiempo de las bendiciones, que por vna hora de ausencia ha de preualecer la election que Dios tiene hecha del hermano menor, y quedar desgajadas las ramas viejas de la oliua para que en su lugar succeda el enxerto del azebuche. Singular anduuo san Hylario en distinguir aquellas dos respuestas que IesuChristo dio al pontifice de los Iudios, y a Pilatos juez de Gentiles. Preguntale el vno. *Tu es Christus Filius Dei benedicti?* y responde, *Tu dixisti*: dizele Pilatos despues, *Tu es Rex Iudaeorum?* responde, *Tu dicis.* Siempre que el Señor quiso affirmar alguna cosa con blandura y sin que el q̃ la oya se pudiesse offender vso de aquella respuesta, tu lo dizes, como se vio en la que dio a Iudas quando le pregunto desuergonçadamēte, si era el el q̃ le auia de vēder: y preguntādole lo mesmo el Sacerdote q̃ el Presidente, a aquel, responde de preterito, tu lo dixiste, y a este de presente, tu lo dizes. Que es la causa? Auia siglos enteros que el Iudio estaua diziē do que IesuChristo era Hijo de Dios y Rey de los Iudios, dezialo en las offrendas; en los sacrificios, en los Prophetas, en los Psalmos, y finalmente en toda su ley: y ahora al tiempo de la occasion

Canon. 32. *In Matth.*

lo

lo niega. El Gentil nunca lo auia confessado, pero ahora lo affirma de presente, y suele de mas fructo la confessión de vn dia que al otro la de muchos años, pues en effecto la lleua adelante, y no se arrepiente della como el otro. Assi vereys que en cõfessarle por Rey de Iudios, que es la pregunta que haze el Presidente, anduuo constantissimo y sin boluer a tras, ni vazilar en nada: prefigurando en esta constancia (como siente mi Padre san Augustin) la que auia de tener la Gentilidad en abraçar su fee en los siglos de adelante. Vna vez dize, *Vultis dimittam vobis Regem Iudaeorum?* y otra, *Regem vestrum Crucifigam?* Pone despues en el titulo, *Rex Iudaeorum*, y pretendiendo ellos que le mudasse, les responde *Quod scripsi scripsi*, lo que escriui en aquella tabla ha de quedar escripto para memoria de los siglos venideros. Quando tome la pluma como Iuez, tambien la tome como Chronista desta historia: quien me mouio la mano para escriuirle me la tiene atada ya para borrarle. O villanos pontifices, ignorãtes Sacerdotes que pedis? que parece os aueys oluidado de lo que passo esta noche en el patio del Presidente, de que siruieron aquellas espinas, aquel ceptro de caña, aquella ropa carmesi, aquel hincar la rodilla para darle los bofetones, si ahora auiades de emendar el titulo de Rey: ahora sabeys que lo q̃ alli se hizo en secreto fue vn ensayo de lo que aqui auia de salir en publico. *Admisit in se sacrilegas manus furentiũq; dũ proprio incumbunt sceleri famulatae sunt* Redemptori. Pues donde se vio que action ensayada a solas admita enmienda, aun quando se errasse con pu-

Serm. 31. de tẽpore. c. 2.

S. Leo papa Serm. 11. de passi. Dñi.

publicidad, bueno seria que el predicador que estudio su sermon, y le repasso en su aposento si se le oluidasse la clausula dexasse de passar adelante, y se pusiesse a esperarla o a sacar el librillo de memoria? o q̃ el representãte q̃ prouo la farsa errando el pie boluiesse a tras y se corrigiesse? esso pudose hazer en el ensayo, en el tablado no se puede hazer. Quando le trataron como a Rey las manos de los sayones auiades de auer atajado aq̃l escarnio, pero pues holgastes de que le tratassen tã mal, y le escarneciessen y mofassen, no teneys derecho para no le admitir por Rey: hallastes os bien con aquellas burlas: pues sabe que llego el plazo en q̃ haze Dios de las burlas veras. Todo contribuye a assegurar le el reyno. La cercania del lugar donde le Crucificaron, porque esta fue occasion (como dize san

Cap. 19. Iuan de que muchos) leyessen este titulo, auerle es-

Psal. 55. in princ. to. 8. cripto en tres lenguas, porque estas (como dize sen Augustin) fueron tres testigos contestes contra vuestra pretension y tres pregoneros de su grandeza, no pretenda ya ygnorancia de que este hombre es vuestro Rey el pontifice de Hierusalem, el Sabio de Atenas, ni el Capitan de Roma, que cada vno tiene en su lengua el traslado desta causa. Ayudo vuestra bachilleria, que si no dudarades en ello nadie entendiera que Pilato auia querido dezir mas de lo que desseauades, que ser Rey nunca fue delicto, sino intitularselo no lo siendo: pero distinguiendo vosotros lo que auia escripto el Presidẽte de lo que os parecia que auia de escriuir le pusistes en la cabeça la corona, pues saliendo vencidos,

 co-

como salistes en la pretension de enmendarle, quedo el titulo de Rey por de Iesu Christo, y escaruando demasiado, venistes a descubrir el cuchillo con que os cortastes la cabeça. Tambien fue de effecto ponerle Pilato (como dize San Iuan) en lo mas alto de la Cruz, para que en el estandarte Real campease mas la empressa de vuestro Principe, y la insignia de sus vanderas: pero si bien alto le puso el juez, mas alto le subio el Padre, que le hizo escribir en el cielo. Aquella estrella que truxo los Reyes de Oriente, que pensays que fue (dize Augustino) sino el titulo de la Cruz, que como lengua del cielo le esta publicando por Rey de los Iudios? sino veamos que dize este titulo? Que el que esta cosido con tres clauos en aquel madero lo es. Pues otrotanto dize la estrella. entran por Hierusalem los Magos preguntando. *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* Donde esta el nueuo Rey de los Iudios? Pues dedonde sabeys vosotros que le ay? *Vidimus enim stellam eius in Oriente.* Hemos visto su insignia Real que nos esta auisando dello: esta le declara por Rey en vn pesebre entre dos animales, y aql en vna Cruz entre dos ladrones. Lo mesmo que el presidēte escribio de letra tosca en vna tabla hizo el Padre trasladar con letras de oro en el cielo, para que se cumpliesse a la letra aqlla sentēcia q̄ estaua escripta a otro proposito en Iob q̄ quādo el mundo penso q̄ auia acabado cō la hōra de Dios, entonces se leuāto mas hōrado, y dōde se entēdio q̄ auia llegado la noche

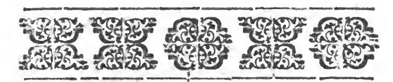
Ser. 31. de tēpore. c. 2.

Matth. 2.

che de su claridad, ay descubrio resplandores de mediodia, y quando le dauan ya por extinguido y
Iob. 11. oluidado, amanecio de nueuo como el luzero de la mañana. *Quasi meridianus fulgor consurget tibi ad vesperam, & cum consumptum te putaueris orieris vt lucifer.*

CON-





CONVERTE DÑE CAPTIVITATEM NRAM.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que el pecho charitatiuo, viendo acomodadas sus cosas, trata con gran cuydado de remediar las del proximo que no lo estan.

NOTO bien Euthymio sobre este lugar, q̃ los hijos de Dios (cuyas son estas palabras) ya libres del yugo de Babylonia, y restituydos al descanso de Hierusalé no perdieron el cuydado de losque quedauan captiuos, que por ellos hazen oracion en este verso, en que piden al Señor saque de Chaldea el resto de la captiuidad, y les dexe gozar en su sancta ciudad de sus hermanos. Tal es la condicion de la charidad que no se alça a mayores con las mercedes que recibe de Dios, ni embidia en el proximo otras semejantes, antes por el mesmo caso que se vee fauorecida, y accommodada, trata luego de

acomodar a los q̃ no han alcançado lo que ella) bus ca cõpañia en el gozo y dessea q̃ sean comunes los bienes. Aquellas vozes del capitul. 2. de Esayas. *Venite ascendamus ad montem Domini*, con que los Gentiles se dan vnos a otros el parabien de la venida del Señor, y se combidan a recebir su Euangelio con alegria, aduirtio alli san Hieronymo, que eran de los que ya tenian la cumbre del monte, q̃ no contentos con sola su salud, cuydauan desde alla arriba de los q̃ dexauan en el halda. Y en el libro de los Cantares, vemos que despues de casada la esposa y puesta en estado començo a solicitar el de la hermana pequeñuela. *Soror nostra paruula, & vbera non habet, quid faciemus sorori nostræ in die quando alloquenda est?* Pues porque tan anticipadamente, que aun no teniendo hedad para casarse la quieren ya labrar las joyas? porque toda la attencion de la hermana mayor se ha passado a la pequeña, que esta por acomodar. *Ego autem facta sum corã eo, quasi pacem habens.* Que yo (añade la esposa) ya he conseguido mi descanso. S Andres y S. Phelippe (dize S. Hieronymo) auiendo hallado en el Señor la piedad q̃ nos enseña su vocacion se mostraron cuydadosos el vno de S. Pedro su hermano, y el otro de Nathanael su amigo. Y viendose Loth fauorecido de Dios en sacarle del fuego de Sodoma, quiso sacar tambien a su muger con sus hijas, y saliera con ello si el temor, y infidelidad de la muger no la hizieran boluer a tras la cabeça. Ley es (replica el gran poëta) entre los pastores cuydar siẽpre de la res q̃ esta en mayor necessidad. En el tiẽpo del zelo regalan

Epist. 46. ad Rusticum.

al

al toro porque no se eche de ver en la cria el ayuno del padre, passado este ya se oluidan del, y succede la baca preñada en el regalo por el peligro de el aborto, despues del parto todo el cuydado se emplea en el vezerrillo.

Rursus cura patrum cadere, & succedere matrum
Incipit: exactis grauidæ cum mensibus errant 3. Georgic.
Post partum cura in vitulos traducitur omnis.

De manera que siempre se acude a lo mas flaco y q̃ esta por remediar: luego si ha venido a dar en esse puncto la industria del pastor para conseruar entero su ganado, que marauilla que la de la charidad, que es tan ingeniosa, alcance otro tanto en sus leyes? Creedme que vna de las mas ciertas conjecturas que podeys tener del buen estado de vuestra alma es el desseo con que viuis de los buenos successos del proximo, que a quien no solo no dessuela el cuydado de estos, pero anda de ellos recelado y embidioso: bien se dexa entender la poca parte que tiene en la amistad y gracia de Dios. Contando el Apostol san Pablo las propriedades de la charidad y auiẽdo dicho de ella, como es bien intẽcionada, humilde, prouechosa, desinteressada, zelosa del bien del hermano. Añade luego, *Non gaudet super iniquitate*, no se alegra de que preualezca la maldad, y aya injusticias en la republica, antes le pesa. *Congaudet autem veritati*, Gozase de que vença la verdad, y se conozca: con que todo queda en justicia y en paz, bien assentado, y compuesto. Donde es mucho de notar

el trueco de la palabra, la primera dize, *Gaudet*, y, *cō gaudet*, la segunda. No es tambien partida de los pesares como de los gozos: en su rincon se passa aquellos, pero no sabe lograr estotros a solas, esso dize, *Congaudere*, a todos quiere por compañeros y participantes de la alegria con que viene a ser la suya mayor segun la regla de S. Augustin en sus confessiones. *Dum in pluribus gaudetur & in singulis vberius est gaudium quia feruere faciunt se se, & inflamantur ex alteru tro.* Dio la razon de esta hidalguia de la charidad el bienauenturado doctor san Gregorio en sus morales. *Congaudet autem veritati quia vt se cæteros diligens, per hoc quod rectum in alijs conspicit, quasi de augmento proprij profectus hilarescit*, Nace este affecto en el coraçō del sieruo de Dios de no ser interessal ni mas amigo de si que de su hermano, que como le quiere como asi mismo por medra propria tiene la agena y por tanto la procura con grande solicitud, y es lo mesmo que san Pablo auia dicho *Non quærit quæ sua sunt*, No busca su prouecho el que tiene charidad en lo que haze y asi es tan desseoso de que se reparta el bien entre todos. Mal me persuadire a creer que teneys charidad sino os veo dar passo q̃ no sea fundado en interes: que proceder interessal no viene bien con pecho charitatiuo. Dadme vn hombre q̃ ame de veras a Dios que yo os aseguro que muy descarnado de toda esperança temporal le obedezca: que el que ha menester recebir cada dia de su mano para no quebrantar su ley, como achacaua a Iob el Demonio, tarde llegare a creer que le ama. Entre las leyes ceremoniales del Deuteronomio

Lib. 8. cōf. cap. 4.

Lib. 10, c. 8.

Cap. 22.

auia vna que mandaua que no juntasse el labrador debaxo de vn yugo al buey con el jumento, *Non arabis in bobe simul & asino.* Dan muchas causas los interpretes deste mandato, pero la que por aora me parece seguir es de san Basilio: y fauorece mucho mi intento. No son dize el sancto de ygual conocimiento estos dos animales: que el buey reconoce la persona de su señor y a su voz se dexa sacar de la deessa: essotro no tiene con su dueño la ley si no con sola la comida: assi lo enseña el propheta Esayas (añade Basilio) *Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui.* El vno tiene el ojo en el pesebre, tã torpe es su inclinacion y tan grosera su rudeza, el otro con mayor hidalguia camina tras la persona. Pues animales de tan differente proceder no son buenos para vncir en vn yugo: no le quita a Dios el sueño (Prosigue el glorioso doctor) el natural de los bueyes como dize san Pablo, a nuestras costumbres toca esta ceremonia: que nos esta diziendo a voz en grito que el que sirue a Dios por si mismo no ha de poner la mira en acrecentamiẽtos temporales, que pechos interessales, y affectos charitatiuos no son para en vno. Amor del proximo y codicia desordenada compañia es muy desygual. Cerremos esta consideracion cõ vna exhortacion Christiana y representemos viuamente al hombre fiel y que dessea su saluacion que en estos dos preceptos de charidad para con Dios y con su hermano se cifra toda la ley, que el que se viere rico, sepa dolerse del pobre: el que libre del captiuo, el que honrado del que viue en perpetuas affren-

In cap. 1. Esaiæ.

Cap. 1.

tas, que el cargo que haze el Propheta a los hombres bien afortunados deste siglo, no es de que se tratan bien y gozan sus regalos, sino de que gozandolos tan sin contradicion se oluidan del hermano que esta en la carcel, y no saben hazer vna limosna para el rescate del que viue en tierra de enemigos. *Bibentes vinum in phialis, & optimo vnguento delibuti, & nihil compatiebantur super contritionem Ioseph.*



CAPTIVITATEM NOSTRAM.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que las oraciones que Dios mejor escucha al peccador son las que le piden su remedio.*

Consideramos en el primer verso, q̃ para authorizar nuestros pressos su seruidũbre la pusieron en tercera cabeça intitulãdose esclauos de Syon, conforme a lo qual parece que en este se oluidan de lo que alli acaban de hazer con tan gran cuydado, porque les vemos hablar de primera persona, quando dizen nuestra captiuidad. Lleua el Propheta vn estilo de mil maneras leuãtado, y en esta mudança o trueco de palabras lo descubre mejor que en otra alguna de las que tiene en el Psalmo. Aquella primera clausula fue gratulatoria, no pedian nada en ella a Dios antes le dauã gracias por la merced q̃ acabauan de recebir de su mano, y para agradarle mas le ponen ante los ojos, que ha buelto por su honra en

ne al perro por las orejas, quiere dezir, no ay cosa mas facil que meterse el hombre a apaziguar renzillas, ni en que despues mas perplexo se venga a hallar: facil es cogerle las orejas al perro, porq̃ las tiene donde ni las guarda con la vista, ni defiende con la boca, que por tanto se tiene por mortal en el la descalabradura, porque no alcança a lamer alli. *Qui mactat pecus* (dize Esayas) *quasi qui excerebret canẽ*, mas vna vez cogido por ellas, se vee el hombre en tan gran perplexidad, que el refran Latino y Castellano, de que vsan san Hieronymo y Suetonio Trãquillo, para significar la indecision mas dudosa, dize que se tiene al lobo por las orejas. Y la razon lo dize assi, porque en tanto que no le soltare esta suffriendo la amenaça de vn enemigo feroz y irritado; si le suelta dexale libre para que pueda offenderle. Veys ay pues la perplexidad del que se mete en pleytos agenos, sobre el cargan los enojos de entrãbas partes, de la mesma suerte, y con la mesma inconsideracion se embrauecen contra el quando les propone los medios de concordia, como si fuesse enemigo de entrãbos, salirse a fuera parece inhumanidad, proseguir adelante es caso duro, y a vezes desconfiado, mejor fuera en occasiones dexarlo al tiempo, que quererlo madurar con industria. Pues si en los pleytos entre hombres suele ser tan difficultoso el terciar, en los enojos de Dios con sus criaturas, quanto mas arduo sera tomar la mano? No tengo por seguro (dize Nazianzeno) aceptar el hombre officio de medianero para con Dios sin auer primero reprimido su carne, y leuantado

Hieronym. epist. 61. Sueton. in Tiberio.

Orat. 1. quae est Apolog.

necessidad ay de orar. No sin causa dio el Señor alas a la auejuela (dize Augustino) porque anda sobre la *Epist. 113.* miel q̃ de suyo es pegajosa: *In mellis copia nõ frustra pennas habet apicu'a necllit enim hærentẽ.* Parecele a la otra, q̃ cõ q̃ digã missas por ella, y se disciplinẽ religiosos por su saluacion lo tiene todo hecho, y q̃ en virtud de aq̃llas intercessiones se ha de saluar sin poner nada de su casa. Buenas y prouechosas son las oraciones y los sacrificios, pero el effecto dellos es alcançar de Dios q̃ os toque en el alma, si quãdo os toca le days con la puerta en los ojos, todo lo mal lograstes, q̃ os importa que otros rezẽ por vos si aborrezeys el rosario como el fuego? Pẽsays q̃ los sacramẽtos os han de saluar sin vuestra disposicion? engañays os, *Num quid carnes sanctæ auferent a te malitiam tuam?* *Hierem. 11* Leuantase la tempestad caminando Ionas a la isla de Tharsis, turuanse los marineros congojanse los nauegantes, vna vez baxa el nauio a barrer con la chilla los auismos y otras sube hasta tocar con la gauia en las estrellas: todos hazen oracion a Dios para que les libre del peligro solo Ionas que es porquien se altera el mar y a quien la tempestad busca esta durmiendo en el lastre del nauio, *Ad interiora nauis*. Que de vezes se inquietan los monasterios, se turban los varones piadosos: se abren las carnes los sieruos de Dios por el successo feliz de la otra persona principal que en medio de todo esse cuydado esta durmiendo: y fatigandose por su bien los ministros de la yglesia ella a quien amenaça la tempestad viue con descuy-

do,

do. Asi q̃ es menester ser vos el q̃ pidays y oreys primero. Pero pidiendo en vuestra propria causa y lo que los Israelitas piden que es remedio de la esclauitud passada no dudeys de pedir q̃ alcançareys sin duda loq̃pidieredes. No ay oraciones tā gratas a los oydos de Dios como las q̃ tratā de nr̃o reparo, del biē de nr̃o espiritu: de la libertad de nr̃as prissiones. Dize le el angel a Daniel: esfuerçate y ten buen

Daniel. 9. animo que, *Ab exordio precū tuarum egressus est sermo:* que orador tuuieron Grecia ni Italia tan eloquente q̃ lleuasse persuadidos a los juezes desde el exordio de la oracion? no hazia poco si ay los tenia dociles y attentos para conuencerles en el Epilogo: el artificio rethorico de la oracion Christiana no le alcançaron Tullio ni Demosthenes, desde el principio esta oyda vuestra oracion, y antes que acaueys, dada en vuestro fauor la sentencia: *Ad huc me loquente in oratione, ecce vir Gabriel tetigit me.* No desmayeys: no os enturbe la dilacion que por ventura os importa alcançar mañana lo que malograrades oy, no tengays por mala señal que se detenga Dios en conceder cō vuestros ruegos q̃ antes suele ser ruyn pronostico alcāçar apriessa lo q̃ le le pide. Otorgo Dios cō Salomō y cōcedio le la sabiduria q̃ le pidio a la primera palabra: luego me temi dize san Basilio, que sabiduria concedida tan presto no auia de ser muy estable. Que le aprouecho a Salomon conseguir tan a priessa lo q̃ tan a priessa auia

In constitu tionib[9] monastic. c. 2. de perder? *Quid profuit Salomoni tam cito impetrata sapientia quam cito erat amissurus?* Tened por cierto q̃ se attiende a vuestro bien dize el sancto en entrete

te

teneros algun tiempo: porque estimeys la gracia de Dios, y por otras causas que prosigue eloquentemente en el lugar en que le citamos ahora. Y vee se bien que ay razones vrgentes para que Dios se detenga en hazeros merced quando no os la haze tã a pũto como desseays, porq̃ su cõdiciõ es mirar a la antiguedad de las peticiones y graduarlas en su lugar como si para cũplir con ellas vuiera de hazer pleyto de acreedores. Espãtaros ha q̃ Dios este mirando en quien le pidio primero, como temeroso de agrauiarle si le despachasse a la postre, pues no os espanteys que aunque en Dios no puede caber este temor, bien ha lugar aquel cuydado. A vn mesmo tiẽpo hizo oracion Tobias por su ceguedad, y la otra afligida muger por el opprobrio de sus siete viudeces, y muertes arrebatadas de los maridos: y porque oraron a vn tiempo, embia el Señor al Angel san Raphael, para que de vna via haga dos mandados, y ate al demonio en vna parte, y sane al sancto ciego en la otra. *Missus est Angelus Raphael, vt curaret eos ambos, quorum vno tempore fuerant orationes in conspectu Domini recitatæ*. Veys como anda Dios cuydadoso de oyr en vn mesmo lugar a los q̃ oran al mesmo tiempo? El que quisiere espaciar se en este campo anchuroso de las alabanças de la oracion (dize san Hylario) lea a san Cypriano y Tertulliano, que hizieron singulares tratados della con que nos releuaron del cuydado de loarla: pero ahora bastenos saber (y cerremos con esto la consideracion) q̃ es tan poderosa fuerça para cõ Dios la suya, que para dar a entender su diuina Magestad, quan

Et in regnis beatoris bus, interrogatione, 261.

Tobiæ, 3.

Canone. 5. In Matth,

quan desconfiada de remedio era la cayda del Angel, dize que no le perdonara aunque haga oració, y le pida perdon de sus culpas, *Non parcam ei, & verbis potentibus, & ad deprecandum compositis.* Habla del demonio, como entiende san Gregorio en sus morales, y san Hieronymo en el libro. 2. contra Rufino, y dize, no le perdonare aunque me atrauiesse palabras poderosas compuestas con artificio para ablandarme. Donde se deue notar que si la oracion que en aquel caso hiziera el demonio, la llama el Señor poderosa, con caer sobre su condenacion y sentencia diffinitiua, tãto que en cerrarla la puerta encarece la determinacion con que le ha negado su remedio, la q̃ hiziere vn peccador con las circunstancias que deue, antes de estar cerrado su processo, quanto mas lo sera para mouer a piedad aq̃llas amorosissimas entrañas? Acudamos, pues, a Dios en todos nuestros desconsuelos, pongamos nuestras causas en sus manos, que con ojos de Padre nos mira, no puede dexar de succeder nos bien.

SICVT



SICVT TORRENS IN AVSTRO.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que es Dios tan presto en obrar nuestra salud que rompe nuestras prisiones con vn soplo, y que no pudiendo errar sus obras para mostrar el gusto con que trata las que nos tocan, se recrea en ensayarlas.*



LA difficultad de este lugar ha sido causa de que anden del mas declaraciones, como generalmẽte lo son las cosas mas difficultosas de que nadie se cõtente en ellas con lo que otros dixeron: pero por no cansar al lector no echare mano de mas que dos que me parecen las mas verisimiles. La vna tocare en esta consideracion, y la otra en la siguiente. Quieren declarar con esta comparacion nuestros captiuos, quan facil le es a Dios sacarles de aquellas mazmorras obscuras, y quan grata les sera su libertad. Lo

vno, y lo otro dize el simil del arroyo que ha esta do elado en el hybierno por el rigor del Cierço impetuoso, y se desata con el fauor de el Abrego, quando comiença a abrir el tiempo de la primauera: porque arroja de si con vn soplo su encogimiento, y reconocido de el fauor de el cielo va alegrando la tierra por do passa: que por esso si se aduierte no pone el exemplo en el rio caudaloso, sino en arroyo pequeño, porque aquel suele salir de madre, para offensa de los edifficios, y daño de los sembrados, en tanto que pudo contar Ciceron por milagro raro de el mundo aquellos tres rios que reuertiendo sobre el cauce en la primauera, el vno riega las tierras vezinas con sus aguas, el otro las estercola con mucha cantidad de tierra a proposito, que trae embuelta en la creciente, y el tercero las siembra con gran numero de semillas que ha arrancado de otras partes, y este nunca crece sino para beneficio del campo seco, del Pastor sediento, y del ganado fatigado. Hablando Horacio de las eladas del rio Hebro de Tracia, vso de la metaphora del Psalmista. *Niuali compede vinctum*, dize, y san Gregorio Nazianzeno, *Hybernis vinculis soluta*, y sin duda con grande propriedad: porque de la suerte que los grillos que echan a vn esclauo le quitan la libertad, y obligan a que o no se mueua de vn lugar, o por lo menos no corra con la soltura y agilidad que solia: assi tambien el hyelo corta el hilo y la corriente al agua, y la impide la libertad con que se yua despeñando, haziendola padecer vna calma espantosa, y desabrida.

lib. 2. de natura Deorũ

li. 1. Epist. 3

Orat. 43.

Pues

Pues bien assi como auiendo estado el rio todo el hibierno aprissionado, con el soplo de vn viento fauorable suelta al puncto las prissiones de su encogimiento, y buelue a correr como solia, assi tãbien pide a Dios que con la voluntad fauorable de Cyro suelte los grillos de su pueblo, y con vn soplito les buelua a su querida ciudad y tierra, sin que para ello sean necessarias las plagas y milagros que se hizieron en Egypto: adonde alluden desseando su libertad sin ruydo ni costa de aparatos. Desta manera interpreta S. Augustin y passa luego a la captiuidad del alma, cuyas cadenas suelta la Magestad del Señor con la facilidad con que desata las aguas de los rios. *Sicut glacies in sereno soluentur peccata tua.* Y el Propheta Esayas dize otro tanto. *Deleui vt nubem iniquitates tuas, & velut nebulam peccata tua.* Borre tus culpas como se suele borrar la nube, y la niebla, dos cosas que se deshazen con el viento, y quiso dezir quã de quajo auia arrancado sus peccados como no le auia q̃dado rastro dellos, y la facilidad cõq̃ los auia deshecho cõel aliẽto de su boca: q̃ auiẽdo començado por el soplo de Dios nuestra vida, es tan ygual nuestro hazedor, y tan cõsiguiente en sus obras, q̃ por esse mesmo camino las reparã. Consideraron San Cyrilo, Leoncio, y Euthymio, sobre el capitulo veynte de San Iuan, y San Ambrosio, sermone dezimo, sobre el Psalmo. 118. que para dar Iesu Christo nuestro Señor a sus Apostoles la potestad de perdonar peccados começo por aq̃lla ceremonia del soplo, *Insufflauit, & dixit*, para q̃ en el aliento de su Dios reconociesse el mundo

Eclesiast. 3.

Cap. 44.

Genesi. 2.

que eternidades antes tiene concebida de lo que saldra en el effecto. Como lo dize Sanctiago. *Voluntarie genuit nos verbo veritatis.* Salimos derechamente tales, quales nos auia trazado en su entendimiento, respondimos a la yguala al concepto de nuestro artifice. Declara sin duda con esta diligencia el cuydado que tiene de nuestro bien, y el gusto con que trata las materias que nos tocan pues se recrea aun con el ensayo. Muchas de las apariciones que hizo en el testamento viejo (dizé san Leon Papa, y san Chrysostomo) que las hizo en traje de hombre, porque se andaua prouando, que tambien le estaua nuestra humanidad, para darse por pagado de ella en el Psalmo 39. *Corpus autem adaptasti mihi.* Caso milagroso, que pudiendo apparecer en forma en q̃ reueruerasan los resplandores de su gloria, gustase de esconderlos, y se manifestasse en aspecto humilde parecido a la forma del esclauo, que tanto auia de honrar con su Encarnacion. No le disimulo la escriptura a Salomon el achaque de la madre, que de proposito la quito el nombre san Matheo en la Genealogia de Christo, nombrandola por aquel circunloquio, *Ex ea, quæ fuit Vriæ.* Con que refresco la memoria de su adulterio, no obstante lo qual se precio el tanto de la corona que ella le puso el dia de su desposorio, que quiso que le viessen con ella, antes que con la que heredo de su padre David. *Egredimini filiæ Syon, & videte regem Salomonem in diademate, quo coronauit illum mater sua.* Corona tuuo de gloria el verdadero Salomõ (dize

Epist. 13. ad Pulcheriã *Homil. 58. in Genes.*

de san Augustin se cita aquella discreta sentencia, aunque yo no la he podido hallar en el, que truxo el Patriarcha Abraham tres dias a su hijo Isaac muerto en el pecho, por que todos ellos duro en la voluntad de sacrificarle, hasta que le llego el desengaño de el cielo. San Hieronymo dize la mesma sentencia por differentes palabras. *Abraham vnicum filium voluntate iugulauit*: que le traya degollado en la voluntad, y San Chrysostomo que truxo esse tiempo el coraçon salpicado de la sangre de su hijo. *Quantum ad voluntatem sacrificandi cruentauerat dextram Patriarcha.* Y el Padre Eterno, desde que alcanço a ver el desorden del Parayso, truxo muerto el suyo en las entrañas paternales, por la voluntad conque desde entonces le consagro por nosotros al cuchillo, y assi le llama San Iuan, *Agnus occissus ab origine mundi.* Sale el obediente Isaac (dizen San Augustin, y san Hieronymo) cargado de la leña del sacrificio, y lleua la humildad de nuestro Redemptor, su Cruz en los hombros. Occupanle a Abraham entrambas manos el fuego, y cuchillo conque ha de offrecer la victima, y obran la passion de el Hijo de Dios dos atributos del Padre, el fuego de su charidad, y el estoque de su justicia, que auiendo estado ocioso en las manos del Cherubin amenaçando a cuellos de peccadores desde el principio de el mundo le viene a leuantar al fin de los siglos sobre la cabeça que ha de pagar por todo rigor, hasta el minimo quadrante. *Framea suscitare super pastorem*

Epistol. 37.

Homil. 47. in Genes.

Contion. 2. in Psal. 30.
Epist. 26. c. 3

rem meum, & super virum cohærentem mihi. Va el Patriarcha consolado a degollar al hijo, porque le espera ver resucitado en breue y esse mesmo pensamiento solicita en el coraçon del Padre la muerte de su Hijo y nuestro Dios. Llega Abraham a la cumbre del monte; y haze por sus manos el altar, y a Iesu Christo no le leuantan la Cruz sin la prouidencia del Padre en el caluario. Leuanta la diestra el amor paternal para correr el alfange por la garganta de el heredero, y ya no tiene Dios coraçon para ver prueua tan dolorosa, manda que buelua el padre a tras, y execute el golpe en vn carnero. Valame

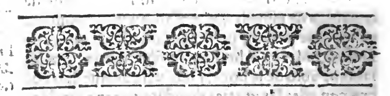
Orat. 42. Dios (dize san Gregorio Naziãzeno) en que puede yr, q̃ quiẽ boluio el rostro a la muerte de Isaac y no le suffrio la piedad ver las manos paternales ensangrẽtadas en el hijo ageno, ahora se regale en traer mãchadas las suyas en la del proprio? *Quæ ratio afferrĩ potest, vt vnigeniti sanguine pater delectetur, qui nec Isaac a patre oblatum acceperit, sed ariete irrationalis victimæ locũ substitut o sacrificium permutarit?* No dio el sancto la razon desta nouedad, pero diola san Pablo: la causa fue (doctor sanctissimo) vn amor, que no sin mysterio le llama demasiado el Apostol, q̃ suyos suelen ser essos extremos.

Virg. Eglo ga. 8.

Sæuus amor docuit natorum sanguine matrem
Commaculare manus.

Concluyese el sacrificio y para que se viesse q̃ en el se auia hecho vn alarde cifrado de la passion del Señor, y vn ensayo de su muerte: no solo el carnero

nero que se offrece effectualmẽte lleua coronada la cabeça de espinas (como san Augustin pondera en muchas partes) pero aun las palabras con que Dios agradece a Abraham su obediencia tomase-las san Pablo de la boca, y bueluele en nuestro nõbre con ellas las gracias deuidas por tan grande amor. Dios dize a Abraham, *Eo quod non pepercisti vnigenito tuo propter me*, y san Pablo replica por nosotros. *Qui proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum*, Lo qual tambien considero el grande Augustino piadosamente en vn sermon de tempore, azia el fin. Li. 16. de Ciuit. c. 32. Lib. 3. cõtra Maximin. c. 26. Ser. 46. c. 4



SICVT TORRENS IN AVSTRO,

CONSIDERACION QVINTA.

¶ *Que la Iglesia de IesuChristo nuestro Dios, afligida se mejora, y no solo no la desminuyen, pero la augmentan las persecuciones de los tyranos.*

EN La consideracion passada dexamos declarada la propriedad desta comparacion, conforme a lo que san Augustin siente sobre este lugar. Pero porque entre muchas interpretaciones que los doctores le han dado anda vna muy conforme a razon, y de que podemos sacar vna aduertencia prouechosa, no la he querido dexar de tocar aqui: que las auenidas de los rios sean por la mayor parte mayores a la entrada de la primauera, dizelo la sagrada escriptura en muchas partes. *Isti sunt qui trãsierunt Iordanem mense primo, quando inundare consueuit super ripas suas.*

1, Parali. 12

suas. Llama mes primero al de Março, q̃ en el Exodo se dize mes en que comiençan a granar los fructos (respecto de las regiones calidas) y en el capitulo tercero del libro de Iosue. *Iordanis autem inundat super ripas suas tempore messis*, y lo mismo dize de los rios Tygris, y Euphrates el libro del Ecclesiasti co: porque se deue aduertir que las nueuas mieses en aquella tierra, que es calidissima, comiençan por nuestro Março, como cõsta del capitulo veynte y tres del Leuitico. La causa de ser mayores estas auenidas que las del hybierno, es facil de adiuinar: porque ydos ya los cierços que tenian eladas las aguas, y quajadas las nieues en los montes: succede el Abrego caliente que las derrite, y con esto crecen tanto los raudales de los rios. Esto pressuppuesto piden en este verso al Señor nuestros pressos que restituya su pueblo tan copioso y sobrado de gente como lo va el arroyo de aguas por la primauera, esto es, que vayan a Hierusalẽ de mar a mar, y los caminos esten mucho mas llenos con su buelta, que lo estuuieron con la venida, de la manera que sus padres salieron en tan exorbitante numero de la esclauitud de Egypto, con que quedara prouado, que la Yglesia del Señor crece en las aduersidades y en las tribulaciones se mejora. No ay pensar que ha de poder el tyrano extinguir la religion; por mas Martyres que descabeceraur(como dixeron Tertulliano y san Leon Papa) la sangre del Martyr no se derrama, aunque lo parece; antes se siembra, porque cada gota que cae en la tierra le acude a Dios a ciento por vno. *Funden-*

Exod, 13.
Eccles, c. 24
In Apolog.
Serm. 2. in natali Apostolorum

Epist.62. *do sanguinem, & patiendo contumelias,* (dize san Hieronymo) *Christi fundata est ecclesia, persecutionibus creuit, martyrijs coronata est.* Por vn soldado que le matan a Dios se leuantan muchos con su exemplo. Diganlo los historiadores enemigos de nuestra Fee, que de crueldades inuento Neron contra los Christianos para purgarse de la sospecha del incendio de Roma, a vnos Crucificaua, a otros vestia de pieles de fieras, y los arrojaua a perros hambrientos, para que engañados con el traje les despedaçassen con mayor ferocidad, a otros en palaua, y embreaua con tunicas de cañamaça, y hazia luminarias de sus cuerpos para alumbrar las calles de Roma, inhumanidades exorbitantes, de que aun mas justificadamente que de la quema de su ciudad dixera el otro Poeta Italiano lo que dixo contra Iuliano san Augustin, que sele trocaua la tinta en bermellon, auergonçados los papeles de lleuar escritas tan insolentes tyranias.

Lib.3. contra Iulianum.c.13.

Per far scribendo vergoñar le carte.

Dixo bien Seneca, que vno de los mayores daños de la crueldad es obligar a lleuar adelante lo hecho, porque maldades y traycio nes con otras tales se suelen defender. *Hoc inter cætera vel pessimum habet crudelitas: perseuerandum est, nec ad meliora patet regressus, scelera enim sceleribus tuenda sunt.* Pero preguntad a Cornelio Tacito el effecto desta persecucion, y diraos que aunque de presente mataua Neron todos los que tenia a ma-

Lib.1. de clementia, cap.13

Li.15. Annalium c.19.

no

no, luego se descubrian otros tantos professores de la religion de Iesu Christo. *Repressaque in pressens exitialis superstitio rursus erumpebat, non modo per Iudeam originem eius mali, sed per vrbem etiam quo cuncta vndique atrocia aut pudenda confluunt celebranturque.* Deuese notar esta postrera palabra con que el historiador preten de satisfazer a la tacita objection, y de que se colige que era tanto mas celebre en Roma el nombre de los Christianos quāto mas desenfrenadamēte Neron se embrauecia contra ellos. Soplad el fuego (dize san Gregorio Nazianzeno) hazed que le con batan los ayres, y vereys quanto mas se enciende, con la contradicion: echad agua caliente sobre el hyerro y hallareysle de mayor resistencia, y mas solido que antes estaua: proua a perseguir a la Yglesia, que sin duda la aueys de mejorar. No ay armas para vencer a vn tyrano como la alegria del semblante, que le muestra el Martyr en el tormento. *Nihil persecutorem ita superat, vt patientis alacritas.* Bien prueua esta verdad aquella historia que cuenta san Augustin; en los libros de la Ciudad de Dios, de vn mancebo constantissimo que se llamaua Theodoro, a quien en Antiochia començo a atormentar Sallustio, Preposito de Valentiniano, en presencia de otros muchos, que auian de padecer luego tras el, y de verle cantar con rostro alegre, en el tormento, el Psalmo. *In exitu Israel e Ægypto.* Boluio al Emperador, y le persuadio que desistiesse de el intento, porque quedaria affrentado si lleuaua adelante el edicto de que muriessen los Christianos, y

Orat. 23.

li. 18. de Ciuit. c. 52.

assi

assi lo hizo. Crece (dize S. Augustin) el numero de los Christianos entre los cuchillos de los verdugos y dóde piensa el enemigo salir vitorioso queda burlado, y con las armas q̃ tiene por offensiuas para la Iglesia, la da mayores fuerças sin entenderse. Trueca el fuego en vna ascua viua el oro, y dexale mas cendrado y limpio: quebrãta el martillo la especie olorosa y haze que se esparça mas su virtud: altera el viento el mar y cõbate al pobre nauichuelo con vna increyble porfia, y quãdo menos se piẽsa le tiene en el puerto que el gouernador desseaua. Estando Socrates en la carcel, tres dias antes que muriesse, dize Platon, y refierelo Tullio, que dio cuenta a Criton vn amigo suyo de vn sueño, en que le auia apparecido vna muger muy hermosa y notificado le aquel verso de Homero.

Li. 1. de Diuinat.

Tertia te Phthia tempestas læta locabit.

La tercera tempestad te pondra con alegria en el puerto. Llega el leñador (dize Horacio) con la hacha de a dos manos a desmochar la carrasca en el monte, y quantos golpes la da tantos renueuos la assegura: no la daña el hierro q̃ la despoja de las ramas, que mejorada la ha de dexar aunq̃ no quiera:

li. 4. Oda. 4

Duris vt illex tonsa Bipennibus
Nigræ feraci frondis in algido
Per damna per cædes ab ipso
Ducit opes animumque ferro.

Esse effecto hazen las tribulaciones en la Iglesia que como hierro cortado y penetrante (segun entiende S. Augustin) la traspassan el alma y la ponen la vida en vn hilo, y essas son las que derribandola vnas ramas la podan para que brote muchos mas renueuos que fueron los que la cortaron: pero que marauilla que contradiciones poderosissimas no la perjudiquen si tiene a Dios de su parte. Por cierto el que pelea por su Fee, lucha con armas de ventaja, y con vn soplo derriuara vn esquadron entero que se le ponga delante, como lo hizo el Señor con vna palabra sola. Noto san Augustin que con estar Dauid ya viejo y poner a peligro la luz de Israel en su persona, para dexar la guerra fue necessario que Ioab y sus Capitanes, visto el atreuimiento de el otro Phylisteo, que intento hazer la estrena de la espada nueua en la cabeça de Dauid, y estuuo muy cerca de matarle, le forçassen a que no saliesse mas a la campaña, porque si el de suyo se retirara (dize el Sancto) achacaranle todos vna grande cobardia. *Qui cum crederent hoc fecisse, non consideratione vtilitatis aliorum, sed sua perturbatione formidinis.* Passays por tal? Pues hanle visto desquijarar Leones, derribar Gigantes, acometer huestes enteras, no ha auido Capitan como el desde el principio de el mundo, y porque se retirasse a la vejez (cosa que la hazen todos los Capitanes famosos) le auian de tener por cobarde? Aduertid que los otros Capitanes no pelean por cuenta de Dios, y midiendo sus

Epistol.59.

Epist.180.

2. Reg. 21.

fuer-

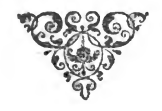
fuerças con el tiempo y los trabajos de la guerra, nadie dexara de juzgar que tienen porque recogerse en sus casas quando viejos, pero Dauid cuya vida tiene a Dios de su parte con vn papirote puede conquistar vna ciudad, sin armas puede hazer rostro a los enemigos no le perjudica la hedad por mucha que sea, y asi dize bien Augustino que si con tan grande ayuda de costa se retirara sin preceder gran porfia de sus capitanes se lo pudieran attribuyr ac obardia. Que por quien Dios se declara sin pelear sale vencedor en las guerras. Cosa admirable que siendo ranas y moscas las que herian a los Gitanos estando en poblado y en vna corte, no se hallase remedio para ellos y muriessen muchos de la mordedura de vna langosta, y con ser serpientes venenosas las que mordian al pueblo de Dios, se les hallasse remedio en el desierto, y tan facil como mirar a vna sierpe de metal leuantada en vn palo. Que fue la causa de tan desigual differencia? Dixo la

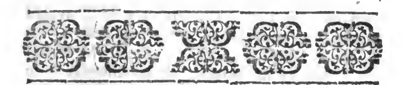
Cap. 16. el Spiritu Sancto en el libro de la sabiduria: Por que los Hebreos tenian de su parte a Dios y quien con tan buen padrino sale al campo vencera los mayores peligros: los Egipcios tenian le contra si y asi no es mucho que mueran a manos de musarañas. *Illos enim locustarum, & muscarum occiderunt morsus, & non est inuenta sanitas animæ illorum filios autem tuos nec venenatorum draconum vicerunt dentes misericordia enim tua adueniens sanabat illos.* De manera que por

grandes

grandes armadas que se junten contra la yglesia no la podran deshazer las fuerças ni contrastaran su poder. Que tal es la promessa que la tiene Dios hecha en el capitulo diez y siete de S. Matheo, *Et portæ inferi non prævalebunt adversus eam.* De las quales palabras miradas a prima faz confiesso que muchas vezes me nacio vn gran desconsuelo hasta tanto que en vn doctor graue de estos tiempos halle lo que desseaua y me quiete. Es possible que el fauor que Dios haze a su yglesia, pare en que no preualecera contra ella el infierno? esso es dezir que siempre ha de viuir a sombra de texados, que los sieruos de Dios andaran continuamente de capa cayda: que nunca tendran la cuesta ni las piedras de su parte, que haran harto en tener se en buenas contra el Demonio y su poder. Agora reparad en las palabras, que mas que esso prometen si se aduierten con consideracion. Asseguran que la yglesia saldra siempre vencedora del infierno, y que no hallara resistencia en el, que la de cuydado. Preualecer se dize qualquiera que sale con la suya, agora sea el que se defiende en embiar burlado al offensor, agora el que offende en rendir al offendido. Vamos agora a la metaphora que el Señor vsa, y hallaremos que en las ciudades sitiadas suelen poner la guarnicion en la muralla, y en las puertas que es lo mas flaco, la que mejor las pueda defender. Si os preguntasse yo, aquella es

nes temporales que los braços de Satanas han de mouer contra ella que la han de dexar mucho mas victoriosa y teñida de roxo en los arroyos de sangre de los suyos ha de causarle mayor miedo su poder.



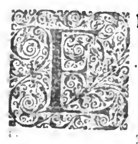


VERSO SEXTO.

Qui seminant in lachrimis in exultatione metent.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que premia Dios el zelo de sus ministros con el gozo de auer peligrado por la salud de los proximos.*



NTIENDE El bienauenturado doctor San Hieronmo este verso de los varones Apostolicos, que acosta de tormentos excessiuos, y inuentados para triumphar de su constancia dexaron, a pesar de el tiempo y los tyranos, sembrada la doctrina

Euangelica en los coraçones de los fieles, y derramaron con affecto Christiano y de Charidad muchas lagrimas sobre la incredulidad de los que no la admitieron, a los quales les ha de nacer la lúz de las manos de las tinieblas, y el gozo de la mesma tristeza que padecieron porque no ay tal regozijo para el ministro Euangelico, como auer peligrado por la seguridad de su hermano. *Mundus quidem gaudebit, vos vero contristabimini, sed tristitia vestra vertetur in gaudium*. El mundo se alegrara de veros tristes (dize a sus discipulos el Señor) y vosotros os entristecereys de verle a el alegre, tal sera su aborrecimiento, y tal vuestra Charidad: pero vuestra tristeza se trocara en vn gozo grande, cuyo manantial nazca de vosotros mesmos. Y por tanto nadie os le podra impedir. *Et gaudium vestrum nemo tollet a vobis*. Gozaros heys de auer llorado el desconocimiento de vuestros hermanos de auer auenturado por su remedio vuestras vidas, que la mesma Charidad (cuyas fueron estas centellas) podra leuantar tan grande llama, y el espiritu que desperto en vosotros zelo abrassado de su salud, solicitara tambien vuestro gozo. De Apostol es aquella voz. *Quis infirmatur, & ego non infirmor? Quis scandalizatur, & ego non vror?* Quien enferma que yo no enferme con el? Quien se escandaliza y yo no me abrasso? Y la Magestad de nuestro Dios en la postrera subida que hizo a la sangui-

gui-

guinolenta ciudad de Hierusalem derramo so bre su incredulidad copiosos arroyos de lagri mas, *Videns ciuitatem fleuit super illam*, con que pago (como dize san Gregorio Nazianzeno) el desconocimiento y ingratitud de los que le auian de poner como facinoroso en vn madero. Esta compassion era el retorno de aquella crueldad, y este amor de aquel aborrecimien to. A esto llamo San Hieronymo sembrar con lagrimas, ocupacion ordinaria, y aun obligacion forçosa de los que tienen arrendada al Señor la heredad de su yglesia. En el capitulo quinto de san Matheo, leemos tres titulos milagrosos con que la sabiduria de nuestro Redemptor descubrio la obligacion de sus ministros, que todos son singulares en fauor de nuestro proposito. El primero fue sal de la tierra, con que le significo las sazon, buen gusto y gracia que auian de dar a los mysterios de su fee. Comunmente se entiende por la sal lo mas sabio, mejor sazonado, mas agradable y discreto: a vna criatura que nos entretiene con la gracia de sus niñerias llamamos salada, de vn hombre que habla con agudeza y a proposito, que tiene sal en todo quanto dize: lenguaje, de que vso san Pablo: *Sit sermo vester sale conditus*. Hasta los estipendios de la milicia Romana (añade Plinio) por ser tan gratos al soldado: que los tiene comprados con su sangre, y merecidos con su peligro, tomaron la deriuacion de ay, y se llamaron salarios: *Animiquoque summia sales appellantur, omnisque vitæ lepos, non alio*.

Oration. 3. & ibi Elias Cretensis.

Lib. 31. c. 7

alio magis vocabulo constat, honoribus etiam militiaeque interponitur salarijs inde dictis. Vn concierto firme, y eterno le llama la Escriptura, *Pactum salis.* Y de las amistades siente Tullio en lo de, *Amicitia*, que se han de comer muchos celemines de sal a vna mesa primero que se den por confirmadas: En todos los sacrificios y offrendas de la ley vieja, se mandaua offrecer sal, porque alli se desseaua mas la concordia de los proximos, cuyo symbolo (co-
1. Esdra. c. 4. vers. 14. mo se collige de el libro de Esdras) es la sal, y mediante la qual (segun Ciceron) se dan las amistades por firmes. No se dexa oluidar la sal, ni puede dissimularse que al que ha comido salado todo el dia le esta requiriendo con la sed. Vna historia tenemos en el Genesis que nos da motiuo para aueriguar el caso que Dios haze desta propriedad que acabamos de atribuyr a la sal. Sale huyendo Loth del fuego de Sodoma, lleua su muger consigo, y a buelta de cabeça la halla conuertida en estatua de sal, caso de mil maneras espantoso, y sobre que han dado differentes pareceres los interpretes. San
Epist. 46. Hieronymo entiende que la causa deste hecho fue querer la Magestad de nuestro Hazedor sembrar no solo la casa, sino aun la persona del infiel, que aquella buelta de ojos sobre las llamas de Sodoma de que se mostro tan offendido, siente que procedio de auer perdido la muger de Loth la confiança de escapar de el fuego, y descreydo a la palabra de Dios, que la auia dado de su seguridad, infidelidad que merecio quedar escripta en columnas de marmol, y affrentada con vn padron de eterna deshonra

honra y ignominia. *Optauerat quondam, & Loth cum filiabus saluare coniugem suam, & de incendio Sodomæ, & Gomorræ penè semiustus erumpens educere eam, quæ pristinis vitijs tenebatur adstricta sed ea desperatione trepida, respiciensque post tergum æterno infidelitatis titulo condemnatur.* Vn author graue y diligente de nuestros tiempos halla otra razon bien conforme a la letra de la escriptura que no merece passar se entre renglones. Llouio Dios sobre Sodoma, no solo azufre sino (como dize el Apostol san Iudas en su Canonica) el mesmo en que se abrassan los condenados en el infierno: *Ignis aterni pœnam sustinentes:* Que ay vicios tan abominables ante los ojos de Dios, que no se les libra el infierno a largos plaços, y antes que salgan desta vida sus professores van caldeados en la llama en que han de arder por toda la eternidad, y aun este fue embuelto en vna sal ardientissima que ayudo su pedazo a abrasar las nefarias ciudades, como consta del capitulo veynte y nueue del Deuteronomio: Y no se si anduuo lexos desta verdad san Chrysostomo, quando considero la phrasis de la escritura. *Omnis homo igne salietur:* que a vezes sala Dios con fuego, alludiendo a la forma deste castigo. Pues, porq̃ no desuiādo la vista la muger de Loth de la lluuia q̃ vēgaua las insolēcias de Sodoma, se voluio a meter con su curiosidad y antojo debaxo della, la castigo nuestro Dios en conuertirla en la sal de la mesma lluuia, con que nos dexo firmado de su nombre, q̃ se transforma el peçador en la materia viciosa de

Massius Iosue.3.versiculo.16.

su

ſu curioſidad, y que ninguno es mejor que lo que le lleua los ojos, y de que no aparta los deſſeos. Pero ſi reboluemos lo que el grande Auguſtino conſidero, cerca de eſta transformacion en ſus obras, hallaremos vna alegoria dulciſsima, que para confirmacion de nueſtro intento es ſin duda muy a propoſito. Quiſo la Mageſtad de el Señor que no ſe les fueſſe a los hombres eſta hiſtoria de el penſamiento, para que pueſta la mano en el eſteuon no boluieſſen a tras los ojos, y dexaſſen yr el arado por ſulcos torcidos, diuertiendoſe con cuydados de el ſiglo, que auiendole començado a ſeruir, han de quedar tan a tras que no ſe les buelua, aun la cabeça, y conociendo que la ſal no ſabe dexarſe oluidar de quien vna vez la prueua quiſo hazer con ella la ſuerte. Mirad al Euangeliſta a la pluma y vereys que os eſta aduirtiendo dello, *Memores* (dize) *eſtote vxoris Loth.* Donde todos los effectos de eſta eſtatua nos libro en el exemplo de eſte hecho, y en la memoria de eſte caſtigo. Aſsi que los Apoſtoles, y varones Euangelicos ſe llaman ſal, porque han de dar ſabor a las doctrinas de la verdad, deſſabridas al guſto de la carne flaca, tratarlas con agudeza y diſcrecion, y ſobre todo deſpertar en los que ſe las oyen, la ſed de las aguas viuas, y fuente perenne de la gracia. Pero ſobre todas eſſas propriedades les eſta aduirtiendo el titulo de ſal, que han de morir a manos de ſu officio por grangear las almas de ſus proximos como ella,

Li.1. de Ciuit.c.30.pſ. 75 in fi Pſ. 85 in princ,

lla, que salando pierde su ser, y por beneficiar las carnes se consume. El segundo titulo fue luz de el mundo, hermosissima calidad entre todas las corporales, por quien començo Dios a hablar en los effectos de el tiempo, que otra palabra que eternidades enteras auia dicho antes no la comen ço: y con ser tan grande el credito que se puede tener de auer visto callar a Dios por tantos siglos, y siendo tan importuna la expectacion con que estan colgadas todas las criaturas de su voca esperando a que la abra, y enriquezca el mundo con sus palabras, de todas maneras Soberanas y Diuinas, sobre silencio de eternidades rompe con aquella sentenciosissima clausula: hagase la luz, palabra que dexo aquel credito desempeñado, y estotra expectacion satisfecha. Da la luz el color a las cosas, y distribuye las encompetentes lugares, echando fuera el manto espesso de tinieblas, que se le auia quitado y turbado su hermosura con desconcierto y confussion.

Et rebus nox abstulit atra colorem. Æneid. 6.

Dixo el gran poëta, y la Yglesia lleuando adelante esse lenguaje.

Rebusque iam color reddit
Vultu nitentis syderis.

Mientras el mundo estuuo falto de luz, siempre anduuo embuelto en mantillas, que aquellas espe-

sas

sas tinieblas sembradas sobre la haz de los abismos la Escriptura las llama los pañales y fajas de su niñez. Escuchad a Iob, que hablando de la creacion de el mar lo dize bien claro. *Quis conclusit hostijs mare, quando erumpebat quasi de vulba procedens cum ponerem nunem vestimentum eius, & caligine illud, quasi pannis infantiæ obuoluerem?* Donde viue Dios siempre ay luz y claridad, donde el falta todo es obscuridad y tinieblas. La señal conq̃ se distinguio su pueblo de el de los Gitanos essa fue. Leed el libro de el Exodo y hallareyslo. En naciẽdo el Señor en el pesebre (pondera San Augustin) apparecio en el Oriẽte nueua estrella, y el dia que murio en la Cruz, el Sol (planeta antiguo) escondio sus rayos, *Nouam stellam suscitauit natus, qui antiquum Solem obscurauit occisus*. Tan compañera es la luz de la grandeza de su throno. De manera, que los ministros de Dios han sido los que con la luz de su doctrina y exemplo, desterraron la noche pesada de la ygnorancia del mundo, descubrieron su color, y la verdad de las cosas, repartieronlas en sus asientos, criarõ las niñezes de la Iglesia, y la sacaron de pañales. Pero sobre tan grande numero de excellencias les obliga el titulo de luz a que por alumbrar a otros mueran ellos, como lo haze esta calidad de tan celebrada hermosura, que por seruir al prouecho ageno se va gastando hasta espirar. Fue el vltimo blason, Ciudad edifficada sobre monte, que desde lexos la reconoce el caminante, en quiẽ halla abrigo el passagero, donde se repara de la piedra el pastor y el gañan de las eladas de la noche, cuyos muros

Ser, 31. de tempo. c. 1.

para

para defensa de los que se recogen en su districto se leuantan hasta el cielo, y los edificios alindan vnos con otros para mayor comodidad y amparo. *Hierusalem quæ edifficatur vt ciuitas, cuius participatio eius in idipsum.* Glossam Chrysostomo, Euthimio, y Lyndano, *Cuius habitatio contigua,* Cuyas casas estan juntas y apretadas, de forma que en qualquier caso repentino se pueden socorrer con facilidad, no como las del aldea, que cada vna tiene su termino redondo, y distan vna de otra a tiro de piedra, ay suele estar la cabeça de la religion, la metropoli del gouierno ecclesiastico, alli acude el Cura por el Oleo, la aldeana a visitar la Imagen, el hidalgo a buscar el confessor. *Illuc enim ascenderunt tribus, tribus Domini testimonium Israel, ad confitendum nomini Domini.* En ella reside el tribunal donde se haze justicia, que en la comarca ni ay horca ni cuchillo, ni quien juzgue, aun de causas muy liuianas, *Quia illic sederunt sedes in iudicio, sedes super domum Dauid.* La ciudad es el assiento de la Chancilleria, la plaza de la contratacion donde se saben las nueuas se hallan las mercaderias de Reynos estraños, a quien acude el enfermo por medicinas, el dudoso por consejo, y generalmente de do sale la prouision y mantenimientos para el contorno: y esta tambien acosta de sus murallas, defiende las vidas de sus ciudadanos. Alli cae en tierra el lienço de pared, aculla derriuan las almenas: deste lado hazen mil portillos en el muro los balaços de las bõbardas, de aquel leuantan la puerta y torre los barriles de la poluora que estauan encubiertos en

la

la mina, todo lo suffre la ciudad hasta quedar llana y ygual cō el suelo amparando sus moradores, en tā to grado, q̄ para significar la magestad de nr̃o Dios la defensa q̄ tienē los suyos en el poder de su braço, dize por Zacharias que les ha de seruir de muro de fuego. De suerte que les dio los nombres de tres cosas q̄ todas ellas peligran hasta acabar por el pro uecho ageno, y si se considera bien, en dexando de ser prouechosas para otros, passan al extremo con trario, y comiençan a ser perjuyziales. La sal vana humedece y corrompe la carne, la luz muerta haze humo y offende a los ojos, la ciudad desportillada amenaça ruyna, y no se viue en ella con seguridad: y la mesma conformidad que tienen (como si dixessemos) en la culpa, tienen tambien en la pena. En perdiendo la sal la fuerça de salar la echays en la calle para q̄ la pisen. *Ad nihilum valet vltra nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus*: lo mesmo dezis al paje que yendo a despa uilar dio en el bufete con la pauesa, echadla fuera luego y pisalda: y la justica manda hazer otro tan to con el edifficio ruynoso, que le echen por tierra, no cayga de repente y coja al que passa descuydado. Por el mesmo caso que las letras no se acompañan con charidad y buenas obras, son letras vazias, sal vana, luz muerta, edifficio q̄ esta para caer, *Scientia inflat* (dixo S. Pablo) *Charitas vero edifficat*: La ciencia desuanece, y la charidad edifica. Nadie hasta oy declaro este lugar como mi Padre san Augustin, escuchemosle. Aureys visto zymbriar vn arco con muchos andamios y puntales, pues

Epist. 119 c. 21.

notad

notad, que sobre la zymbria hueca cargan las douelas maciças y la claue, si estas no se assentassen muy liuiano y de ningun prouecho quedaria el apparato de las preuenciones, y la costa de los andamios: sirue pues el hueco de las letras para que edifique sobre ellas la charidad, y sino sirue para este fin, ay de la doctrina, que quedara vana, inchada y sin prouecho. En hareys lo de ver, en que assentada la claue, ya no es necessaria la cimbria que aunque la quiteys quedara firme el arco. Aunque vaya fuera el apoyo de la ciencia no tengays temor, que no caera, ni aun hara sentimiento el edificio de la charidad, *Charitas numquam excidit siue linguæ cessabunt, siue prophetiæ euacuabuntur, siue scientia destruetur.* De todo lo qual voluiendo al proposito de S. Hieronymo, colligimos, q̃ es obligacion de varõ Apostolico poner (como dize S. Ioan) la vida por su hermano y grãjearle cõ sus peligros seguridad para el alma. Tal es el zelo de la charidad q̃ juzga los daños agenos por proprios, y como tales los procura euitar con qualquiera riesgo. Dadme le zeloso de la honra de Dios, que yo os le dare offendido de lleno en lleno de sus agrauios. *Quoniam zelus domus tua comedit me, & opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me.* Por cierto estraño teson y porfia bien lleuada al cabo fue la del mundo con los ministros de Dios. Ellos muriendo por su bien y el sediento de su sangre, ellos sembrando con lagrimas y compassion de su incredulidad, y el arrãcando con tan grande enojo lo sembrado, que erã sus pascuas las muertes de los sembradores. A la

muerte de Iesu Christo nuestro Dios llamo el Euangelista san Lucas espectaculo, congregacion, a que (como aduierte Tertulliano) siempre se junta ron hombres alegres, buscando deleyte y entretenimiento en lo que yuan a ver en ella. Y puso con gran mysterio aquella palabra, porque le siruio de vna curiosa Antithesis, para declarar la poca seguridad de los contentos del mundo: *Qui aderant ad spectaculum istud reuertebantur percutientes pectora sua.* Ellos auian venido a verle morir, pensando boluer tan alegres y entretenidos de su crueldad, como quiẽ va a ver vnos toros, y boluian mordiendose las manos de despecho, hiriendose en los pechos de dolor: tan espatosos auian sido los prodigios de su muerte. Bueno fuera que donde toda la naturaleza auia hecho sentimiento por la muerte del Señor, se quedaran riendo ellos. Esconde el cielo su claridad y vistese de vn manto negro en demostracion de luto, borra sus resplandores el Sol, y tuerce el rostro por no ser testigo de traycion tan exorbitante, escondiendose entre las losas que hallo abiertas de los sepulchros, como dixo no se quien, affeãdo otros delitos mucho menos atrozes.

Li. de spec. tacul. ca. 2.

Luca. 22.

Lunamque rubentem
Ne foret his testis post longa latere sepulchra:

Horat. li. 1. Satyra. 8.

Pagan los montes de Gelboe (dize san Ambrosio) la asistencia q̃ hizieron a la muerte de Saul cõ esterilidad y disfauores del cielo, sin auer podido tener en ella culpa. *Aruerunt montes prophetico maledi-*

3 de Offic. ca. 7.

Eo, & pro regiæ necis spectaculo pœnam elementa soluerunt, Y no auian de boluer castigados de su curiosidad los que salen a ver morir a Dios, como si fueran a dar caça a vn venado? Llamo san Ioan Baptista a los Phariseos biuoreznos: *Genimina viperarũ:* Y como pondera san Chrysostomo con estremada propriedad, la primera sangre que este animal derrama es la dela madre que le engendro, que con la ansia de nacer no repara en romper el vientre maternal antes de tiempo, y aquellos como si les fuera en ello la vida, se embrauecian contra los que les engendrauan en el Euangelio y doctrina de la verdad. Leed a S. Hieronymo en el libro tercero contra Ruphino y hallareys que no se tuuo por vengada Herodias de la cabeça de sã Ioan con verla derribada en vn plato, espectaculo para mouer a compassion a vna fiera, en su lengua se entrego con vna aguja passandola mil vezes de parte a parte como si la vuiera oydo en vida las mentiras, porque mando clauar Artaxerges la del otro soldado con tres clauos. De sola Fuluia muger de Marco Antonio leemos que hizo otro tanto con la de Ciceron, irritada de la libertad de sus inuectiuas: *Fecerunt hoc, & Fuluia in Ciceronem, & Herodias in Ioannem, quia veritatem non poterant audire, & linguam veriloquam discriminali acu confoderunt,* Tal es el aborrecimiento que los hombres tienen a la verdad, y a los que les enseñan su camino, gẽte villana, desconocida, proterua, sin ley sin agradecimiento, y sin Dios. De tales se quejo el Real Propheta en el Psalmo quarẽta y tres a los ene

Alex. li. 6. dierũ Gen. cap. 10.

Eee migos

muerte de Iesu Christo nuestro Dios llamo el E-
Li. de spec. uangelista san Lucas espectaculo, congregacion, a
tacul.ca.2. que (como aduierte Tertulliano) siempre se junta
ron hombres alegres, buscando deleyte y entrete-
nimiento en lo que yuan a ver en ella. Y puso con
gran mysterio aquella palabra, porque le siruio de
vna curiosa Antithesis, para declarar la poca segu-
ridad de los contentos del mundo: *Qui aderant ad spe*
Luca.22. *ctaculum istud reuertebantur percutientes pectora sua.* Ellos
auian venido a verle morir, pensando boluer tan
alegres y entretenidos de su crueldad, como quiē
va a ver vnos toros, y boluian mordiendose las
manos de despecho, hiriendose en los pechos de
dolor: tan espantosos auian sido los prodigios de su
muerte. Bueno fuera que donde toda la naturaleza
auia hecho sentimiento por la muerte del Señor,
se quedaran riendo ellos. Esconde el cielo su clari
dad y vistese de vn manto negro en demostracion
de luto, borra sus resplandores el Sol, y tuerce el ro
stro por no ser testigo de traycion tan exorbitan-
te, escondiendose entre las losas que hallo abiertas
de los sepulchros, como dixo no se quien, afeãdo
otros delitos mucho menos atrozes.

Lunamque rubentem

Horat.li.1. Satyra.8. *Ne foret his testis post longa latere sepulchra:*

Pagan los montes de Gelboe (dize san Ambro-
3 de Offic. ca.7. sio) la asistencia q̃ hizieron a la muerte de Saul cō
esterilidad y disfauores del cielo, sin auer podido
tener en ella culpa. *Aruerunt montes prophetico maledi-*
cto

cto, & pro regiæ necis spectaculo pœnam elementa soluerunt, Y no auian de boluer castigados de su curiosidad los que salen a ver morir a Dios, como si fueran a dar caça a vn venado? Llamo san Ioan Baptista a los Phariseos biuoreznos: *Genimina viperarũ:* Y como pondera san Chrysostomo con estremada propriedad, la primera sangre que este animal derrama es la de la madre que le engendro, que con la ansia de nacer no repara en romper el vientre maternal antes de tiempo, y aquellos como si les fuera en ello la vida, se embrauecian contra los que les engendrauan en el Euangelio y doctrina de la verdad. Leed a S. Hieronymo en el libro tercero contra Ruphino y hallareys que no se tuuo por vengada Herodias de la cabeça de sã Ioan con ver la derribada en vn plato, espectaculo para mouer a compassion a vna fiera, en su lengua se entrego con vna aguja passandola mil vezes de parte a parte como si la vuiera oydo en vida las mentiras, porque mando clauar Artaxerges la del otro soldado con tres clauos. De sola Fuluia muger de Marco Antonio leemos que hizo otro tanto con la de Ciceron, irritada de la libertad de sus inuectiuas: *Fecerunt hoc, & Fuluia in Ciceronem, & Herodias in Ioannem, quia veritatem non poterant audire, & linguam veriloquam discriminali acu confoderunt,* Tal es el aborrecimiento que los hombres tienen a la verdad, y a los que les enseñan su camino, gẽte villana, desconocida, proterua, sin ley sin agradecimiento, y sin Dios. De tales se quexó el Real Propheta en el Psalmo quarẽta y tres a los enemigos

Alex. li. 6. dierũ Gen. cap. 10.

migos del Euangelio: y descubrionos el Apostol san Pablo este thesoro en el capitulo octauo de los Romanos. *Quoniã propterte mortificamur tota die æstimati sumus sicut oues occissionis*. Tratanos el mũdo como ouejas dedicadas al cuchillo; esta estima haze de nuestras vidas, y este caudal. Quando se mato la oueja, para el plato del ciudadano? o quando la comio el cauallero? A Dauid, que auia subido a Rey de pastor pudo el Propheta Natan acriminar la insolencia del adulterio debaxo de la parabola del otro rico que para festejar a vn passajero mato la oueja del pobre, con que condeno la grosseria del antojo Real, tan agena de hombre que occupaua lugar tan alto, que tuuo por empressa digna del braço de Dios hazer le confessar su locura y dar sentencia contra si en la materia, en que auia andado tan ciego. Por donde (como pondero singularmente el glorioso Augustino) no le hizo cargo del homicidio, de que por muy apassionado que estuuiera era forçoso confessarse por culpado, en solo el adulterio, en que se pudo temer que su ceguedad pretendiera escusas, se desseo ver al Rey reconocido, y indignado sin saber lo que hazia contra lo que auia hecho, sabiendolo. Assi que la allegoria de la oueja condeno la grosseria del antojo mas pastoril que real, porque nunca en mesas de Reyes (de que como dixo el Poeta aun no se excluyen todas las viandas de poca costa) se siruio tan grossero plato. Sirue se de ordinario la oueja para el serrano tosco, que jamas

Li.3. de doctrina Christia. c.21.

Horat. li.2 Satyr.2.

mas

mas entro en poblado, y para el pastor grossero, que no supo de regalo ni de gusto: en summa para gente barbara e ygnorante. Tal, pues, ha sido (dize el Apostol) la que se harta de nuestras carnes, y mata con nuestra sangre su sed, que para que constasse que tenia esse fin esta matança, y no otro, noto san Augustin, sobre el mesmo Psalmo, que auia dicho poco mas arriba el Psalmista: *Dedisti nos tanquam oues escarum*, y fue lo mismo que dezir. Ellos alegan que nos quitan las vidas como el pastor a la oueja roñosa para atajar la sarna en las demas, pero la verdad es, que nos deguellan por comernos a bocados, y satisfazer en nosotros su loca indignacion. Y no obstante esta ingratitud, como el medico que cura al enfermo de frenesi, assi se compadecian de su incredulidad, insistiendo ya en vn remedio, ya en otro, para restituyrles la salud de q̃ ellos mesmos se pribauan, y siruiendoles los malos tratamientos q̃ les haziã de obligarles a mayor piedad, que como madres cuydadosas caminauan en sentir su perdicion, al passo a que les auian aguijado los dolores del parto: que por el mesmo caso q̃ estos fueron vehementes, se viene a amar mas el q̃ los causa, tan agradecido es el pecho maternal, aun a las offensas del hijo. Introduze el Propheta Hieremias tragicamente las lagrimas de Rachel ya diffunta para encarecer el sentimiẽto q̃ hizo el pueblo de Dios por la captiuidad de las dos tribus, calamidad tã merecedora de lagrimas, q̃ como sino bastaran los viuos, assi cõbida a llorarla a los muertos. *Vox in Rhama audita est ploratus, & vlula*

tus Rachel plorans filios suos, y pudiendo introduzir a Lia (cuyos hijos eran los del tribu de Iuda (y cuya perdida era mucho mas de sentir que la de Benjamin, por auer de nacer del Iesu Christo nuestro Dios, segun la carne) no lo haze teniendo consideracion a los dolores que costo Benjamin a Rachel y a que murio de su parto, segun leemos en el Genesis en el capitulo treynta y cinco, prendas (sin duda) poderosas para obligarle a llorar cõ mayor ternura. Por lo qual (como muchos interpretes entienden) dixo el Propheta, que auian llegado sus gritos a penetrar los cielos: que esse es el sentido, segun su interpretacion de aquellas palabras. *Vox in excelso audita est*, y conforme a ellas paraphraseo Iuuenco, poëta Christiano en aquel verso.

Horrendis grauiter cœlum pulsasse querelis.

Y el Euãgelista S. Mattheo, trayendo este lugar en sentido Espiritual, al llãto que se hizo en toda la tierra de Bethlem por la muerte de los innocẽtes, declaro que auia sido mil vezes grande y espãtoso su dolor Todos los animales, que se conocẽ, sienten excesiuamente el robo de los hijos, y entonces estan mucho mas fieros y intratables, quando los echan menos en su aluergue.

Satyr. 6. *Tunc grauis illa viro, tunc orba tigride peior.*

Dixo Iuuenal, pero ninguno lo siente mas locamẽte q̃ la Ossa, como el Espiritu Sãto nos lo enseña

en

en el ſegundo de los Reyes en el c.17. en el.7. de los Prouerbios, y en el.13. del Propheta Oſeas. *Occurrā eis* (dize) *quaſi vrſa raptis catulis*, Podemos collegir la cauſa deſta verdad de S. Ambroſio en el c.4. del lib. 6. de ſu Exameron: y de Plinio en el.36. del lib.8. de ſu Natural hiſtoria, porq̃ conforme a ſu doctrina, pare la oſſa dos vezes los hijuelos, vna con el cuerpo y otra con la lengua. La primera mal formados y a manera de vn embrion, en que no ſe diſtinguē bien las factiones, y la ſegunda los reforma lamiendoles, haſta dexar diſtinctos los ojos de la nariz, y la nariz de la boca, que del primer parto auia ſalido todo rebuelto y confuſo. De que podemos inferir, que los dolores que padece el Apoſtol predicando la Fee, y las lagrimas que derrama ſembrando el Euangelio, le ſiruen de atizar el eſpiritu abraſſado, conque ama tiernamente a los hijos de ſu doctrina, que ſon partos coſtoſos, engendrados cō los dolores del martyrio y perſecuciones, y reformados con la lengua y palabras de la verdad. *Filioli mei quos iterum parturio*, (dize ſan Pablo) *donec formetur Christus in vobis*. A eſtos trabajos reſpōde en premio vn gozo ſingular que no le puede eſtoruar el mundo, y es el teſtimonio de la buena conſcienſcia, la ſeguridad conque viue el miniſtro de Dios, de que de la perdida de ſu proximo no le puedē hazer cargo a el, pues auenturo tantas vezes ſu vida por remediarle. En el que logro, ſe goza de ſu conuerſiō con los Angeles, y del q̃ ſe le mal logro no dexa de coger algun fructo, que lo es ſin duda y grande el deſcanſo conque pone en ſaluo ſu zelo, ſeguro de

Galat.4.

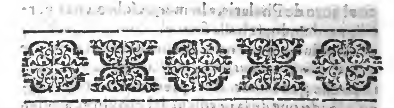
que no le reprehendera su coraçon de negligente, en solicitar el remedio de su hermano, regozijo q̃ compara la Sagrada escriptura a la alegria de la tornavoda. *Secura mens quasi iuge conuiuium.* Vaquete perpetuo le llama porque no tiene dexo desabrido, antes con el fin del placer de oy se suele apercebir para el de mañana. Tal es el testimonio de la consciẽcia segura, que pudo dezir Dios por el a su esposa; *Caput tuum sicut carmelus:* tu cabeça leuantada es como la cumbre del carmelo empinado, que desde lugar superior y eminente, sin tener porque se esconder ni huyr de nadie esparce el olor de la buena reputacion por todo el contorno: tan descolladamente te señalas en todas occasiones: y tan señoril animo engendra en ti la confiança de tu coraçon. Vinieron a dezir los Stoycos que esforçaua este testimonio al hombre virtuoso y constãte, de manera q̃ si le pusiessen en el toro de Phalaris alli se auia de hallar como en vna cama de flores. Rieronse dellos Tullio en sus Tusculanas, y toda la secta de los Accademicos y Pithagoricos y tuuieron poca razon, que yerros por amores de la virtud perdon merecen de los hombres sabios. Mayormẽte que del otro cuento de Aulo Gellio, que refiere san Augustin se echa de ver que no yuan tã fuera de razon los Stoycos como les achacaron. Y san Gregorio Nazianzeno en la oracion *Ad Philagrium:* y san Basilio en la Epistola *Ad Eudoxium:* (si ya la vna y la otra no es toda obra de vn solo author) estan de su parte contra Aristoteles, y en la yglesia hemos visto la constancia da vn Laurencio, que si no

Lib. 9. c. 4. Quest. 30. in gen. to. 4. lib. 19. de ciuit. c. 1.

en el

en el toro de Phalaris, a lo menos sobre vnas parrillas ardiendo, se halla sin turbacion, y reprehende al tyrano porque no le buelue del otro lado y le come: *Ministrantibus prunas insultat leuita Christi.* Pues todo este gozo interessa el predicador ecclesiastico, viendo que de la perdició del proximo, a quien el tuuo a su cargo ha salido en paz y sin culpa, *Lætabitur iustus cum viderit vindictã, manus suas lauabit in sanguine peccatoris,* No quiere dezir lo que parece que suena, esto es: que se holgara el justo de la perdició del malo, que no se huelga della Dios, quiere dezir, segun interpretan san Hilario y Theodoreto, que quando llegare el dia del castigo del peccador se alegrara el justo de que no le encarten a el en el delicto del otro. Siempre denoto lauarse las manos en causa de sangre, mostrarse vn hombre sin culpa de la que alli se derrama, como lo hizo Pilatos, pretendiendose hazer a fuera de la muerte del Señor, y se collige de otros lugares de la sagrada escriptura dize (pues) Dauid que se lauara el justo las manos en la sangre del peccador, porque se purgara de la sospecha que podia auer contra el, de ser parte en su desgracia: declararale por inculpado la senté cia de Dios, y darle ha gracias por lo mucho que trabaxo por reduzirle, y con este gozo quedaran recompensadas las lagrimas que derramo sobre su incredulidad, sembrádo la doctrina del Euangelio. *Psalm. 57.* *Deute. 21.* *Psalm. 25.*

(?)



QVI SEMINANT IN LACHRIMIS IN exultatione metent.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que a los trabajos desta vida les esta prometido el descanso de la otra.*

DEL valor y vtilidades de las lagrimas, de que se offrecia tratar en este verso, hizimos particular consideracion en el primero del Psalmo passado: por lo qual solo aduertiremos ahora el intento a que le trae el Propheta, que es consolar a los affligidos con la esperança de que se han de mejorar los tiempos, y trocar en gozos eternos los desconsuelos temporales. La comparacion de que vsa es muy a proposito para lo que dessea persuadir. Sale (dize) el labrador a sembrar con tiempo contrario, porque ni la tierra tiene la sazon que ha de tener, ni el temporal promete mejoria, el viento le lleua el grano de

de las manos y no puede repartirle como quisiera: gime y suspira el pobre la perdida de su hazienda, que por entóces juzga por acabada: y sobre todas estas lagrimas entra el hibierno con yelos y soles, la primauera con ayres y lluuias, y acudele mucho mejor de lo que penso: de manera que coge gozoso el fructo de sus lagrimas y desconsuelo. Hasta aqui tenemos en este verso, la applicació reserua el Propheta para los vltimos: dóde veremos las lagrimas de nuestros esclauos trocadas en grande contéto, y multiplicados los fructos sin cóparació mucho mas de loque prometian las esperanças: pero que marauilla (dize Euthimio sobre este lugar) q̃ sea la siega tan alegre auiendo sido la sementera tã remojada? No tiene mayor azar el sembrador que la sequedad de la tierra, tanto se dessea el agua por el otoño para que se incorpore la semilla, como en qualquiera otro tiempo para que crezca: pues si ellos sembraron con lagrimas, dicho se estaua que les auia de responder abundantemente: porque si (como dixo san Pedro Chrysologo) lagrimas fueron las que humedecieron el cuerpo seco de la madre de Samuel, y sacaron tan hermoso fructo de tierra tan esteril, la que se regare con essa influencia no podra dexar de acudir bien por todo extremo. *Beati qui seminatis super omnes aquas immittentes pedem bobis & asini.* Dichosos los que no sembrays en poluo, los que primero hartays de agua la tierra q̃ sobre vna lluuia copiosa puedese esperar tan gran cosecha de fructos que vosotros mesmos echeys el buoy y el jumento a pacer en los sembrados, co- *Serm, 73.*

 sa

sa que suele defenderse con grandes penas. Esso significa aquella palabra, *omnes*, y no lo que a prima faz suena con qualesquiera aguas: grandes aguas quiere dezir, lẽguage de la Escriptura. *Omnem escam abominata est anima eorum*. Y San Pablo a los de Chorintho. *Si habuero omnem fidem ita vt montes transferam*. Alli el, *omnis*, denota grande comida, y aqui gran Fee. Considero Tertulliano sobre este verso, que la promessa del gozo se haze a los affligidos, no a los alegres: y la del descanso a los trabajados: y generalmente los bienes del cielo se prometen a los q̃ estan en disposicion contraria. *Certe oblectatio & exultatio illis promittitur qui in diuersa conditione sunt*. Bien auenturado (dize el Señor) el fatigado, el desconsolado, el lloroso, el que padece continuos trabajos, que aunque al tiempo del sembrar parece que desperdicia, no lo echa en saco roto que para el es todo lo bueno que ay en la casa de mi Padre. Honro IesuChristo nuestro Señor en gran manera los trabajos, pero aduertid que no todos, sino los que se padecen por el: que importa sembrar con lagrimas si se siembra en tierra pedregosa, o no se siembra buena semilla. *Ventum seminabunt, & turbinem colligent*. Sembrastes viento, que pensauades coger sino toruellino? Porcierto el ayre encerrado en los sulcos de la tierra, quando quisiere brotar y salir arriba necessariamente ha de leuantar el poluo y cegaros. Que espera el vano que le ha de dar Dios por sus limosnas, auiendose pagado el anticipadamente, y de su mano? Mala semilla sembrastes, confussion y verguença cogereys. *Qui seminat in carne de*

Li. 4. cõtra Martion. cap. 14.

carne metet corruptionem & qui seminat in spiritu de spiritu metet vitam æternam. Cada tierra lleua su fructo: la cuesta es buena para plantar viñas. *Bacchus amat colles.* El arenal para pinares, las enzinas se crian en los montes, y el pan nace en la tierra gruessa: de que sirue sembrar trabajos y dolores, si se siembran en la carne mortal, que de ay no se puede esperar sino corrupció como de heredad corruptible sembrad los en el espiritu que es immortal y respondera os con vida eterna: que de malas noches passa vn hombre carnal por dar alcance a vn antojo: que de martyrios vn ambicioso por conseguir vna honra vana, en mas formas se muda que Protheo dize san Basilio, y entiende que es sentencia de san Pablo en aquel lugar, *Charitas non est ambitiosa*: que el lee, *Non mutat se in varias formas.* A todos dessea agradar aunque sea perdiendo de su derecho, como vimos en vn Absalon que el dia que desseo alçarse con el reyno abraçaua a los azeyteros que llegauan a palacio con negocios. Y aun si lo ponderays bien hallareys que es esse el natural de la ambicion, y que de ay toma la deriuacion su ethimologia. Llaman los Poetas ambiciosa a la hiedra.

In regulis breuioribus interrogat. 246.

Lascibis hæderis ambiciosior:

Horat. li. 1. Ode. 36.

Por la tenacidad, con q̃ abraça las plãtas, de q̃ se pretende valer: y ora se tome la metaphora de ay, hora de otra parte, la significacion de: *Ambire:* essa es. Y de q̃ prestã tãtos trabajos si no se padecen por Dios, mal empleados vãlla hora q̃ no se poné a quenta

a quenta suya solo el es por quien se peligra cuerdamente porque el solo sabe pagar con ventajas. Esta sediento Dauid de la agua de Betleem y tres caualleros suyos por dar aquel gusto al Rey se auenturan a traersela: poniendo sus vidas a vn riesgo euidente, por auer de romper por medio de las esquadras de los Philisteos: quando vee Dauid el agua en sus manos considera que no es razon emplear la sangre de tres hombres insignes en cumplir vn antojo real, *Numquid sanguinem istorum bibam?* Y reconociendo que por solo Dios se podia auenturar el hombre con razon de la manera que sus capitanes se auenturaron por darle a el gusto, le hizo della vna offrenda religiosa sin atreuerse a tocarla: *Et libabit eam Domino.* Acordose Dauid dize Theodoreto de que otro tiempo auia comprado vn torpe deleyte con la sangre del mejor capitan que tenia: y como castigando sus desseos hizo penitencia del yerro passado en guardar sediento aquel respecto a la sangre de los suyos. Assi que es menester sembrar en tierra agradecida: para no quedar defraudados de nuestras esperanças: Padecer por Dios y llorar por sus ausencias, si queremos lograr nuestros trabajos: que auiendo los sufrido por seruirle muy a su quenta toma el honrarlos: Sentaua Dauid a su mesa a vn hijo de Ionatas que se llamaua Miphiboseth, y añade por aduersatiua la Escriptura, *Et erat claudus vtroque pede,* que le hazia aquella honra con ser coxo de entrambos pies: q̃ para sentarse a la mesa de vn Rey cada dia no dexaua de tener algo de indecēcia auer de soltar las muletas

In quaestionibus super lib. Regum

2. Reg. 9.

mulctas ante sus ojos, y parecer delante de el a aquella hora con los pies torcidos, y fajados, que vuiera muchos que les quitara la gana de comer solo verle: pues no os espante la humanidad de Dauid, que obligacion tiene a honrar aquellos pies, pues los lastimaron en odio suyo. Leed el capitulo quarto del libro segundo de los Reyes, y hallareys que el dia que vino la nueua de la muerte de Saul era Miphiboseth de cinco años, y huyendo con el vna ama que le criaua, temerosa del poder de Dauid, cayo con el muchacho, y quedo coxo de la cayda: a esso pues tiene el Rey justa attencion en sentarle a su mesa, aunq̃ sea coxo, q̃ no ha de desmerecer para con el, sino ganar mucho la manquedad de los pies, auiendosela causado el miedo con que la ama huya de su poder, y el odio que tenia a sus cosas. De que manera os parece que honrara Dios vna carne tostada cõ san Lorenço, y otra apedreada en san Esteuan. San Augustin dize (aunque no diffinitiuamente) q̃ los Martyres han de resuscitar con sus llagas, para mayor gloria suya, y q̃ no aura cardenal en el cuerpo del Martyr q̃ no parezca vn rubi: y lleua mucho camino este parecer, pues el mesmo Señor, q̃ (como dize S Pablo) ha de retratar su gloria en nr̃os cuerpos, sabemos q̃ las guardo en el suyo, tãto se precia Dios de hõrar las passiones de sus sieruos, y de glorificar los trabajos que le padecieron por el. De ay nace aquel cuydado con que se pone a enjugarles las lagrimas, de q̃ nos aduierte S. Iuan en su Apocalypsi *Absterget Deus omnem lachrimam ab oculis Sanctorum.* Li. 22 de Ciuit, c. 20.

Porque las quiere authorizar cõ ser el el que las en juga, luego cordura es no reusar el dolor ni dar de mano a la afflictiõ que tiene tal remunerador y galardon tan auentajado: quien puede escusarse de padecer por Dios, siendole forçoso si desampara aq̃lla vereda, harar y cabar en el mundo? Quien es tã prodigo de si que quiere mal logear la promessa deste verso? no viene bien regalo y plazer a medida de vr̃o antojo en esta vida, y pẽsar alcãçar la otra, no se cõpadece entrar en la gloria sin sangre, q̃ los cõsuelos celestiales no estã prometidos a los deleytes del siglo sino a los desconsuelos y dolores. El descãso de aquella eternidad cõ los trabajos desta vida se grangea. El dia de la Resurectiõn gloriosa del Señor, despues de auer llorado Maria Magdalena sobre su sepulchro se le apparecio y dio a conocer; segun refiere el Euangelista S. Iuan, y ella al punto se arrojo a sus pies y los començo a besar, como se collige de san Matheo. *Mulieres autem tenuerũt pedes eius*, detienela el Señor, y dizela vnas palabras en que han hallado gran difficultad los doctores. *Noli me tangere nondum enim ascendi ad Patrem*: No me toques, que aun no he subido a los cielos, cosa espantosa a sus discipulos, no solo no les prohibio que le tocassen glorioso, pero les combido para que lo hiziessen: *Palpate & videte, quia Spiritus carnem & ossa non habet, sicut me videtis habere.* A Thomas incredulo le llega el los dedos a los varrenos de los clauos, y la mano a la llaga del costado, y a Maria fiel y que le llora como veemos la recatea hasta los pies? Y lo que mas admira

ra en esta clausula es la razõ porque se los defiẽde no me toques (dize) que aun no he subido a don de mi padre esta:. por ventura despues que aya subido tocarale mejor? no si no mucho menos. A hora escuchad vna interpretacion que sin duda es la legitima como Maria vio a su Maestro en tan differẽte figura de lo q̃ antes le auia conocido q̃ pẽso que era la guarda de la huerta; hecho de ver que quien vsaua de aq̃llos disfraces a buelta de cabeça se le podria desaparecer y temerosa desta perdida se arrojo a sus pies con tan grande ansia que no se los soltara jamas si el no la aduirtiera que era menester acudir a dar auiso a los Apostoles: que estarian turbados y doloridos con su muerte: *Sed va de annuncia fratribus meis*. A este excesso de amor responde nuestro Dios con la razon de arriba mandãdola no que no le toque si no que no se detenga tanto: y vale lo mesmo que si dixera: no te des tanta priessa que aun no me voy: quarenta dias te que dan en que te podras goçar con essos pies: a hora attendamos al consuelo de mis discipulos: De manera que antes la asseguro el toque de los pies gloriosos que se le estoruasse y: en vez de pocas horas que ella los podia tratar y regalarse con ellos, la prometio que por muchos dias los gozaria mas de espacio: no veys como le han luzido a Maria las lagrimas que el dia de su conuersion derramo sobre ellos? Alli los besó: los enjugo, los rego: y como a pies de cuerpo defuncto les anticipo el beneficio de la vncion, pues quien de essa manera los regalo mortales justo es que los goze gloriosos: y que los dolores

dolores, y amarguras q̃ padecio su alma sobre ellos acusada de su cõsciencia, mofada de los cõbidados menospreciada del Phariseo, se recõpensen cõ el regozijo de tocarlos ya inmortales, y bañados en resplãdores de gloria. Y cõsiderad de camino q̃ cõstãte es Maria en su vocaciõ, aq̃llos pies la dieron la vida, alli logro el primer lance de su buena suerte: cabe ellos la hallo la quexa de su hermana Martha, en conociendo la voz de su Dios, luego se abalança a ellos, no se sabe apartar de alli. Perniciosissima cosa es para vna alma diuertirse de su vocaciõ. Llame Dios para la vida actiua sin duda que peligrare en desampararla: quiereme para la cõtemplaciõ, mucho me importa seguirla cõ grandes veras, que el que retrocede de ay mal guiado va, y puedese temer que dè en algun despeñadero. Si te parece que sin detrimento de tu vocacion puedes añadir virtud a virtud, y merito a merito, biẽ estoy con que lo procures, pero soltar desde luego el prouecho del estado en que te hallas en confiança de lo que no tienes prouado, ni sabes como saldras cõ ello: podria ser ardid de Satanas, para dexarte sin lo vno y sin lo otro. 1. Corint. 7 *Circuncisus aliquis vocatus est? non adducat praeputium: in praeputio vocatus est? nõ circuncidatur: vnicuique sicut diuisit Dominus, vnumquemque sicut vocabit Deus, ita ambulet.* Li. 1. cõtra Iouinianũ. Considero delgadamente el glorioso san Hieronymo este lugar, que tiene sin duda difficultades en la letra. Cõsultele el lector, si dessea concertarlas, que yo no me puedo detener. Viue vn labrador orilla del mar de su hazienda, parecele que no es mucha la ganancia y

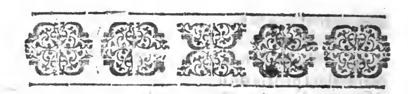
que

que el trabajo lo es, vende las heredades, haze su varco, compra sus redes, y metese a pescar creyendo que es vida menos trabajosa y de mas prouecho. al tercero dia que entra en el mar le captiuan los moros de Argel y tiene necessidad de gastar la poca hazienda que tenia en el rescate. Dexa el otro estudiante las escuelas y asienta debaxo de la vandera, que llego a la vniuersidad, cansado de no entender la facultad en que estudiaua: en la primera refriega le dan vn pelotazo con que le mancan de vn braço, o le dexan coxo de vna pierna mientras viuiere: bien les vuiera estado al vno y al otro no mudar de vida, que si perseueraran en la que es de creer era su vocacion no peligraran tan costosamẽte. De las estrellas del cielo dize el Propheta Baruch, que siruen a Dios con alegria, y cada vna desde su lugar en que el la puso. *Stellæ luxerunt ei cum iucunditate, qui fecit illas, vocatæ sunt, & responderunt, adsumus.* Al llamamiento del Señor respondieron todas conformes. No nos hemos mudado de los puestos en que nos mandaste seruir. Tales quiere la Magestad de nuestro Dios a sus sieruos, obedientes a su voz, que no turben el concierto de su Iglesia, ni quiebren el orden que les tiene dado en como le han de seruir. No es acertado retroceder del estado en que Dios te puso, aunque sea socolor de auentajarte en la virtud, que si bien lo miras, los prouechos del vn estado son ciertos y los del otro dudosos, y assi la ventaja que suele el Demonio prometerte en essa mudança, para diuertirte de hecho de tu vocacion, y dexarte sin lo que pensauas gran

gear, y sin lo que tenias, bien recompensada esta en ser tu vocacion el estado en que perseueras, y por ventura no hallaras descomodidad en el, que no la descubras despues donde pensauas mejorarte. Dixolo singularmente el Apostol en el lugar de arriba. *Seruus vocatus es? non sit tibi curæ, sed & si potes fieri liber magis vtere.* Llamote Dios para esclauo? no te de pena, antes (como interpreta bien san Chrysostomo) si pudieres ahorrarte entonces has de seruir mejor: que es la razon Apostol sagrado? yo te la dire. Porque la hora que Dios te quiso para sieruo de hombres, te hizo liberto suyo: quiere dezir liberto el esclauo a quien su Señor dio libertad. De manera que no dexas por esso de ser libre, ni pierdes tan poco lo que pensauas auentajar con mudar estado. Por otra parte no te has de librar de seruir, aũque te ahorres, que los mas libres del mũdo son esclauos del Señor: assi que no ay para que desamparar tu vocacion con esperanças de mejoria. *Qui enim in Dño vocatus est seruus, libertus est Dñi, similiter qui liber vocatus est seruus est Christi.* Pero boluamos a nuestra cõsideraciõ q̃ nos hemos diuertido algo della, y demos a Maria el parabien de auer logrado tãbiẽ los officios de piedad q̃ hizo con los pies de su Maestro, y desengañemos a los ignorantes que piensan sin vna lagrima, sin vn azote, sin vn rato de dolor, conquistar el cielo: para que conozcan que errados van. La gloria de nuestros cuerpos (dize el Apostol) ha de ser vn traslado de la del de IesuChristo, en nosotros ha de retratar su claridad. *Qui reformauit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis*

tatis suæ. Pues si en el cuerpo del Señor poneys los ojos, vereys que la gloria assento alli sobre los açotes, las heridas, los cardenales: primero bebio, como dize Tertulliano, la hiel y vinagre en la Cruz, q̃ comiesse el panal con sus Apostoles, las glorias reseruo para la postre cõ las passiones dio principio a la comida, *Prænuntians eas, quæ in Christo sunt passiones, & posteriores glorias*, dize S. Pedro. De que podeys inferir, que auiendo os de parecer a aquel dechado aueys de querer gloria sobre cuerpo açotado, agugerado, roto, que entonces armara bien, y no sobre carne delicada, tratada con regalo y sin aspereza, que quien esso pretende dessea el jornal antes del trabajo, el puerto primero que la embarcaciõ, los fructos sin labrança: engaño, que no le padecen sino los que no consideran lo mucho que le costaron sus almas a Dios y lo que deuen a su sangre.

li. de Corona militis, cap. 14.

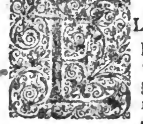


VERSO SEPTIMO.

Euntes ibant, & flebant mittentes semina sua.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Que todo lo que dura este destierro es tiempo de lagrimas para los hijos de Dios, y que los gozos del mundo passan como sombra.*



L Lenguaje con que el Real Propheta nos acuerda las lagrimas del pueblo de Dios, offrece luego al pensamiento vna consideracion muy tierna, y vna lastima muy piadosa. Ya el gozo de la venida se auia sorbido el llanto de la yda miserable: ya auia setenta años que passo lo que en este verso se refiere, y vsa (no obstante esto) el Psalmista del preterito imperfecto, que denota

las

las cosas a medio hazer, y de quienes, aun falta mucho. Presumiendo los pintores de modestos y preuiniendo las faltas que podrian tener sus pinturas, ponen al pie de ellas (como da a entender san Basilio) *Faciebat*: significando, que aun no auian alçado la mano de la obra, y no dizen, *Fecit*, que fuera darlas por perfectas de todo punto. Otro tanto nos esta enseñando nuestro verso, que pudiendo dezir, *Ierunt, & fleuerunt*, dize, *Ibant, & flebant*, con que señala, como con el dedo, la grande continuacion de las lagrimas de los hijos de Dios, y quan a la larga van sus sentimientos, y descubre bien a la clara el engaño de los que professando virtud y perfection, buscan descanso y regalo en esta vida, toda ella es tiempo de aduersidad, y de milicia: y tal, que no se auiendo conocido hasta hoy alguna en que no jubilen los soldados viejos, y tengan sus treguas los visoños, sola esta no da lugar ni a los vnos ni a los otros a que suelten las armas de las manos. Tienen los Reyes (dize la scriptura) sus tiempos ciertos para hazer jornadas. *Eo tempore, quo solent Reges ad bella procedere.* Los vageles que salen en corso los veranos, se retiran al puerto los hibiernos, pero la vida del hombre, y mucho mas la del sieruo de Dios, toda esta dedicada a la pelea. *Militia est vita hominis super terram.* Dize el sancto Iob. Batalla campal la llama, y no en el mar, donde puede desgarrar el tiempo, y impedirse por muchos accidentes el combate. *Nihil aeque fortuitorum capax, quã mare.*

Cõcione ad adolescent.

Tacit. li. 4. Annal. c. 2

sino en la tierra, donde a qualquier hora, y en qualquier occasion se haze temer el enemigo. Por donde el glorioso Augustino, glossando este lugar de Iob en sus confessiones, añadio que era guerra sin treguas. *Militia est vita hominis super terram, absque vllo interstitio.* Todos los setenta años desta captiuidad da a entender Hieremias, que perseuero el pueblo affligido en su llanto. *Plorans plorauit in nocte, & lachrima eius in maxillis eius.* El hijo de Dios aduirtio a sus discipulos, que auian de llorar y sollozar mientras durasse la alegria del mundo. De manera, que a los mesmos plazos le esta librado al Christiano el consuelo, y amenaçado el tormento al mundano, y por el consiguiente lo que este durare en sus gozos, ha de perseuerar aquel en su tristeza. No sin gran mysterio reparo el Spiritu Sancto en aquella amorosa demonstracion, que dara nuestro Dios a los justos, quando se les reuelara rostro a rostro en la gloria. Tres vezes dize en su Escriptura, vna por Esayas, y dos por san Iuan, que les enjugara entonces las lagrimas. *Absterget Deus omnem lachrimam ab oculis eorum, & iam non erit amplius, neque luctus, neque clamor.* Prenda (sin duda) tierna y regalada de la perpetuydad de su estado, diligencia conque se asseguran los moradores de la triumphante Hierusalem, y depuesto todo linaje de temor se prometen no caer jamas de la amistad de Dios, ni ser repelidos en sus peticiones. Para assegurar el gran poeta a la otra Diosa que auia introduzido, llorando el daño de los suyos, de que se cumpliria su desseo, dize que

Li.10.c.28

Esaiæ.25. Apoc.7 & 21.

que la llego el padre el rostro al suyo, y regalandose primero con ella antes que la respondiesse la enjugo las lagrimas,

Olli subridens hominum sator, atque Deorum.
Vultu, quo cælum, tempestatesq; serenat. Virgil. Æneid. 1.
Oscula libauit natæ, dehinc talia fatur.

Haze en el segundo verso vna disfrazada allusion al llanto de la hija, dando a entender que no podia dexar de quedarla sereno el rostro, auiendo llegado al que huyen las tempestades, y a cuya presencia lo queda el cielo. Otro tanto haze nuestro Dios con sus hijos el dia que acabados los dolores desta vida mortal les recibe en sus eternas moradas. El primer passo que dan es recebir aquel abraço desseado; y aquel fauor de su voca. Dichosas lagrimas, en cuyo abono cabe la mas gallarda approuacion que puede auer, de que tienen satisfecho a su Dios, pues las enjugan los labios, que hizieron con vna palabra los cielos.

Tu tibi tunc erucca places, fletumque labellis
Exorbes. Iuuenal Satyra. 6.

Dixo no se quien condenando la credulidad de vn marido, descubierta en otra tal demonstració. Pero no notays el assiento que hazen las lagrimas en el rostro del sieruo de Dios, que las lleua por enjugar, aun estando a vista del cielo? Todo lo que

se prorroga la absẽcia de Dios perseuerã ellas, y auiẽdose de entrar cõ ojos serenos en la gloria se remite hasta los vmbrales del cielo el enjugarlas, tãto durã los lutos deste destierro, y los sentimientos de su soledad. *Fuerunt mihi lachrimæ meæ panes die ac nocte, dum dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus?* Hallo mi padre san Augustin vn gran primor en este verso, q̃ para confirmaciõ de lo q̃ vamos tratando es lo q̃ se puede dessear. No dize el Real Propheta como en otras partes, q̃ hizo bebida de sus lagrimas mientras estuuo absente de la casa de Dios, Pã y comida dize q̃ hallo en ellas, q̃ para enseñarnos lo mucho q̃ le duraron fue admirable cõparacion. La bebida humeda y fria refrigera el cuerpo y mata la sed, pero el pan seco y caliente necessariamente ha de encẽderla. Si vuiera bebido sus lagrimas como agua, pudiera satisfazer con el llanto de la noche a la sed importuna del dia, y cõ el de la tarde a la de la mañana, pero auiẽdolas comido como pã, dicho se estaua q̃ auia de quedar mas sediento dellas. Vso desta mesma figura Iesu Christo, quãdo para cõdenar la inhumanidad de su pueblo, q̃ le dio a beber hieles al pie de la Cruz, dixo en el Psalmo. 68, *Et dederunt in escam meam, fel & in siti mea potauerunt me aceto*, El Euãgelio dize que se la dieron a beber. *Et dabant ei vinũ bibere cum felle mixtum*. Y ella recibio por plato amargo y desabrido, como querellandose de que para matar su sed le auian offrecido vna bebida que se la pudiera encender mas, De manera que en el que llora las absencias de Dios, vnas lagrimas llaman a otras, y de auer llorado oy, queda dispuesto

puesto para llorar mañana, y esso dize Dauid llamando a las lagrimas manjar de su sustento. No se pudiera suffrir desconsuelo tan prolongado, si no le alentara saber que tiene de su parte a Dios, con cuyo amparo las perdidas tẽporales son muy ligeras, por mas que parezcan graues y pesadas. Mirad a los ojos de nuestros esclauos, y vereys que el Real Propheta les da lagrimas de sembradores, q̃ no pierden, (aunq̃ lo parece) lo q̃ sueltã de la mano, mas lo depositan para cobrarlo a su tiempo con logros. El llanto de el mundo, y de la gente que ha llegado a perder a Dios es el que deue sentirse, q̃ el de los que lloran por la gloria de su nombre, como nuestros pressos, aun no merece nombre de llãto. *Falices lachrima* (dixo san Bernardo) *si tamen dicenda sunt lachrima*. Dichosas lagrimas (si ya no las agrauiamos con este titulo) pues les esta prometido eterno gozo, en que se han de trocar. Al summo Sacerdote le estaua prohibido en la ley, rõper la vestidura, y quitar de la cabeça la tyara. *Cidarim de capite suo non deponet, & vestimenta sua non dirrumpet*. Varias causas dã los expositores deste mãdato pero la q̃ hallo san Hieronymo, es singular y muy deste proposito. Siẽpre rõper la vestidura, se tuuo por demostracion de grandes perdidas. Miradlo en la historia de Iob, que acabando de oyr la muerte de sus hijos, q̃ fue la postrera de las q̃ tenia q̃ temer, rasgo sus ropas, y dixo aq̃llas palabras de tan heroyca paciẽcia. *Nudus eggressus sũ de vtero matris meæ & nudus reuertar illuc*. Acabãdo Thamar de tropeçar con su suegro, dize el texto sagrado q̃ se quito las

Exod. 28.

Iob, 1.

galas con que auia fingido el traje de ramera, y san Hieronymo entiende que las rasgo en despecho de auer perdido su honestidad. Vna vez q̃ vimos q̃brar a Cayphas esta ley, prophetizo con el hecho la perdida de su sacerdocio, y otra q̃ oymos rõperse de arriba a baxo el velo del tẽplo se nos auiso la de su Sãctuario, q̃ lo vno cõsidero este sancto doctor y lo

Gen.38. otro S. Leõ Papa. *Thamar amissa pudicitia scidit tunicam,*

Matth.26 *Cayphas perdito sacerdotio rupit publice vestimentum.* Pa-

Epist.128. labras son de san Hieronymo, y de san Leon las q̃

Serm.8.de se siguen. *Traxisti Domine omnia ad te cum scisso templi*

paßio.Dñi *velamine Sãcta sanctorũ ab indignis pontificibus recesserunt, & omnis creatura impiorum se vsui denegaret.* Pues porq̃ el que viue en la priuança de Dios, (como auia de viuir el Pontifice) no se ha de juzgar por perdido so en los trabajos, que le succedieren, como la gente comun, le veda la ley, aun las ceremonias acostũbradas de luto, y no quiere que por la muerte del hermano ni del hijo rasgue la ropa, ni de a entender que le perdio, que Dios que se le quito de delante se le sabra boluer como a Iob, y mejorado si le conuiniere. De que se infiere que por largos que sean los trabajos de los justos siendo temporales no se han de tener por trabajos: como ni el descanso y regalo de los peccadores se deue contar por tal, aunq̃ se nos antoje q̃ dura mucho, en fin todo tiẽpo es breue, y no se ha de juzgar de las cosas por el estado q̃ agora tienẽ, sino por el que tẽdran despues. No aueys de medir el aparato y grãdeza de la casa real por las alhajas q̃ veys desemboluer en vna vẽta, q̃ por seruidos q̃ seã los Reyes quãdo vã

de

de passo, lo son mas estando de assiento en sus cortes: ni aueys de juzgar de la maraña a la primera jornada de la comedia, que de ordinario se truecan las suertes en la vltima. No ayays miedo que se deshaga el auditorio sin que quede rematada la farsa. Tened paciencia que passando van los entremeses de este siglo, y desde luego podeys començar a contar por Rey al que veys tratar como esclauo. *Hoc itaque dico fratres tempus breue est, reliquum est, vt qui habent vxores, tanquam non habentes sint, & qui flent tanquam non flentes, & qui gaudent tanquam non gaudentes, & qui emunt tanquam non possidentes, & qui vtuntur hoc mundo tanquam non vtantur, præterit enim figura huius mundi.* Tenemos en estas palabras vna proposicion dogmatica del Apostol y vn desengaño importantissimo, de que saca algunos auisos y cõsejos de grande prouecho para nuestro biẽ, y especialmẽte para corregir los gozos phãtasticos, y apparentes del mũdo, y tẽplar el sentimiẽto q̃ suelẽ hazer nuestros coraçones por perdidas tẽporales. Vamonos siguiẽdo el hilo de su dotrina y procuremos entẽderla biẽ. El primer cõsejo es, q̃ el q̃ tiene muger no gima debaxo de su yugo, ni le parezca intolerable el peso, q̃ no trae el Apostol el matrimonio para exẽplo de descãso, y contento, sino de trabajo y pesadũbre, como lo auia dicho dos renglones antes en aq̃llas palabras, *alligatus es vxori?* De q̃ S. Hieronymo deduxo la seruidũbre cõ q̃ el marido se rinde a la muger, por esso no puso el caso en ellas ni dixo: la q̃ tuuiere marido haga cuẽta q̃ no le tiene, pudiẽdolo dezir, porq̃ es mucho mas descãsada

la

1. Corint. 7

Li. 1. cõtra Iouinianũ.

la suerte de la muger en esse estado, q̃ la del hõbre. Mucho encarga Dios en su escriptura, las causas de papillos y viudas, como de gẽte a quiẽ se les cayo el cielo a cuestas, cõ la muerte del marido y del padre y a quiẽ recatea el mũdo la justicia mas clara, como a personas faltas de valedores, *Pupillo nõ iudicãt*, (dize Esayas) *Et causa viduæ nõ ingreditur ad illos*. Embiudo la otra pobre señora moça y de buena gracia, q̃do la poca haziẽda, y essa llena de pleytos, es la forço so llamar a las puertas de los juezes, (cosa q̃ no pẽso hazer en su vida) recibela el vno en su estudio cõ cara de risa, el otro la sale a acõpañar hasta la calle la gorra por el suelo, con q̃ la pobre piensa q̃ les dexo muy al cabo de su justicia, y engañase, q̃ su causa aũ no ha pisado los vmbrales del juez: *Causa viduæ non ingreditur ad illos*, la viuda fue la q̃entro dẽtro q̃ la causa fuera se q̃do. Oxala fuera al reues q̃ entrara dẽtro la causa y se q̃dara fuera la viuda. En aq̃llos dos titulos q̃ da el real Propheta a nuestro Dios vereys esta verdad como en vn espejo. Llamale padre de huerfanos, y juez de viudas *Patris orphanorũ, & iudicis viduarũ*. Dõde la cõsequẽcia de la Metaphora no parece q̃ daua lugar a hablar assi. Lo que le falta al huerfano es padre, y lo q̃ a la viuda marido, y llamãdo a Dios padre de huerfanos, no le llama marido de viudas si no juez. Porq̃ sin duda q̃ estã grãde su desãparo, y tã pocos los q̃ las hazen justicia en la tierra, q̃ ellas tienẽ mas falta de juez q̃ de marido, y nuestro Dios por mas digno de su grãdeça socorrer a esta necessidad q̃ a la otra. *Et qui flent tãquã nõ flẽtes*: El segundo auiso es q̃ no se haga mucho caudal de

lagrimas que se han de acabar tan en breue. Y el tercero, que tampoco ay que fiar de gozos que desaparecen como sombra, y se deshazen como humo, *Et qui gaudent tanquam nō gaudentes.* Y el quarto que no se entregue el coraçon a bienes que nos huyen por la posta, *Et qui emunt tanquam non possidentes,* Donde es muy de aduertir, que auiendo contrapuesto en las demas clausulas el mismo termino, aqui le mudo de industria y no dixo, *Tanquam nō ementes* pidiendolo assi la contextura, porque en hecho de verdad los peligros que acarrean los bienes tēporales no nacē del señorio y propriedad de las cosas sino del vso y la cōtrectaciō. Si miraysal poder de le su Christo fue Señor de todo lo criado. *Quē constituit hæredem vniuersorū.* Y por auer renunciado el vso de sus bienes le llama el Euangelio tan pobre que no tuuo donde reclinar la cabeça sino en el madero duro de la Cruz, cosa que a vn paxaro no le falta. Mientras es pequeño el mayorazgo y viue debaxo de tutores, no le halla san Pablo differente de vn esclauo q̄ aun no es dueño de su libertad. *Quāto tempore hæres paruulus est, nihil differt a seruo, cum sit dominus omnium.* Y para dar Moysen en su cantico al pueblo de Israel por pueblo de Dios, puso los ojos en que le posseya como suyo, excluyendo tacitamente al de los Gitanos, como si no lo fuera. *Fiant immobiles quasi lapis, donec pertranseat populus tuus Domine, donec pertranseat populus tuus iste, quem possedisti.* Por tanto retorna san Pablo la falta de possession, como contrapuesto de la compra. *Et qui emunt tanquam non possidentes:* dando a entender que Exod. 15.

el

el vso de las cosas nos haze el daño, y con las palabras siguientes lo declaro mas, *Et qui vtuntur hoc mundo, tanquam non vtantur.* De todo lo qual da por razon que passo la mascara y disfraz deste mundo. *Praeterit enim figura huius mundi.* A quien esta figura le cayere passe con ella y descartela, q̃ no es buena para querer: pero no notays q̃ llama al mundo figura, y a sus bienes, bienes pintados? No quiere dezir, que passara la ymagen del mundo y el mundo no passara. Mirad al lugar del Psalmo, a quien allude y echareyslo de ver. *Veruntamen in imagine pertransit homo.* El hombre es el q̃ passa en ymagen, y la construction de san Pablo es intransitiua, y quiere dezir que passa el mũdo como sombra. *Vmbrã enim continens lex futurorum, non ipsam imaginem rerum.* Vale tanto como, *non ipsas res*, lenguaje que tambien fue del gran poëta

Sole repercussum, aut radiantis imagine Lunae.

El glorioso doctor san Hieronymo en la Epistola diez y ocho, considera que auiendo Dios criado al hombre a su ymagen y semejãça, el se ha puesto sobre essa ymagen tantas mascaras, quantos affectos reynan en el. De manera q̃ como vn representante remeda oy la valentia de Hercules, y mañana se viste del traje lasciuo de Venus, y essotro dia representa los temblores de Cibelles, siendo el vn hombre distincto de todas estas figuras, y a vezes de natural encontrado cõ ellas: assi el peccador tantos visos haze, y tantos rostros parece q̃ tiene

tiene, como affectos de temor, de tristeza de esperança, de gozo, passan por el. *Cum ad imaginem, & similitudinem Dei conditi sumus, ex vitio nostro personas nobis plurimas super inducimus, & quomodo in theatralibus scenis vnus, atque idem histrio nunc Herculem robustus ostendit nunc mollis in venerem frangitur, nunc tremulus in Cybellem, ita, & nos, qui si de mundo non essemus, odiremur a mundo, tot habemus personarum similitudines, quot peccata.* Pues si el mundo no es mas que vna figura, la figura del mũdo que os parece que sera? Si todo su ser es vna sombra vana el que a su sombra cree que esta seguro con que piensa que lo esta si no con vna sombra de otra sombra, que es quanto se puede imaginar de vanidad y de inconstancia? *Protegunt vmbræ vmbrã eius, circumdabunt eum salices torrentis.* El bienauenturado san Gregorio en sus Morales considera sobre este lugar la propriedad del salçe, arbol que siempre esta verde y nunca lleua fructo, de ramas liuianas y de poco peso, que nace orillas de los rios, y ha menester el riego de sus aguas para que no se le sequen las rayzes. Viuo retrato de los hombres mũdanos esteriles por vna parte y faltos de buenas obras, y por otra amigos de los bienes que passan con el mundo y sus regalos. Estos son los que le rõdan la puerta al Demonio y pretenden con grandes veras su amistad. Por tanto hablando Iob de aquella gran bestia Behemoth figura suya, dize q̃ la rodean los salzes del arroyo. *Quid est ergo quod de Beemoth dicitur circumdabunt eum salices torrentis? nisi quod amatores vitæ mortalis a bonis actibus, quasi a fructibus alieni, tanto illi arctius inhærent, quanto eos largius delectatio*

Iob.40.

Li.33.c.16

lectatio transitoriæ voluptatis infundit. Pero paradmientes y vereys como diffiniẽdo essos bienes, que passando por la rayz del salce le tienen verde el pie, y al parecer de la carne le hazen dichoso y bienauẽturado los llama sombra de sombra, *Protegunt vmbræ vmbram eius*. Suele nacer la sombra de el cuerpo solido, que nos quita la luz poniendose delante, pero que vna sombra nazca de otra, no puede ser sino en este caso, en el qual el mũdo, que es vna sombra pintada, y vna vana apparẽcia de los bienes solidos y verdaderos, haze sombra a los mundanos, amparãdoles en la possesion de sus riquezas soñadas y deleytes fingidos, q̃ son sombra y no de cuerpo, que no le tiene el mundo que los causa, sino de otra sombra tã vana como ellos. De manera que el que los dessea, y piensa que goza algo en gozarlos, viene a gozar al cabo, no figura de verdad, sombra de cuerpo, hueco de maziço, sino figura de figura, hueco de hueco, sombra de sombra, y vanidad de vanidad: que es el tema de Salomon en el libro de sus sermones

EVN-



EVNTES IBANT ET FLEBANT.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que es tan facil el hombre en perderse, que con dessear su saluacion no da passo por ella y aborreciendo su condenacion camina sin rienda en su busca.*



APPLICA El Propheta en estos versos vltimos del Psalmo, la comparacion del labrador y en este descriue el llanto con q̃ sembraron los Israelitas quando fueron pressos a Chaldea, en tiẽpo (al parecer) ageno de toda esperança de mejor estado. Esta jornada miserable, q̃ hizieron cuenta cõ vna geminacion que siempre en la Escriptura sirue de amplificar y encarecer el hecho sobre q̃ cae. *Plorans plorauit in nocte*, dixo Hieremias en sus Threnos, y Abachuc. *Veniens veniet, & non tardauit*: y nuestro Psalmista, *Euntes ibant & flebant*, quiere dezir, que fueron apre-

suradamente, y sin poderse detener en el camino: accelerarõ su viaje como vnos rayos, q̃ noles deuia de consentir otra cosa la tyrania del enemigo: y es muy para rasgar las entrañas de dolor, q̃ con yr llorando, y saber la desgraciada suerte q̃ les estaua esperando en Babylonia, adõde sentiã llegar como la muerte, caminẽ a la obediencia del Barbaro, tan sin hazer venta en el viaje: viuo retrato de lo que succede en la dura esclauitud con q̃ el Demonio se enseñorea de nuestras almas. A quantos lleua al infierno, sin poner en el suelo los pies, q̃ conocen adonde van y desseã escusarlo. Caso lastimoso, q̃ desseãdo el hõbre su saluaciõ (q̃ no ay quiẽ dexe de dessearla) no se mueua por ella vn passo tã solo, y aborreciendo su cõdenaciõ, y descẽdiendo al infierno cõ lagrimas en los ojos, se de tã exhorbitãte prissa a baxar alla. No sin causa llamo S. Pablo al peccado aguijon de la muerte. *Stimulus autem mortis peccatũ est.* Porq̃ al q̃ vna vez le abre la puerta, no le cõsiente detener en el camino: y viendo q̃ le lleuã a morir aguijahostigado de aq̃l estimulo como si le lleuassen a bodas, Mucho nos encarecio la Escriptura la ligereza de Assael. *Velocißimus cursu quasi vnus de capreis quæ morãtur in siluis.* Porq̃ como fue essa la q̃ le metio por las puertas de la muerte, era biẽ q̃ supiessemos q̃ suele yr el hõbre como vn viẽto a perderse: tã grã solicitador tiene en el el Demonio de

2. Reg. 2. su daño. Sigue pues Assael a Abner cõ tã grã porfia que rogãdole el otro con la paz, no ay ordẽ de que desista, y con tanta ligereza, que le llega ya a los alcances. Tente ligereza inconsiderada, a do caminas

nas? do vas (ardor juuenil) con tanta velozidad que no te entiendes? *Quo moriture ruis?* dixo el otro en occasion semejante: buelue Abner, y arrojale vna lança, que le pudo alcançar, por hallarle tan cerca de si, y derribole. O engaño mugeril el de Aadel, que tal le llamo el gran poèta en la muerte de Camila, a que tambien prohija el mesmo achaque: la codicia del despojo le lleua con tan grande arrojamiento a la muerte, y no se contenta con el de qualquier soldado, que ya Abner le offrece el que escogiere de los suyos: solo aquel le agrada que le ha de costar la vida. *Fœmineo prædæ, & spoliorum ardebat amore.* Adonde pensays que os lleuan los passos acelerados que days en seguimiento de vuestros antojos, sino a vn infierno sin fin, que por echar la mano a vn torpe deleyte, os arrojays ciegos, y a toda rienda al paradero de vuestra condenacion? *Quoniam nec sapientia, nec intellectus, nec ratio erunt apud inferos, quo tu properas.* No se hallara (dize Salomon) prudencia ni consejo en el infierno, a donde tu caminas por la posta. Mirad la ceguedad con que yua Balam a maldezir al pueblo de Dios, la determinacion tan porfiada que le lleua a coger las dadiuas de el Rey que vn milagro espantosissimo, como ver hablar a la Asna, no le desmaya. Aduertid en el teson con que haze la jornada en que se ha de perder forçosamente. A penas ha mandado Dios a Ionas que vaya a predicar a Niniue, quando se da prissa y pone aldas en cinta para alexarse de Dios. *Et surrexit Ionas, vt fugeret a facie Domini.* Y por que

por tierra se camina poco quiere hazer la fuga por mar y declinar a la ciudad de Tharsis en Cilicia co
Ionæ.1. mo entiende Iosepho o como san Hieronymo sien te y mas en nuestro fauor camina sin saber a donde que es proprio de fugitiuos porque Tharsis es nõ
Psal. 47 bre general con que significan el mar los Hebreos
& Esai.23 *Non igitur propheta ad certum fugere cupiebat locum sed mare ingrediens quocumque pergere festinabat quod magis conuenit fugitiuo, & timido non locum fugæ ocise eligere sed primam occassionem arripere nauigandi*. Quede pecadores van huyendo de Dios sin sabera donde: quede hombres perdidos si les preguntassedes que pretenden en sus deuaneos se hallarian atajados y no sabrian responderos, porque ellos mesmos no se entienden asi. Llega al puerto de Toppe y halla luego fletado vn nauio que raro es el pecador que dexa de perderse por falta de occasiones: luego logra Ionas la suya y se embarca: A donde vas propheta miserable? A do caminas a tanta diligencia? A la mas obscura prission y mas estrecha mazmorra que jamas tuuo delinquente: a encerrarse en las entrañas asquerosas de vn pece que le ha de tragar por tres dias desdichada estancia, lamentable soledad, congoxosa apretura, qual no la han padecido hombres hasta oy, y para todo esso pagaste el flete? *Et dedit naulum eius*? Si que muchas vezes peligra el hombre a su costa: *Galaad ciuitas operantium Idolum supplantata sanguine*: Quando diste aquella cayda mortal: en tu sangre resualaste y no lo hechaste

deuer

de ver, costosa cayda en que se compra el peligro con tu sangre. Hemos visto con quanta presteza huye el hombre de Dios para su perdicion, veamos el espacio cō que buelue para su remedio. Llama Dios a Adam en el Parayso y escondesele: que es esto hombre falto de juyzio (dize mi gran Padre san Augustin) a mi llamamiento huyes? de mi presencia te alexas? Piensas por vētura q̄ me embaraçan a mi la vista los troncos de los arboles? *Domine audiui vocem tuam & abscondi me eo quod nudus essem.* Señor temi parecer desnudo ante vos: de manera que bien te confiessas desnudo, pues no has hecho para ti y para tu muger vestido de las hojas de la higuera? O que mal puedes abrigar tu desnudez, si yo no te la cubro: bien dizes que desnudo estas, pero ni essa es bastante razon para esconderte de mis ojos, a quienes lo mas cubierto esta desnudo como tu. *Nudus est infernus coram eo, & non est operimentum perditioni.* Si yo no te echo la capa encima, quien te parece que te cubrira? Quien tollerara tus faltas si yo no te las disimulo? *Et transiens vidi te conculcatam in sanguine tuo, & expandi Amictum meum super te, & operui ignominiam tuam.* Vite reboluer en vn cieno que se masso con tu sangre, desnuda, pisada, y vltrajada de todos: peor estauas que Noe, mas indecente y vergonçoso êra tu estado quando te arroje mi manto para ocultar tu deshonra, y cubrir tu desnudez. Todos estos lanzes passa Dios con el hombre para boluerle a su casa, y al cabo viene tan poco a poco como si le truxessen por los cabellos.

Li. 4. cōtra Iulian. ca. vltimo.

Ezech. 16.

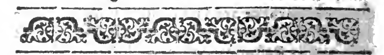
Manifesto el Señor su sed en la Cruz. *Et continuo*, Al punto (dize san Matheo:) *currens vnus acceptam spongiam impleuit aceto, & dabat ei bibere*. Llega vn soldado no passo a passo, sino corriendo, y empapa vna esponxa en vinagre y dasela en vna caña para que chupe. O Dios de mi alma, que apresuramiento es este? para ayudaros a lleuar la Cruz no se hallo quien se offreciesse, ni aun por cumplimiento, y fue necessario que la justicia (de officio) forçasse a vn hombre a que os ayudasse en vuestro cansancio, y para abreuaros con el vinagre de amargura, a la primera seña va el soldado corriendo, que no se le sienten los pies: a cargarnos de vuestras affrentas todos vamos de mala gana, y como forçados, y para daros a beber mil hieles, dexamos los vientos a tras. Que es esto Señor de mi alma: tan espantosa prissa en perdernos, y tan gran pereza en ganarnos? Tan promptos para nuestra perdicion, y tan rebeldes para nuestro remedio? Siempre procura

Orat. 3, el vicio (dize san Gregorio Nazianzeno) ganar tierra, y por mucho que le reprimays ha de forcejar para estenderse: no se puede dexar de passar adelante si os pretendeys estar donde el os pusiere. De la manera que el fuego escondido, aunque no llegue a leuantar llama, va serpiendo como puede, y arrojando a fuera qual o qual centella, que demuestra su ferozidad: o como el agua que va guiada para la fuente embia a fuera el vapor humedo por la jun-

tura

tura del arcaduz, y si cobra algun viento en la madre suele romper el conduto y reualsar en el campo, tal es la fuerça deste elemento assi son los affectos de vn coraçon vicioso, no sabe contenerse en vn estado, ni contentarse con vn vicio, sino brota y se estiende a muchos mas. O almas torpes para la virtud, y mañosas para todo linaje de peccados: sordas a la voz de vuestro Pastor, y con el oydo de vn palmo al canto de las Sirenes engañosas de el mundo: lerdas para seruir a Dios, y sobre toda manera industriosas para offenderle. Llega Dios a vuestra puerta, y con quebrar las aldauas con la instancia que haze para despertaros de el sueño en que estays diuertidas, quando le venis a responder se ha ydo ya cansado de esperaros: *Surrexi vt aperirem dilecto meo, at ille declinauerat, atque transierat.* Y no solo abris al Demonio a la primera aldauada, pero le vays a despertar a vezes a el, y preuenis con vuestras madrugadas su desuelo. *Maledicant ei qui maledicunt Diei, qui parati sunt suscitare Leuiathan.* Maldigan la (dize Iob de la noche en que nacio) los enemigos de la luz los que estan alerta. *Qui parati sunt*, para despertar al Demonio, que a vezes duerme el, y nuestro cuydado en perdernos es tan grande, que le vamos a acusar de pereçoso: por cierto monstruosidad mayor que todo encarecimiento, q no auiendo el hombre rematado con Dios, ni despedidose de la parte que le tiene prometida en su casa, no le faltando desseo de se saluar, y lo que mas Iob.3.

admira, ni aun hauiendo perdido la esperança dello, se de tan mala maña y menosprecie de tal manera su salud que intente perderle de golpe, y como si en su cõdenaciõ cõsistiera su bienauenturãça, tales diligẽcias haga para q̃ no se le vaya por pies.



MITENTES SEMINA SVA.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que la esperança segura del premio facilita las dificultades de la virtud, y haze suaues contra el tiempo sus trabajos,*

PAra declarar lo mucho que se grangea con las tribulaciones que se padecen por Dios, ninguna comparacion es mas a proposito que la del sembrador, y como tal la vsa muchas vezes la Escriptura, no es el sẽbrar para muchachos faltos de experiencia, y que no saben fiar cõ el dia de mañana, el que no aparta los ojos de lo presente, tendra por locura no aprouechar el grano que se siembra y se podria comer luego, por arrojarlo sin cuenta y sin medida donde parece que se desperdicia y no se ha de boluer a cobrar: pero quien tiene ya tomado el

pulso

pulso a los tiempos y a la tierra, y sabe que lo que se la fia por el otoño lo buelue con logro en el estio, no teme ni duda de entregarla su hazienda, aũque la quite de su sustento. Tanto puede, la seguridad en la esperança. El que no uuiere caydo en la cuenta, a lo que se interessa en la casa de Dios padeciendo, juzgara al Martyr por loco y prodigo de su vida pues pudiendola lograr con gusto y hõra, con solo offrecer a vn Idolo dos granos de incienso; gusta de que le arañẽ las carnes con peynes de hierro y executen en el otras crueldades espantosas. De manara, que el que supiere trocar el deleyte tẽporal del peccado por los desconsuelos de la Cruz de Iesu Christo, esse ya ha salido de pañales, hombre es de juyzio y esperiencia: que no alcançã todos a conocer essa grangeria. *Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium filia Pharaonis, maiores diuitias estimans thesauro Ægyptiorum improperium Christi, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere jocunditatem.* Hebr. 11. Ya era grande Moysen (dize el Apostol) quando no quiso que le tuuiessen por nieto de Pharaon, escogiendo antes padecer con el pueblo de Dios, que gozar el deleyte temporal del peccado. Y teniendo por mayores riquezas q̃ los thesoros de los Gitanos las affrentas de Iesu Christo, q̃ no sin mysterio llama suyas el Espiritusancto las q̃ padecian los sieruos del Señor en aquel tiẽpo, porq̃ (segũ doctrina de Sãtos padres) ninguno de los del testamẽto viejo dexo de ser Christiano y creer la Encarnaciõ del Hijo de Dios aũ tãtos años antes de su venida al mũdo. Saco la mano Zarã antes de nazer,

y dexose dentro del vietre materpal la cabeça, para significar (como pondera delgadamente el grã Augustino) que antes de nacer la cabeça de la Iglesia de las entrañas Virginales, influya virtudes secretas en los miembros ya nacidos. Y que (como dixo S. Bernardo.) *Iam tunc sanguis Christi rorabat etiã in Lazaro, ne flãmas sentiret, eo quod & ipse credisset in eum, qui erat passurus.* Ya obraua la pasion de Iesu Christo N.S. en las almas de sus sieruos, y antes q̃ se derramasse su sãgre bẽditissima en la Cruz auia salpicado a los antecessores de su humanidad, por la feviua cõq̃ (segũ Naziázeno, Origenes, y otros muchos) esperauã el reparo de sus perdidas en ella. Pero boluamos al texto del Apostol, y veremosle reparar q̃ admirablemente, en q̃ esta magnanimidad de Moysen se hallo en el ya grande y adulto, que de quien esta por destetar, mal se puede esperar tan gran fineza: Da al cabo la razon deste hecho, con que tenia puestos los ojos en el premio, *Aspiciebat enim in remuneratorem:* que esto es lo que facilita los trabajos. No se siente el cansancio con la esperança cierta del galardon, y en esta confiança arroja el labrador la semilla que le ha costado su sudor, y a vezes se ha empeñado por no tenerla, *Et qui seminat in spe fructus percipiendi.* Dexemos agora vna parte la valentia de Moysen, en despreciar a vn Reyno tan florido por no perder el de los cielos, que destos valores se hallã tan pocos oy por nuestros peccados, y reprehẽdamos nuestra flaqueza, que por bienes tanto menores auenturamos el summo biẽ y no por Reynos ni estados, sino por vn baxo interes,

D. Catechizandis rudibus. c. 19.

Epist. 191.

Oratio. de Machab. lib. 2. cõtra Celsum.

Hebr. 11.

res y vn momentaneo contento volvemos a Dios las espaldas tal esta ya el mundo (dize discretissimamente san Augustin) que aun para engañar no tiene fuerças, porque tantos siglos como han passado por el nos le han quitado la mascara: esta ya muy para que le escupamos en el rostro y con todo esto ay quiẽ se vaya tras el: por cierto quãto son dignos de loalos que no le siguieron quando estaua florido y en toda su pujança: tan reprehensibles son los que ya marchito y agostado le buscan. *Nisi forte adhuc mundus amandus est tanta rerum labe contritus, vt etiam speciem seductionis amiserit. Nam quantū illi laudandi, atque prædicandi qui dignati non sunt cum mundo florente florere: tantum increpandi & accusandi sunt quos perire cum pereunte delectat.* Remata san Augustin su discurso, con que los trabajos y aduersidades que padecen los hõbres de buena gana por alargar esta vida mortal en q̃ se sujetã a esperar otros, por ventura mayores: es locura no lleuarlos con rostro sereno y alegre por la otra vida immortal y eterna, donde ni la naturaleza anda solicita por excusar la muerte: ni la pusillanimidad la teme con cobardia: ni la sabiduria la soffera cõ fortaleza *Quantis laboribus agitur vt longiore tempore laboretur: ergo si labores & pericula & exitia huius vitæ, pro eadem vita quandoque finienda subeuntur, quanto magis pro æterna subeunda sunt, vbi mortem, nec natura solicite cauet, nec ignania turpiter timet, nec sapientia fortiter sustinet? nulli quippe erit quæ non erit.* Reprehende con gran razon el sancto a los que ni aun por la esperãça de tan grande premio se mueuen a sufrir trabajos

Epist. 45.

jos ligeros siendolo que mas anima nuestra ara ganeria entender que lo que trabajamos no lo hechamos en saco roto, llorando passaron nuestros Israelitas las aguas de Babilonia, y no obstante esso dize el real Propheta que yuan sembrando dolores, y fatigas con esperança de boluer los a cobrar mejorados: de manera que la seguridad del galardon preualecia contra el rigor del tiempo presente y el desconsuelo de las lagrimas. Todos los males se lleuan en paciencia entretenidos cõ el halago de la esperança: no ay descommodidad que no se vẽça con la promessa del galardon. Si quando el aue de rapiña h a hecho la pressa la sacasse el caçador el paxaro de las manos sin dexar la cebar siquiera en la sangre no la haria despues volar otro por mas hambrienta que estuuiesse, y porque la dexa entretener vn poco con ella halla presta para otra ocassion porque esta ya segura q̃ ha de interessar en ella otro tanto. El lobo que salio a prima noche y no ha topado oueja desmandada esta azechando (dize el gran Poeta) al reuaño sufriendo los vientos y las nieues porque se promete, que o se descuydara el pastor o se dormiran los perros y podra hazer la suerte a su saluo: la vezerrilla nueua que reusa el yugo y no ay echarsele para arar, si se le echan cerca de la parua se subjeta a el con gusto y trilla: porque sabe que tiene el premio al ojo. *Ephraim vitula docta diligere trituram*, Trabaja el jornalero de sol a sol sin perdonar a los del verano ni a los ayres del hibierno con el ojo de vn palmo en el jornal que ha de cobrar a la noche: no se le caen

jamas

Jamas al soldado las armas de acuestas, y pone su vida mil vezes a peligro con la codicia del despojo. El mercader passa a las Indias en vna tabla, rodeado de enemigos, por el interes del trato. No ay nacion tan remota, ni tierra tan apartada, donde no le aya lleuado el amor de la grangeria. Preguntemosselo a Iob y dezirnoslo ha. *Semitam ignorauit auis, neque intuitus est eam oculus vulturis, non calcauerunt eam filij institorum, neque pertransijt per eam leana.* Tan escondida (dize) esta la senda de la sabiduria que no la han descubierto las aues, ni visto los ojos de el buytre: no han atinado con ella la hambre de la leona, ni los pies de los negociantes. Tal es la solicitud con que buscan estos su ganancia, que entre la ligereza de las plumas de la aue, que lo recorren todo, con la perspicacidad de los ojos de el buytre, a quien no se le esconde nada, en dozena de la diligencia con que la leona hambrienta da buelta a los escondrijos de los montes, pudieron entrar por extrema exageracion los passos que da el mercader en busca de su prouecho, y quando estos no vuieren topado con la senda de la sabiduria, creedme que bien escondida esta: pero que marauilla que pueda con el hombre tanto prometerse recompensa en el trabajo y dolor, si de la Magestad de nuestro Dios, q̃ de tantos motiuos podia ayudarse, para lleuar su muerte en paciencia, dize S. Pablo que suffrio las afrentas de su Cruz, y acoceo la infamia de sus opprobrios, puestos los ojos en el gozo de vencer, y en la gloria que en

breue

breue auia de posseer su cuerpo. *Qui proposito sibi gaudio sust inuit Crucem confussione contempta.* Llegaron los exploradores à la tierra de promission, y porque hallaron en ella vnos Gigantes, en cuya comparacion les parecieron langostas los hombres de su nacion, truxeron atrauesado en vn madero el razimo: porque auiendo de traer guerra con gente tan membruda y de fuerça, socorriesse la codicia de la tierra a los temores de las batallas, y no les acobardasse el peligro de los encuentros, auiendo ya visto por sus ojos lo que interessauan en vencer. Y essa razon dan entre otras san Chrysostomo, y san Leon Papa, porque se trãsfiguro el Señor ante sus discipulos antes de morir. Auiales dicho muchas vezes, que auian de padecer por el grandes tormentos, los galardones yuan muy a la larga, cõuino que antes que se les perdiesse de vista tocassẽ con las manos lo que pudieron de la gloria que auian de gozar, para que con esse pensamiento saliessen al camino al temor, y confirmassen el animo entre sus desconsuelos. *Sed non minore prouidentia* (dize san Leon) *spes Eclesiæ fundabatur, vt totum Christi corpus agnosceret quali esset commutatione donandũ, & eius sibi honoris consortium membra promitterent, qui in capite præfulsisset.* Verdaderamente es buen consejo no apartar la consideracion de la grandeza de nuestros meritos para no mal lograrlos con tanta facilidad, y tener siempre los ojos en aquella gloria, tã grande, que (como dize Esayas) no le cayo jamas a hombre en pensamiento, y de cuyo desconocimiento (añade el Apostol) nacio la ceguedad de el

Homilia de Trãsfigura. Domini.

pue-

pueblo Iudaico en crucificar al señor della. *Sapientiam loquimur inter perfectos quam prædestinauit Deus ante sæcula in gloriam nostram: quam nemo principum huius sæculi cognouit.* Hablamos de vna sabiduria encarnada que predestino Dios antes de los siglos paraq̃ cõquistase nuestra gloria q̃ estaua guardada con espada de fuego y en manos de Cherubim: la qual gloria (que assi es la construction) ningun principe del siglo llego a conocer: q̃ a conocerla, al q̃ era señor della no le pusieran en vn palo. *Quam si cognouissent nunquam ipsum Dominum gloriæ crucifixissent sed sicut scriptum est oculus non vidit Deus absque te qua præparasti diligentibus te.* En fin estaua escrito en Esayas que ni los ojos de vista: ni los oydos por relacion: ni el pensamiento del hombre por sospechas puede dar noticia del descanso que Dios tiene aparejado para los suyos. Pues dadme dize Iob que tengays ay firme la esperança que aunque os entierren viuo lo suffrireys sin turubros *Et habebis fiduciam proposita tibi spe & defossus securus dormies.* Por esso (como nota san Augustin) junto san Pablo aquellas *Epist. 52.* dos sentencias: *Spe gaudentes, in tribulatione patientes:* porque de la seguridad de la esperança nace el suffrimiento en la tribulacion. En la consideració passada diximos que no podia el hombre aborrecer su bienauenturança, y ansi lo enseña san Augustin en el libro 13. de Trinitate. En el capitulo 3. Pero porque no la ama atentamente sufre tan poco por ella, dad os a tener la affición, enamoraos de su hermosura y vereys quan suaue os parece lo mas aspero: y que ligero el peso mas incomportable:

No

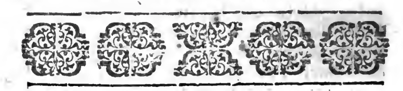
No ay paciencia como la del coraçon aficionado, ni quiẽ mas se dexe cargar sin reparar en ello. Quã Li.2.sat.2. do los Reyes cõpran cauallos (dize Horacio) mãdan que se los traygan cubiertos la cabeça el cuello pecho y anca, y que solo descubran los pies. q̃ es la causa? En el cauallo (dize Xenophonte a quiẽ alli refiere el interprete) lo que mas ha de satisfazer son los pies, como el cimiento en el edificio: comprase el cauallo para correr, pelear, huyr, acometer, y para todo ello es necessaria ligereza en ellos, y la falta ay seria menos de dissimular que en otra parte: pues porq̃ si le mostrassen primero al cõprador la ceruiz, el pecho, rostro, o anca del cauallo, y acertasse a ha ser de estas partes muy bien hecho, seria posible que yr ya afficionado a la compra le hiziesse engullir la falta mas substãcial de los pies: no quieren que se los descubran antes, tanto puede yr ya afficionado a la mercaderia, que aun en lo que desseays en ella dexareys de reparar por lleuarla.

Ne si facies vt sape decora,
Molli fulta pede est, emptorem inducat Hyantem.

A Iacob le hazen que tolere las legañas de Lya, y le sacan otros siete años de seruicio de vna mano a otra, so qre auerle engañado en materia tan pessada como el trueco de la muger, y lo lleua todo sin agrauiarse, y aun le parece que es poco. Esta afficionado de Rachel, no es marauilla que a trueco de conseguir lo q̃ dessea se dexara cargar sin quejarse

jarse

jarse hasta las nuues. Pide Rey el pueblo de Dios, y offrecensele con exorbitantes derechos. Ha se de seruir (dize Samuel) de vuestros hijos para cocheros, de vuestras hijas para panaderas: aueysle de contribuyr de vuestras haziendas con grandes tributos, y a todo cierran los ojos y le aceptan, porq̃ hã dado ya en dessearle. Del tribu de Isacar dixo el Patriarca Iacob, que satisfecho de la tierra que le cupo en suerte, se subjeto por gozarla en paz a vna carga de pechos intolerable, *Vidit requiem quod esset bona, & terram quod optima, & supposuit humerum suum ad portandum, factusque est tributis seruiens.* Genesi. 49. No es pesada la de IesuChristo, sino liuiana: ni su yugo aspero, sino suaue y lleuadero: no se nos haga de mal rẽdir el cuello a la coyunda, que quando se nos mãdaran cosas mucho mas duras, de las que tiene su ley, no comprauamos cara su gloria en sufrirlas: y dandonosla ahora por vn jarro de agua fria, mucho menos escusa tendremos, si ni su amor, ni nuestro prouecho acabã de allanar la entereza de nuestros coraçones, a las cargas de la virtud y peso de la penitencia: mayormente, siendo tã largas las promessas de la paga, que aun la ligereza de nuestros pensamientos adelantados, no se la acierta a prometer.



VERSO OCTAVO.

Venientes autem venient cum exultatione portantes manipulos suos.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ *Què la Mageſtad de nueſtro Dios pone aun mas cuydado en remediarnos que noſotros auiamos pueſto en perdernos.*



Las lagrimas del verſo paſſado reſponde el contento de eſte; alli ſe ſembro con dolor, y aqui ſe ſiega con gozo: alli ſalieron nueſtros eſclauos cargados de hierro para Babylonia, y aqui lo bueluen de manojos para Hieruſalem. Todas las coſas (dize el Sabio) hizo el Señor dobladas: porque ni pienſe el mun-

mundano que ha de gozar sin sobresaltos el deleyte, pues esse tambien tiene su contrario: ni desmaye el sieruo de Dios, temiendo que ha de lleuar el trabajo sin ayuda de costa. *Omnia fecit duplicia*. No se halla en la casa de Dios a solas el desconsuelo, que plaço ay señalado en que el consuelo llegara, y ha se de aduertir mucho, en este verso, que sin perder puncto anda Dios en recompensar nuestros daños. En el passado consideramos el, *Euntes ibant*, a quien se oppone derechamente aqui, *Venientes venient*: y si alla vuo vn, *Flebant*, aca ay vn, *Cum exultatione*, No consiente que quedemos defraudados en vn cabello: Si alli obligo el tyrano a que fuesse accelerada la yda, aqui no es menos appresurada la buelta, y aun anda el Señor adelantado a la industria de el enemigo: que el no pudo anegar en las lagrimas de los hijos de Dios la esperança, pues con yr llorando vemos que siembran, y nuestro Dios echa fuera con su regozijo los temores: que esso quiere dezir que bueluen cargados de los hazes que cogieron, que quando estos se recogen ya van fuera los miedos del año. En fin contra mañas y industria del enemigo, mañas y industria de Dios, cōtra su cuydado para destruyrnos, cuydado de Dios para repararnos, contra el aguijon de la muerte no le falta otro a la vida, que tambien tiene Dios el suyo con que nos lleua a su casa por la posta. Miradlo en la historia de san Pablo. *Ego sum Iesus Nazarenus, quem tu persequeris, durum est tibi contra stimulum calcitrare*. Que piensas que hazes con tu rebeldia,

sino tirar cozes contra el aguijon, que al cabo te ha de lastimar y lleuarte al passo que quisiere? Yo te pretendo traer con presteza a mi conocimiento, y tu te resistes a mi poder, ahora veras como te hago boluer del camino, y te trueco de lobo sangriento en cordero manso, en este hecho reconoceras la fuerça de mi braço poderoso, que sin dilaciones ni largas te tengo de ganar por mio. De manera que aun mi discipulo Annanias se espante de tan repentina mudança. Que puede respõder san Pablo a vn poder tan grande, y de que el esta haziendo tan milagrosas experiencias, sino rendirse a su voluntad, como lo haze, y reconocer que es locura repugnar a ella, con aquellos versos de Seneca, o Cleantes que san Augustin truxo al mesmo proposito.

5. de [illegible] ca. 5.

Seneca lib. Epist. 18.
Epist, 108.

Duc me Summe Pater alti dominator Poli
Quocunque placuerit, nulla parendi mora est,
Assum impiger, fac nolle commitabor gemens.
Malusque patiar facere quod licuit bono
Ducunt volentem fata: nollentem trahunt.

Aparejado estoy Señor para seguiros dõde me lleuaredes, no põdre escusas ni pretẽdere largas en obedeceros: ligero y suelto me presento ante vos, hazed de mi lo q̃ quisieredes, *Domine quid me vis facere?* que bien se, y esta cayda q̃ he dado me esta diziendo, que si os resistiere me lleuareys arrastrando

tras

tras vos y aure de hazer llorando y a mi despecho lo que pudiera con alegria: conozco que no ay opponerse a vuestra grandeza, ni apostarlas con vuestra voluntad: tened por singular fauor de Dios quãdo os truxere presto a su casa y os voluiere del camino torcido en q̃ os yuades a perder: que cõ los que el Señor tiene para si de este estilo vemos q̃ vsa. A penas vuo negado S. Pedro la tercera vez quãdo por vna parte canta el gallo: y tan a penas q̃ dize S. Lucas, *Adhuc eo loquente gallus cantauit*, Por otra le echa el Señor los ojos desde la pieça en q̃ le tienẽ sus enemigos; q̃ como sietẽ S. Leõ Papa y S. Augustin, no se puede entender de los del cuerpo, si no de la vista espiritual del alma con q̃ le llama a penitẽcia y assi la haze tan presto q̃ al punto q̃ estas circunstãcias le traen su yerro a la memoria se sale de entre los ministros a llorar le amargamente. Donde san Leon Papa dize vnas palabras admirables. *Cito ad soliditatem suam redijt Petra: tantam in de recipiens fortitudinem, vt quod in passione saluatoris expauit, in suo post supplicio non timeret.* Aueys visto con quanta ligereça boluio la piedra fundamental de la yglesia a su firmeza antigua? No reparays en la breuedad con que començada a desgranar torna en vn momento a consolidarse? Estremada comparacion bien entendida, labra vn cantero vna piedra berroqueña para vn edifficio y acierta le a salir tan blanda de grano que al primer golpe del pico se desmorona, y pensando quitarla el hueco de vna mocheta la lleuá toda la esquina con que no la puede approuechar, el remedio es vañar

Serm. 3. de passio. Dñi

Lib. 3. de cõsensu Euangelistarũ c. 6. & lib. 1. contra Pelagium & Cœlestium de gratia Christi ca. 45.

Serm. 9. de passio. Dñi

ta en agua con que luego aprieta el grano: y suffre los golpes del hierro tambien como la mas solida y apretada: Piedra fue el Apostol (dize san Leon Papa) que Dios auia de labrar con pico y escoda para los fundamentos del edificio ecclesiastico: desmoronose grandemente al golpear de la tentacion entre los ministros de la maldad: pero vañada al punto en aquel arroyo caudaloso de lagrimas se consolido de manera: que quien desgranaua a los golpes de la passion agena, estuuo constante en la propria, y lo que le tuuo despauorido en la muerte del Señor vino a no temerlo en la suya. Veys como auētajo S. Pedro en la penitencia el desconocimiento de la culpa, como se restituye tan apriessa a la amistad de Dios como se auia apartado della? No ay presteza como la de nuestro hazedor en reparar las quiebras de sus hechuras parad mientes en la diligēcia con q̄ obrara vuestra resurreciō y por ay sacareys q̄ cuydadoso anda en sacaros de las manos de la muerte. *In momento, in ictu oculi in nouissima tuba*. Restituyrnos ha a la vida immortal dize san Pablo en vn momento: que no parece q̄ puede auer mas corta medida, *Quæ sub versa est in momento & non ceperunt in ea manus*, Dixo Hieremias para ponderar la breuedad del castigo de Sodoma. Momēto en rigor segun aduierte el comentador de san Augustin quiere dezir el punto de la balança: que no consentira de vn lado ni de otro vn cabello que no le haga inclinar, *Sicut momentum statere*, Son palabras del Sabio: tan breue pues como esso sera nuestra resurrectiō. Añade

Lib. 11. de ciuit. c. 21.

san

ſan Pablo otro encarecimiento, *In ictu oculi*, en vn clauar de vn ojo, que como noto ſan Auguſtin es la mas apretada exageracion que el Apoſtol pudo traer, tomando la comparacion de las coſas corporales, entre las quales ninguna mas veloz, ninguna mas acelerada que la viſta: y como el meſmo ſanto aduirtio en otra parte, no ſe pudo comparar nueſtra reſurrection, mas acommodadamente que al herir del ojo: porque aſsi como quando eſtendeys la viſta en vn campo no podreys diſcernir que tanto antes viſtes lo que eſtaua cerca de vos, que lo q̃ teniades a quarto de legua, porq̃ todo lo ſeñorean a vn tiempo los ojos. Tambien le ſera a Dios ygualmente facil reſucitar al que ha ſiglos enteros que eſta hecho guſanos, como al que tiene aun calientes las cenizas, o acaba de eſpirar aquella hora. Carguemos el juyzio ſobre eſta comparacion, y acordemonos, de quantas confeſsiones y communiones hemos mal logrado, con quantos propoſitos de enmienda hemos dado al traſte por auer clauado los ojos en vn roſtro, q̃ pudo parecernos bien: quantas vezes hemos perdido la vida del alma de vna ojeada, y auenturado tãbien la del cuerpo. Con quãta facilidad ſe haze vn mal, y q̃ difficultoſamente ſe repara: con vna tigerada deſcabellaron a Sanſon, y le quitarõ la fuerça, y para reſtituyrle a ſu primer eſtado paſſaron tantos dolores, q̃ vuo al cabo de rematar la vengança con la vida. Cõſiderad la promptitud de vueſtro Dios para remediaros, y vueſtra facilidad en perderos, q̃ la vna y y la otra quedan bien exageradas con ver encare

4. de Geneſ. ad liter. ca. 32.

Epiſt. 49. quaeſt. 1.

cer al Apostol q̃ reparara Dios vr̃a vida al mesmo passo y con la mesma breuedad cõq̃ vos la auentu rastes. Vamos adelante, *In nouissima tuba*, en la trõpe

Epist, 152. ta postrera, *Quando nouissima dicitur* (dize S. Hierony mo) *vtique & alia praecesserunt*. Quando se dize postre ra otras han ydo delante: luego señal es q̃ ha dias q̃ os esta Dios cõbidando cõ la vida: que os haze ruy do para despertar os del sueño de la muerte. *Clama necesses quasi tuba exalta vocẽ tuã*. Da vozes Esayas, no te pares, esfuerça el grito como trõpeta: nadie pre tenda ygnorãcia de tu auiso q̃ esta el mundo ador mecido en vn profundo lethargo y le pretendo des pertar: que son essas sino diligẽcias anticipadas de Dios, conq̃ dessea el remedio de vr̃a muerte sin ces sar? Con tiẽpo lo toma quiẽ toca a resuscitar antes de tiẽpo: no pierde pũto en llamarnos, ya esta ron co de darnos vozes, y no le acabamos de respõder. Quatro vezes nota san Gregorio q̃ llama Dios al al ma captiua, q̃ segũ el sancto interpreta, esso suena, *Sunamitis*. Agrauiado de q̃ recreãdose tãto el en mi rarla al rostro, le buelua ella descortesmente las es paldas. *Reuertere reuertere sunamitis, reuertere reuertere, vt intueamur te*. Todas las vezes q̃ cõpara nuestras al mas a arboles q̃ el beneficia por su mano, dize de si q̃ los plãto en su heredad, y no dize q̃ los sembro como si la primera semilla de donde ellos proce dierõ, no vuiera sido suya, o como si por industria de otro hortelano, pudieran auer crecido y lle gado a punto de poderse trasplantar. *Neque qui rigat, neque qui plantat est aliquid, sed qui incrementum dat Deus*. La doctrina del predicador (noto singular mente

mente sobre este lugar san Augustin) es beneficio que se haze al arbol por de fuera, como el del plantar y el regar, pero el prouecho espiritual, a que se ordena el riego de la doctrina, es occulto y inuisible, como el augmento de la planta lo es. *Epist. 105. 3. de Trinit, ca, 8.*

Crescit occulto, velut arbor æuo. *Horat. li, 1, Oda, 12.*

Y esse es de solo Dios, que toca con secretas inspiraciones el alma. Llamase, pues, nuestro Dios plantador y no sembrador de estos arboles, por la breuedad con que dessea coger los fructos de su labor.

Nam quæ seminibus iactis, se sustulit arbos
Tarda venit, seris factura nepotibus vmbram. *Virg, 2 geor.*

Por tanto embio a sus discipulos con tan grande prissa a combidar al mundo con su palabra, que ni a dezir vn, Dios os guarde, quiso que se detuuiessen en el camino. No queria padecer vna hora de dilacion en los fructos, y por esso ponia tanto cuydado en plantar. De esta jornada entendio san Pablo la Prophecia de Esayas. *Quam speciosi pedes Euangelizantium*, Porque se dispusieron con gran ligereza a las difficultades de el viaje. Como si dixera el Propheta. O como ha entrado con buen pie nuestra salud.

Et nos, & tua dexter adi pede sacra secundo. *Virgil. Æneid. 8,*

Glossando este lugar S. Augustin dize: quādo lla *Epist. 44.*

mays a Dios pedidle q̃ entre cõ bué pie en v̄ra casa; *Secundo pede optat vt veniat*, q̃ vẽga por los ayres, y no se vaya della jamas, que os de prissa a q̃ le ameys, y no os permita boluer al estado en que le aborreciстes, que os aguije como a san Pablo, o os mire como a san Pedro: que quien a la primera seña hara leuantar de la tierra tanto huesso seco como vio Ezechiel, y con vna sola ojeada les dara vida por toda su eternidad, poderoso sera para despertar a vuestra alma, por mas oprimida que la tenga el sueño de vuestros oluidos, y lleuarla a la primera voz, con que la llamare, tras si.

POR-



PORTANTES MANIPVLOS SVOS.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que el fructo de las esperanças Christianas satisfaze y alegra de veras a nuestro coraçon, y que las cargas de el desseo que se logra, son muy suaues.

DE Los fructos de la tierra ninguno se coge con mayores demostraciones de alegria que el pan: la fructa no haze ruydo, la vendimia no se celebra con excesso, al tiempo de la siega todos salen de juyzio, aun los segadores que trabajan por solo su jornal leuantan su Cruz de paja sobre vna vanderilla de lienço, y enramando como pueden su carro con cantares aldeanos se dan el parabien de auer acabado su labor. *Lætabuntur in te, sicut qui lætantur in messe, sicut exultãt victores capta præda quando diuidunt spolia.* *Esai. 9.* No son lo mesmo lanças que rejas de harado, ni es-

eſpadas tienen que ver con hozes, el meſmo Propheta lo auia dicho, ni es de ygual difficultad
Cap.2. derribar el trigo, o el enemigo en el campo y tras eſſo pone en ygual grado el Spiritu ſancto el gozo del ſegador quando dexa hecho el raſtrojo, y el del ſoldado quando ha ſalido con la victoria y goza el fructo de ſus aſaltos. Son ſin ningun linaje de duda parecidiſsimas eſtas dos occupaciones en los ratos triſtes, y a vezes deſconfiados, con que ſe merecen los alegres y ſeguros del buen ſucceſſo. Exercicio fue antiguamente de Emperadores labrar los campos, como ſeñaladamente affirman Xe-
li, de ſenect. nophonte y Ciceron del Rey Cyro, de quien dizen que fue hortolano por ſu guſto, y que acabando de ſoltar la eſpada de la mano aſsia de la po
Li.18.c.3. dadera. Y Plinio conſidera, que quando los capitanes famoſos del pueblo Romano fauorecieron la labrança con el ſudor de ſus roſtros, acudia con mas auentajados fructos la tierra agradecida a la reja laureada, y a las manos vencedoras. *Gaudente terra vomere laureato, & triumphali aratore.* La eſpoſa cõpara a ſu Dios a la myrrha oloroſa, compueſta en forma de hazeçuelo, que es hierua que ſe ſiega, como veremos abaxo, dãdole a entender lo mucho q̃ ſe holgaua en gozarle. *Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea cõmorabitur.* Y las primeras vanderas que leuanto el pueblo Romano en las batallas, fuerõ hazes de heno, pendientes de las puntas de las lanças, de donde tomaron nombre los eſtandartes Imperiales, que ſiempre ſe llamarõ ma-

nojos

nojos, *Disiectique duces, dessolatique manipli.* y de ay tābien se llamaron los soldados manipulares como refiere Alexandro en sus Diasgeniales, y Ouidio en el tercero libro de sus Fastos pronosticando en sola la forma de hazes la alegria de la victoria. Nace esta costumbre de la hartura y satisfacion grande que causa el pan en la tierra, que es tanta que el año que le ay abundante aunq̄ de los de mas mantenimientos aya falta parece que sobra todo. Y al reues sobrando todo y faltando el, todos andan hambrientos: *Quare appenditis argentum? & non in panibus? & laborem vestrum non in saturitate?* Assi generalmente, en la sagrada escritura debaxo de nombre de pan se entiende todo linaje de sustento, *Num quid & panem poterit dare, aut parare mensam populo suo?* Y eran carnes las que codiciauan. Y el propheta Esayas hablando de aquella maldicion que Dios echo a la serpiente en que (como siente san Basilio) la quito los pies que los tenia antes, y la mando arrastrar por el suelo, y comer el poluo del campo, viene a dezir, *Et serpenti puluis panis eius,* El pan de la sierpe, esto es la comida, es el poluo, con que (como nota san Agustin) aduirtio al hombre del cuydado con que se auia de guardar del Demonio, pues el dia que le cōdenarō a comer poluo, esse le notificarō a Adan q̄ lo era el, y no de otra materia mas auētajada como quiē le dize: Mira q̄ eres añagaza de tu enemigo q̄ tiene librado su sustēto en ti, y te ha de comer a bocados. No ay trabajo a q̄no se sujete el hōbre por vn pedaço de pā quādo le falta.

Virgil. Æneid. 11.

Li. 4. c. 2.

Cap. 65.

Homi. de Paradisso.

Lib. de agone Christiano. c. 2.

Luce. 11.

El

El otro sale a media noche de su casa, y va a molestar a su amigo por tres panes prestados: suffre vna y otra mala respuesta, hasta vencer con la porfia, porque no puede sin ellos dar de cenar al huesped que acaba de recebir. Quando le vio Ioseph adorado de sus hermanos en Egypto, y echo de ver que les auia traydo a sus pies la hambre de la tierra, se acordo del sueño de los manojos, y cayo en la cuenta, de que (como dize Theodoreto) auer soñado su adoració debaxo de aquella figura y no de otra, señalaua, q̃ la falta de trigo les auia de obligar a adorar a quien aborrecieron como la muerte. En resolucion, este es el fructo de las lagrimas del labrador, aqui tiene puestos los ojos el hazendado, *Oculus Iacob in terra frumenti*: del depẽdẽ las esperanças del cauallero. *Venter tuus* (dize Dios a la Virgen) *sicut aceruus tritici vallatus lilijs*. Tu preñez, O Virgen Sancta (q̃ en todo rigor de Latinidad, esso significa, *venter*, como consta del titulo que los Iuristas tienen, *De ventre in possessionem mittendo*) es como el montoncico de trigo rodeado de açucenas: como si dixera, en tus entrañas se ha recogido el fructo de las lagrimas de los Patriarchas, de las esperanças de los Prophetas, la alegria en que se auian de trocar aquellos sentimientos, todo se ha resuelto Señora, en vuestro preñado, como la lluuia de Gedeon en la venera: y para que conste al mundo, q̃ fueron esperanças floridas las que se cumplieron en el fructo deste monton, concibiendo sin lesion de vuestra entereza, le aueys echado la cerca de flores. El dia que el esposo sego la myrrha de su huerto,

Quaest. 93, In Genes.

to, combido a toda la vezindad: *Messui myrrham, cum aromatibus meis, venite, & bibite amici, & inebriamini charissimi.* Que aunque lo que se coge sea myrrha amarga, en fin es trabajo de segador, y es forçoso que trayga ratos alegres. De todo lo qual podemos inferir con quanta propriedad el real propheta vsa de la comparacion de la siega en las postreras palabras de este verso a fin de declarar el regozijo, la satisfacion y hartura con que logro el pueblo de Dios sus desseos. Y passando con el discurso adelante, si tendemos mas larga la vista hallaremos que se nos da a entender que solos los fructos de las esperanças Christianas satisfacen a nuestro coraçon y le alegran de veras. Esperastes en el mundo y dio os lo que desseauades, no quedays enteramente satisfecho, ni alegre, son todos bienes phantasticos y apparentes los que esperastes. Que gozo o que hartura han de prometer? *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Entonces Señor quedare contento y me quietare de dessear, quando se descubriere tu gloria. Porque los gozos de aca tomanse como por copa penada, y los de alla puesto, no solo el vaso, pero el mesmo manantial a pechos: *Inebriabuntur ab vbertate domus tuae, & torrente voluptatis tuae potabis eos, quoniam apud te est fons vitae.* Por tanto baptiza san Pablo el fin de nuestros desseos con el mesmo nombre, que dan aqui los Israelitas al de los suyos: *Et multiplicabit semen vestrum, & augebit incrementa frugum iustitiae vestrae,* A la caña de trigo, de que se componen los hazes, compara la medra de nuestra justicia y

meritos

meritos para con Dios. Pero nô podemos dexar de considerar aquella palabra, *Portantes*, con que se denota que hizieron gruessissimas cargas de mano jos, q̃ interessarõ fructos de grãde peso. *Et tu portaini quitatẽ tuam*, dize vn Propheta, y de la grande pesadumbre de que se cargo Dios en nuestras culpas, Esayas, *Dolores nostros ipse portauit, en venio moriturus, & hæc tibi porto dona prius*, el gran poeta, no me caben, quiere dezir, los dardos en las manos tan cargado vengo de que te presentar antes que muera. No es la gloria de nuestro descanso vana, como la de los hombres, gloria maziça es y pesada, que no nos la lleuara el viento. *Æternum gloria pondus*, Eterno peso de gloria la llamo san Pablo. Assi que si vinieron cargados de hierro, no bueluen vazios, que ygual o mayor peso lleuan en los hazes. Pero con aquel vinieron llorando, apenas podian leuantar los ojos del suelo, con este bueluen tan aliuiados, q̃ van dando saltos de placer. no son intolerables nada las cargas, que vienen embueltas en el desseo, que acabays de lograr. Todas las pensiones q̃ trae el cumplimiento de la esperança, no pesan lo que vna pluma que se lleua el viento. Iamas hizo mal al lobo el poluo de la oueja, dize el refran Castellano, y con razon: porque quando la va tan a los alcances, ya la cuenta por suya. Nadie dio de malagana barato de la mano que acaba de ganar, ni albricias de la buena nueua que estaua esperando. El nabegante que ha escapado en vna tabla, a penas ha vesado la tierra quando cumple el voto que hizo en el naufragio. A la madre de Neron respondieron

Ezech, 18.
Esai. 35.
Æneid. 10.

ron los Chaldeos, que su hijo seria Emperador, pe-
ro que la quitaria la vida: y ella con el gozo de la
respuesta que desseaua replico. *Occidat modo Impe-* *Tacitus. l. 14. Annal.*
ret. Quiteme la como lo sea. Poco mostro Rachel
auer reparado en los dolores, que la costo Ioseph,
pues para llamar hijo de dolor a Benjamin, fue me-
nester que muriesse de parto, tal fue su ansia por te-
ner hijos. Cargas ay que se lleuan con tanta suaui-
dad, que ayudan a aliuiar el pesso de otras, tal es
la antena en el nauio, la rueda en el carro, y el re-
mo en la galera: tales son (dize san Augustin) las plu- *Psalm. 59. tom. 8.*
mas de las aues, que aunque tienen su cierto peso,
leuantã el cuerpo mas pesado hasta esconderle en-
tre las nuues, y por tal tiene IesuChristo su ley la
hora que la llama cargà liuiana, por que con ella se
ayudã los hõbres a lleuar la importunidad del her-
mano, y la contradiction del enemigo. *Alter alterius onera portate, & sic adimplebitis legem Christi.* Quereys
cumplir la ley de IesuChristo nuestro Señor? Pues
cada vno ayude a lleuar la carga a su hermano, el
animoso tollere al pusilanime, el sano sobrelleue al
enfermo, el honesto cõpadezcase del flaco: y pues
cada vno tiene que le sufrã, no hara mucho en suf-
frir a otros, que essa ley aun los animales la platicã.
Aueys leydo lo que dizen san Augustin, y Plinio?
Pues escuchaldo que es muy para considerar. Que- *Lib. 83. q. quæst. 71. Psal. 129. tom. 8.*
tasse (dize el sancto) que quando los cieruos quie-
ren passar el mar a buscar pasto en las Islas vezi-
nas, se reparten en hileras de quatro en quã- *Plin. l. 8. c. 32.*
tro, o seys en seys, como es el numero de la compa-
ñia, y la segunda hilera pone las cabeças cansadas

en las ancas dela primera, la tercera en la segunda, y desta suerte hasta la retaguardia: de manera q̃ cada cieruo lleua la carga al que va detras, y a el se la lleua el de delãte: y porque la primera hilera no tiene en quien descansar, y la postrera tãpoco quiẽ descanse en ella, se recompensa esta desygualdad, conque de trecho a trecho los de la primera se van passando a tras y toman el lugar y la ventaja a los postreros, y de alli a otro rato los segundos, que sucedieron a los primeros en la descomodidad, hazen lo mesmo, y assi le llega la tanda a cada vno. Otro tanto cuenta por el mesmo estilo Cicerõ, de las grullas, y cita por ello a Aristoteles. De aquellos infiere el sancto, que la charidad les sirue de naue. *Ita que pro naui est illis charitas*, y destas lo dize Tullio, aũ que por terminos de philosopho gentil. *Basis trianguli, quam grues efficiunt, tãquam a puppi ventis adiuuatur.* que la forma del triangulo, en que se reparten las grullas, les sirue de lo que la popa a la nao para passar el mar, en que ellas entonces se embarcan. Tornemos ahora a la ley del Señor, pues consiste nuestro remedio en no apartarnos della, y hallaremos q̃ si la charidad es nauio seguro, aun para los brutos, como acabamos de oyr a san Augustin, mucho mas seguro lo es para los hombres: pues (segun doctrina de san Pablo) jamas se anega. En el pielago immenso de nuestra bienauenturança, donde se ahogan las lenguas, se hunde la Prophecia, pierde pie la ciencia, ay anda la charidad sobre el agua. *Charitas nunquam excidit, siue linguæ cessabunt, siue Prophetiæ euacuabuntur, siue scientia destruetur.* Esta es la que ata los

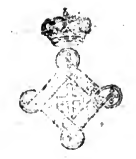
Li. 2. de natura Deorũ

hazes

hazes de nuestro premio, y nos recoge el fructo de nuestro sudor. No la boluamos el rostro, que sera boluersele a Dios, con quien tiene tan gran parentesco, *Deus Charitas est*, Amemonos y sobrelleuemos nuestras faltas, que en tan cierta embarcacion no correremos naufragio en el viaje, seguros llegaremos al puerto de nuestra salud.

(·¿·)





TABLA

DE LAS ADVERTENCIAS y consideraciones de los dos estados de la Espiritual Hierusalem, sobre los versos de los Psalmos. 136 y. 125.

ADVERTENCIA PRIMERA

ADVERTENCIA SEGVNDA.

ADVERTENCIA TERCERA.

ADVERTENCIA QVARTA.

PSALMO. CXXXVI.

EN EL TITVLO

VERSO PRIMERO.

¶ consi-

VERSO DVODECIMO.

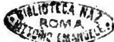
PSALMO. CXXV.

EN EL TITVLO

VERSO PRIMERO

VERSO SEGVNDO.

FIN DE LA TABLA.



240

